

الجزء الثاني

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام
الحققين وقدة المذققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله

ابن عمر بن محمد الشيرازي البضاوي وهو نسبة

الى قرية يقال لها البضاء من أعمال شیراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبع مائة

رحمه الله وأسكنه من

الفردوس أعلاه

آمين

:-

✽ وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي

الخطيب المشهور بالكازروني رحمه الله آمين ✽

✽ قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء ✽

✽ لطلبة السنة السابعة ✽

322284
12.
16.

✽ (طبع بمطبعة) ✽

دار الكتب العلمية

✽ على نفقة أصحابها ✽

✽ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكرى وعيسى ✽

✽ بمصر ✽

﴿ سورة آل عمران بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قوله وكان حقها ان يوقف عليها) لان هذه الالفاظ مقطوع بعضها عن بعض (قوله ليدل على انها في حكم الثابت) ذهب سيبويه وكثير من النحاة الى انها حركات لالتقاء الساكنين وآثر الفتحة للمحافظة على التفعيم في الله واختاره جار الله في الفصل وبرد عليه ما ذكره المصنف من ان التقاء الساكنين في الوقف غير محذور ولذا لم يحرك في لام (قوله فان الميم في حكم الوقف) هذا دليل على ان اسقاط الالف للدراج لانه انما (٢) يكون اذا كان الحرف الذي قبل الساقط لا يكون في حكم الوقف (قوله لواحد

اثنتان) بالقاء حركة الهمزة
على الدال (قوله نجومًا)
هذا تكرار لان كونه
نجومًا يفهم من نزل قال
صاحب الكشف انما
قال نزل لان القرآن نزل
منجما والاولى للمصنف
ان يقول أى نزل نجومًا
(قوله لجة) أى نزل كل من
كل منهما دفعة واحدة
(قوله لاهما أعجميان الخ)
فيه بحث اماؤلا فلا ن في
دخول اللام في الاعلام
الاعجمية نظرا كما صرح
به العلامة التفتازاني واما
ثانيا فاما نقل العلامة الطبي
عن الزجاج ان النحاة
اختلفوا في التوراة قال
الكوفيون هي من ورثت
والاصل نورية فقلت
الباء ألقا التحريكها وانفتاح
ما قبلها ورد ذلك بان تفعلة
بفتح العين لا يكاد يوجد
في كلامهم وقال بعضهم
تفعلة مثل نوصية قلت
الى تفعلة كما يجوز في نوصية
نوصاة وهذا العس ثبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الم الله الاله الا هو) انما فتح الميم في المشهور وكان حقها أن يوقف عليها لالتقاء حركة الهمزة عليها
ليدل على انها في حكم الثابت لانها أسقطت للتخفيف للادراج فان الميم في حكم الوقف كقوله
احد اثنين بالقاء حركة الهمزة على الدال لالتقاء الساكنين فانه غير محذور في باب الوقف
ولذلك لم تحرك (الميم) في لام وقرئ بكسرهما على توهم التحرريك لالتقاء الساكنين وقرأ أبو بكر
بسكونها والابتداء بمابعدا على الاصل (الحق القيوم) روي انه عليه الصلاة والسلام قال ان
اسم الله الأعظم في ثلاث سور في البقرة الله الاحي القيوم وفي آل عمران الله لاله الا هو
الحق القيوم وفي طه وغنت الوجوه للحق القيوم (نزل عليك الكتاب) القرآن نجوما
(الحق) بأعدل أو بالصدق في إخباره أو بالخلق المحققة انه من عند الله وهو في موضع الحال
(مصداقا لما بين يديه) من الكتب (وأُنزل التوراة والإنجيل) جملة على موسى وعيسى
واشتقاقهما من الوزي والتجل ووزنهما بتفعلة وإفعل تسع لانهما أعجيبان ويؤيد ذلك انه
قرئ الأنجيل بفتح الهمزة وهو ليس من أبنية العربية وقرأ أبو عمر وابن ذكوان والكسائي
التوراة بالامالة في جميع القرآن ونافع وحزرة بين اللغظين الأقوال فانهم قرأوا بالفتح كقراءة الباقرين
(من قبل) من قبل تنزيل القرآن (هدى للناس) على العموم إن قلنا اننا متبعون بشرع من
قبلنا والأقوال راديه قومهما (وأُنزل الفرقان) يراد به جنس الكتب الالهية فانها فرقة بين الحق
والباطل ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليتم ما عداها كما أنه قال وأُنزل سائر ما يفرق به بين

وقال البصريون أصله فوعة وهي مثل الحقولة فأصلها وورية فقلبت الواو الأولى تاء وانجبل من النجل
وهو الأصل ويقههم عما نقلنا ان النجاة على انها مشتقان من الوري والنجل ويقههم من كلامه ان كونهما اسمين أعجميين أو
بدليل آخر غير ما ذكر من التأيد المذكور لكنه خلاف ظاهر كلام الكشف حيث قال هو أي فتح الهزمة دليل على الجمعة
انهما اسمان للكاتبين المتزاين على لسان أهل اللتين فيحكم بكونهما أعجميين وكونهما عرييين في غاية البعد (قوله وأزل) أ
أراد به جنس الكتب الإلهية كذا في الكشف قال الطيبي فيكون من عطف العام على الخاص كقوله والشمس والقمر
أقول فيه نظر فان ما مثل به ليس من عطف العام على الخاص اذ النجوم ليس عاماً بالنسبة الى الشمس والقمر اذ لا يصدق عليهم

Fl. MS. A case of *Yucca*.

Shih + S. Z. 19

منه
بشرایع من

عطف السك على الجز لان النجوم عبارة عن مجموع الكواكب والشمس وكذا القمر بعض منها الا يقال ان هذا على مذهب من يقول الجع المحلى باللام للجنس (قوله على العموم ان قلنا الخ) لك ان تقول ان كان المراد ان جميع ما فيه ماهدى للناس فعلى تقدير كون تمامه بعد بن بشرع من قبلنا فليس هدى للناس على العموم لان بعضهما مدسوخ وان أراد ان يفهم ماهدى فى الجنة فهذا الحكم عام لجميع الناس وان لم تكن متعبد بن بشرع من قبلنا لان فيه ما يفيق التوحيد وصفات البارى والمشاركة بالتبى عليه السلام وهذا ما هو هدى للناس جميعهم (قوله والقرآن) فيكون من عطف الصفة على الموصوف كذا قال المعلقون على الكشف أقول فيه نظر اذا عطف بين أنزل الفرقان ونزل الكتاب لا بين الفرقان والكتاب حتى يكون من عطف الصفة على الموصوف والجواب ان المقصود فى الحقيقة ان عطف أنزل الفرقان على نزل الكتاب باعتبار تغير الفرقان والكتاب فكأنه من عطف الصفة على الموصوف فان قلت فكيف قيل أنزل الفرقان والحال ان القرآن نزل نجوما وأنزل يقتضى ان يكون نزوله دفعة واحدة قلنا المراد من انزال القرآن انزاله الى السماء الدنيا فانه أنزل الى السماء الدنيا ثم نزل نجوما فان قلت فعلى هذا ينبغي ان يقدم أنزل الفرقان على نزل عليك الكتاب قلنا تقديم التنزيل لانه المقصود بالذات (قوله والمجزات) عطف على قوله سائر ما يفرق (قوله بايات الله) ان قيل لو قيل يا آية الله لكان كذا اذا العذاب الشديد ترتب على الكفر بآية من آيات الله كما انه مرتب على الكفر بآيات الله قلنا ذكر الآيات لان الواقع ان من كفر ليس كفره مخصوصا بآية بل كان كافرا بالآيات كالمهود (٣) والنصارى فانهم كافرون بالآيات ولان

من كفر بآية فقد كفر بالذى جامعها فكانه كفر بجميع آيات ذلك النبي أو المراد العذاب البالغ الى أقصى المراتب وهو مرتب على الكفر بالآيات (قوله ذو انتقام لا يقدر على مثله منتقم) فيكون التكبير للنوع أو التعظيم أى نوع بلغ الغاية (قوله كما كان أو جزئيا) أى يعلم

الحق والباطل أو الزبور أو القرآن وكرر ذكره بما هو نعمة مدحا لونه ظاهرا لفضله من حيث انه يشاركهما فى كونه وحياه متلا ويميز بانه مجز يفرق به بين الحق والمبطل والمجزات (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (لم عذاب شديد) بسبب كفرهم (والله عزيز) غالب لا يمتنع من التعذيب (ذو انتقام) لا يقدر على مثله منتقم والنتمة عقوبة الجزم والفعل منه نعم بالفتح والكسر وهو وعيدى به بعد تقرير التوحيد والاشارة الى ما هو العمدة فى اثبات النبوة تعظيما للأمر وزجرا عن الإعراض عنه (ان الله لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء) أى شئ كان فى العالم كليا كان أو جزئيا إيمانا أو كفرا فغير عنه بالسماء والأرض اذا لم يكن لا يتجاوزهما واتخاذهم الأرض ترقيا من الأدنى الى الأعلى ولأن المقصود بالذات كما اقترن فيها وهو كالدليل على كونه حيا وقوله (هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء) أى من الصور المختلفة كالدليل على القيومية والاستدلال على انه عالم بأقان فعله فى خالق الجنين وتصويره وقرى تصوركم أى صوركم لنفسه وعبادته (لا اله الا هو) اذ لا يعلم غيره جلة ما يعلمه ولا يقدر على مثل ما يعلمه

السكى على ما هو عليه أى على الوجه السكى ويعلم الجزئيات على ما هى عليه أى بالوجه الجزئى وفيه رد على ما هو المشهور بين المتفلسفة من انه تعالى لا يعلم الجزئيات الا بوجه كلى لانه فى الحقيقة نقي للعالم بالجزئى مع ان بعض دلائلهم على علم الواجب تعالى يدل على انه تعالى يعلم الجزئيات على وجوه جزئية كما انه تعالى يعلمها على وجوه كلية فانهم قالوا العلم بالعللة التامة يستلزم العلم بالمعلول ولا شك ان كل شئ ما ما ان يكون الواجب علته التامة فيلزم ان يكون معلوما وأليس بعلة التامة فنقول الواجب علم معلوله الاول على الوجه الجزئى لانه على هذا الوجه معلوله وهو تعالى مع هذا المعلول عللة تامة لمعلول ثان فيجب ان يكون الواجب علما بهذا المعلول الثانى أيضا لانه تعالى عالم بالعللة التامة لهذا المعلول الثانى لانه يعلم ذاته تعالى ويعلم معلوله الاول ومما عللة تامة للمعلول الثانى وقس على ما ذكرنا من المعلومات (قوله ترقيا من الأدنى الى الأعلى) اما باعتبار المكان فهو ظاهر واما باعتبار المكان فلان السماء أشرف من الأرض (قوله ما اقترن فيها) فان المقصود من الآية تخويف أهل الأرض مما اقترنوا أى اكتسبوا فيها يعنى يلم ماصد من أهل الأرض وما اختلج فى قلوبهم فيجب ان يحذر كما قال تعالى قل ان تخفوا ما فى صدوركم وتبدوه يعلمه الله (قوله وهو كالدليل على كونه تعالى حيا) وانما قال كالدليل اذ لا يكون ايراد الآية للاستدلال على كونه حيا بل المقصود علمه بجميع الاشياء ليحذر منه ثم ليس دليلا تاما على كونه حيا بل لابد من مقدمة أخرى هى ان من كان عالما بجميع الاشياء فلا بد ان يكون حيا (قوله وقرى تصوركم أى صوركم لنفسه وعبادته) أراد ان معنى تصوركم ماد كرفيكون صوركم مطلقا وتصوركم مقيدا وقوله وعبادته معطوف على نفسه عطف تفسير (قوله كالدليل على قيوميته) لان القيوم على ما فسر الدائم القائم بتدبير الخلق وانما قال كالدليل على القيومية لئلا ماذكرنا أنفا وتترك المصنف شيا يحجب ان ينبه عليه

وهو ان قوله تعالى كيف يشاء دل على انه فاعل بالاختيار لا بالاجباب كما هو مذهب الفلاسفة في الآية الرد عليهم من وجهين بل من وجوه
أحدها كونه تعالى عالما بالجزئيات الثاني كونه فاعلا بالمشيئة والاختيار الثالث كونه تعالى مستقلا بالفاعلية فان ظاهر قوله تعالى هو الذي
يصوركم دال على الاستقلال (قوله قيل هذا حجاج الخ) يمكن ان يكون قوله هذا اشارة الى قوله تعالى ان الله لا يخفى في الآيات فيكون المعنى
ان الرب الحقيقي لا بد ان يكون متصفا بما ذكر وعيسى عليه الصلاة والسلام ليس كذلك ويمكن ان يكون مستفاد من قوله هو الذي
يصوركم في الارحام كيف يشاء ويمكن ان يكون اشارة الى العزيز الحكيم فان الرب ينبئ ان يكون في غاية العلم ونهاية القدرة وعيسى
ليس على ما ذكرنا (قوله تعالى هو الذي أنزل عليك) ان قيل قد سبق في أول السورة نزل عليك الكتاب وههنا قال أنزل وجه
الاول يقتضي ان يكون نزوله تدريجيا والثاني ان يكون دفعة قلنا اراد ههنا مطلق النزول أو يكون الانزال بمعنى التزليل (قوله على
تأخر بل كل واحدة الخ) أي على ان يراد بهن كل واحدة من المحكمات أو يجعل مجموعها في حكم آية واحدة (قوله لاجال ومخالفة ظاهر)
هذا الكلام مع ما سبق يدل على انه (٤) يمكن ان تكون آية واحدة محكمة ومتشابهة بان تكون لاجال فيها لكن فيها مخالفة

الظاهر فتكون محكما باعتبار انه لاجال فيها ومتشابهة باعتبار مخالفتها للظاهر وان قيل ما فيه مخالفة ظاهر فلا بد ان يكون فيه اجال فنقول ينبغي ان يكتفى في تعريف المتشابه بما فيه اجال ولذا عرفت في الاصول المحكم بمضغ المعنى والمتشابه بما لا يتضح معناه (قوله ولا يلزم منه معرفته الخ) فيه نظرا لانه اذا اعتبر العدل لاجل ان القياس يقتضي ان يكون معدلا عن الآخر فيجب اعتبار التعريف لاجل ان القياس يقتضي ان يكون معدولا عن

(العزيز الحكيم) اشارة الى كمال قدرته ونهاى حكمته قيل هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان رباً فان قد تجرأوا لما جأوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت السورة من أولها الى ثبوت ثمانية آيات تقرر لما احتج به عليهم وأجاب عن شبههم (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) في حكمات عبارتها بان حفظت من (الاجال لا الاحتمال) (هن أم الكتاب) أصله رد اليها غيرها والقياس مهابت فأقر على تأويل كل واحدة وعلى ان السكك بمنزلة آية واحدة (وأخر متشابهات) محتملات لا يتضح مقصودها لاجال ومخالفة ظاهر الابال فخص النظر لظاهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم على أن يجتهدوا في ندرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها فيقالوا بها واتباع القرائح في استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات معالي الدرجات وأما قوله تعالى آت كتاباً أحكمت آياته فعناه أنها حفظت من فساد المعنى ورككة اللفظ وقوله بكتاباً متشابهاً فعناه أنه يشبه بعضه بعضا في صحة المعنى وجزالة اللفظ وأخرج أخرى وأما لم يصرف لانه وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه معرفته لان معناه أن القياس أن يعرف ولم يعرف لانه في معنى المعروف أو عن آخرين (فاما الذين في قلوبهم زيغ) عدول عن الحق كالمبتدعة (فيتبعون ما تشابه منه) فيتعلقون بظواهره وتأويل باطل (اتباع الفتنة) طلب أن يقتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبس ومناقضة الحكم بالمتشابه (وآتباع تأويله) وطلب أن يؤولوه على ما يشتهونه ويحتمل أن يكون الداعي الى الاتباع مجموع الطلبتين أو كل واحدة منهما على التعاقب والأول يناسب المعاند والثاني يلائم الجاهل (وما يعلم تأويله) الذي يجب أن يحمله عليه (والله والراسخون في العلم) أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ومن وقف على الآلة ففسر

المتشابه

المعرفة والاولى ان يقال لا يلزم تعريفه لانه كما عدل عن الصيغة عدل عن التعريف

الى التفسير (قوله وأطلب ان يؤولوه الخ) يشير الى ان الواو في قوله تعالى واتباع تأويله بمعنى أو (قوله والاول الخ) أي اتباع الفتنة شأن العالم المعاند واتباع التأويل شأن الجاهل فان الحاشى ٧ بـ أول التأويل الباطل لا يكون غرضه الفتنة بل ادعى انه على الحق (قوله الذي يجب ان يحمله عليه) لو قال يجب ان يحمله عليه وعلى مثله لكان تأويله الذي ذكر في المتشابه لا يجب ان يحمله عليه بعينه بل يمكن في بعض المواضع ان يؤول تأويل آخر ويجب ان يقال ههنا مضاف مقدر رأى تأويله الذي يجب ان يحمله على جنسه (قوله أي الذين ثبتوا وعلموا كسوفه ومن وقف الخ) ظاهر الكلام يدل على اختيار الوقف على قوله تعالى والراسخون في العلم فيكون الراسخون في العلم من الذين يعلمون تأويلها أيضا وهو الراجح من وجوه تأويله ولا فلا نة اذا علم الراسخون التأويل كان كثر فائدة من ان لا يعلموه واما ثانيا فلا نة اذا وقف على الآية وجعل قوله تعالى يقولون آمنابه خبرا عن الراسخين لم يكن لتخصيص الراسخين في العلم كثر فائدة لان غير الراسخين في العلم يقولون أيضا آمنابه واما ثالثا فلا نة على تقدير ما ذكر في الوجه الثاني لا يكون لقوله تعالى وما يدكر الأولو الا لالباب كثر ملامته طه الموقوع وعورض بانه خلاف الظاهر من وجوه أحدها ان قوله فاما الذين في قلوبهم زيغ الخ يدل على ان

اتباع المتشابه مذموم وكذا ابتغاء تأويله والتوجيه الذي ذكره المصنف من ان المراد بالتأويل تأويل مخصوص خلاف الظاهر وثانيها
 أن أماني قوله فأما الذين في قلوبهم الخ يدل على وجود ما أخرى خصوصاً القرآن المجيد ولذا قال بعضهم اما لا يوجد في القرآن وما بعدها
 مرفوع الابن أو يثبت وهذا يدل على ان التقدير وأما الراسخون في العلم يقولون والآية ثالثة ان التوفيق السليم يحكم بان الانسب ان
 يكون والراسخون في العلم يقولون آمنة كلام مستقل ورابعها ان قوله تعالى يقولون آمنة أنسب بعد فهمهم لمعاني المتشابه كما لا يخفى
 على التأمل حال هذه الأمور ورجح الامام في تفسيره الوقف على الاشارة يمكن ان يجاب عن الوجه الاول بان المذموم على ما يفهم من
 الكلام اتباع المتشابه لاجل ابتغاء الفتنة لا اتباعه مطلقاً وعن الثاني بان اما الأخرى مع ما في حيزه مقدر أي فأما الذين ليس في قلوبهم
 زيغ فلا يتبعون المتشابه لابتغاء الفتنة عن الثالث بان الانسبية التي ذكرها انما تكون اذا لم يكن باعث على الحل على خلافه وقد بينا
 الوجود التي ترجح خلافه وعن الرابع ان الانسب ان اليمان أنسب بعدم فهمهم معنى المتشابه ولئن سلمنا هذا يعارضه الوجود المرجحة
 بخلافه (قوله أو بمادل القاطع الخ) فان قلت ما يدل النص (5) القاطع على ما هو المراد منه لا يلزم ان لا يعاينه

الراسخون لم لا يجوز ان
 يعاينه والمراد بالنظر
 والبديهة قلنا مراده من
 القاطع ما يدل قطعاً على
 المراد وان لم يكن بنص
 القرآن أو الحديث بل
 الدليل العقلي فهو يشمل
 النظر العقلي المحقق (قوله
 مدح للراسخين الخ) يدل
 على ما ذكرنا من ان مختاره
 الوقف على الراسخون في
 العلم (قوله واتصال الآية
 بمقابلها الخ) يمكن ان يقال
 انه لم يقل انه تعالى عالم
 بكل شيء وبصورى الارحام
 كيف يشاء ولا يخفى ان
 كيفية علمه بالاشياء
 وتصوره الاجنة عمالا

المتشابه بما سائر الله بعلامه كدّة بقاء الدنيا وقت قيام الساعة وخواص الأعداد كعدد الزانية أو
 بمادل القاطع على أن ظاهره غير مراد بل يدل على ما هو المراد (يقولون آمنة) استئناف
 موضح لحال الراسخين أحوالهم أو خبر ان جعلته مبتدأ (كل من عتد ربنا) أي كل من
 المتشابه والمحكم عنده (وما يدرك الاولو الالباب) مدح للراسخين بمجودة الذهن وحسن النظر
 وإشارة الى ما يستعدوا به للاهتداء الى تأويله وهو تجرد العقل عن غواشي الحس واتصال الآية بما
 قبلها من حيث انها في تصور الروح والعلم وربيته ومقابلها في تصور الجسد ونسبته وأنها جواب
 عن تشييت النصارى بنحو قوله تعالى ولكنه ألغاهما الى مريم وروح منه كانه جواب عن قولهم لا بل غير
 الله فتمين أن يكون هو أباه تعالى مصوراً لاجنة كيف يشاء فيصور من نطفة أب ومن غيرها وبأنه
 صورته في الرحم والمصور لا يكون أب المصور (ربنا لا تزغ قلوبنا) من مقال الراسخين وقيل استئناف
 والمعنى لا تزغ قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترغبه قال عليه الصلاة والسلام قلب
 ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه على الحق وان شاء أزاغ عنه وقيل لا تلبسنا بآيات
 تزغ فيها قلوبنا (بعد اذهد بيننا) الى الحق والايمان بالقسمين من المحكم والمتشابه وبعد
 نصب على الظرف وإذ في موضع الجر بإضافته اليه وقيل انه بمعنى أن (وهب لنا من لدنك رحمة)
 تزلفنا اليك ونفوز بهاء عندك أو توفيقاً لثبات على الحق أو مغفرة للذنوب (أنك أنت الوهاب)
 لكل سؤال وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله وأنه متفضل بما يشاء على عباده لا يجب عليه
 شيء (ربنا انك جامع الناس ليوم) لحساب يوم وأجزائه (لاريب فيه) في وقوع اليوم وما فيه
 من الخسر والجزاء فهو به على أن معظم غرضهم من الطلبين ما يتعلق بالآخرة فانها المقصد والمآل

يكاد أن يبلغه فهم أحد فكان من مشابهة المتشابه الذي معناه غير مفهوم بل نقول الحكم بأنه تعالى عالم مناسب للحكمة من وجه أي من
 حيث الاطلاق ومناسب للمتشابه من حيث الكيفية فان كيفية علمه تعالى بالاشياء غير معلوم لاحد (قوله أو انها جواب عن تشييت
 النصارى الخ) أما وجه تشييت النصارى بما ذكره فلو انهم قالوا ان الكلمة التي هي اقنوم العلم من الاقنوم الثلاثة التي أثبتوها انتقلت الى
 بدن عيسى فيكون رباً وأما وجه الجواب عنه فهو ان الآية تدل على انه تعالى منزل العلوم الى من يشاء من عباده فهو الذي أنزل على محمد
 صلى الله عليه وسلم الكتاب الذي هو منبع العلم والمعارف فيكون كلمة الله عبارة عن افاضة العلوم الى عيسى ولا يلزم شيء مما ذكره
 النصارى (قوله بعد اذهد بيننا) لا يخفى ان اذهبهائس للظرفية بل لجرد الزمان فكان المعنى بعد زمان هدايتنا فاقال بعضهم من ان
 اذا واذنا لازم الظرفية ليس بقوى (قوله لكل سؤال) هذا العموم مفهوم من عدم ذكر الموهوب بالتحصيل بموهوب ومسؤول
 دون آخر تخصيص بلاخص كما قاله أهل العربية في فلان يعطى انه حذف المفعول ليدل على أن لا اعطاء لغيره (قوله لا يجب
 عليه شيء) في فهمه مما ذكره خفاء فان كون الشخص وهاباً لكل مسؤل لا ينافي أن يجب عليه شيء غاية الامر أنه يلزم أن لا يكون
 وهاباً لتلك الشيء وقد يقال ان قوله انك أنت الوهاب يدل على أنه الوهاب لكل شيء ولكل نعمة فلا يجب عليه شيء والا لما كان وهاباً

لذلك الشيء الذي يجب عليه فنامل (قوله فان الالهية تنافيه) لان اخلاف الميعاد كذب منافي للكمال الذي هو مقتضى الالهية (قوله نون الخطاب) أى غير الكلام من الخطاب الى العيبة ووجه اشعاره بالتعظيم تعليق الحكم بصريح اسم الله تعالى يعنى أن الالهوية منافية لاختلاف الميعاد فاجازه بما هيتم به فهو أمر عظيم ثم انه كالدليل والمدلول الصريحين فان الوهيته دليل على عدم اختلاف الميعاد لانه نقص والالهوية تقتضى الكمال من جميع الجهات (قوله واستبدل به الوعيدية) أى المعتزلة على عدم رفع العذاب عن الفساق فانه تعالى وعدهم بالعذاب وهو لا يخلف الميعاد (قوله تعالى شيئاً) مفعول مطلق أى شئ من الاغناء ويمكن أن يكون مفعولاً به أى لن تدفع عنهم بدل رحمة الله تعالى شيئاً من العذاب فان رحمة الله تدفع العذاب اذ رفع العذاب لا يكون الا بالرحمة فاللعن ان رحمة الله تدفع العذاب وأمواهم وأولادهم لا يكونان (٦١) بدل الرحمة في دفع العذاب (قوله وقيل استئناف) وعلى هذا يكون مبتدأ

و کذبوا بآياتنا خبره وهو

معنی قوله أو خبر ان ابتدأت

الخ (قوله حال باضممار

قد) ويكون ذو الحال

والعامل فيها مستفاد من:

من الكلام لان المعنى

أولئك مشهورون مآل

فوعون أو يكون الحال

حالا من: ضم الفاعل

النذر هو صفة النذر

(فأله اغا) الك من

(قوله اجماع) بالعين

المأجور جمع ممر بهم

العين وسلون الميم وضمها

وهو من لم يجرب الأمور
فكأنه لم يولد

فيلون قوله لاعلم لهم

بالحرب كالبيان (قوله

على أن الامر بان

يَحْكِي لَهُمُ (الخ) يَعْنِي أَمْرًا

النبي ص - إلى الله عليه وسلم

أَنْ يَحْكِيَ مَا أَخْبَرَ اللَّهَ بِهِ مِنْ

(ان الله لا يخلف الميعاد) فان الآية ثمانية ولا اشعار به وتعليم الموعود لَوْن الخطاب واستدل به الوعيدية وأجيب بأن وعيد النفاق مشروط بعدم العقول لادلائل منفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفقاً (ان الذين كفروا) عام في الكفرة وقيل المراد به وفد تجران أو اليهود أو مشركو العرب (ان تعني عنهم أمواتهم ولا أولادهم من الله شيئاً) أي من رجته أو طاعته على معنى البدلية أو من عذابه (وأولئك هم وقود النار) حطها وقرئ بالضم بمعنى أهل وقودها (كذاب آل فرعون) متصل بما قبله أي لن تعني عنهم كل تمنع عن أولئك أو توقد بهم كما توقد بأولئك أو استئناف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء كذابهم في الكفر والعذاب وهو مصدر دأب في العمل إذا كدح فيه فنقل الى معنى الشأن (والذين من قبلهم) عطف على آل فرعون وقيل استئناف (كذبوا بائناً فأخذهم الله بذنوبهم) حال باضمار قد واستئناف بتفسير حالهم أو خبر إن ابتدأت بالذين من قبلهم (والله شديد العقاب) تهويل للأخذة وزيادة تخويف للكفرة (قل للذين كفروا ستعجلون) وتخبرون الى جهنم (أي قل للمشركي مكة ستغليون يعني يوم بدر وقيل لليهود فانه عليه الصلاة والسلام جمعهم بعد بدر في سوق بني قتيقاع فخيرهم أن ينزلهم منازل بقر يشقوا الوالد لك أنك أصبت أثماناً لا علم لهم بالحرب لكن قاتلتنا لعلمت أننا نحن الناس فنزلت وقد صدق الله وعده لم يقتل قرية واحدة واجلاء بني النضير وفتح خير وضرب الجزية على من عداهم وهومن دلائل النبوة وقرأ آية والكسافي بآية فيه ما على أن الامر بان يحكي لهم ما أخبر به من وعيدهم بالقطه (وبئس المهاد) تمام ما يقال لهم واستئناف وتقديره بئس المهاد جهنم أو ما مهدوه لانفسهم (قد كان لكم آية) الخطاب لقريش أو لليهود وقيل للمؤمنين (في فتنين التفتن) يوم بدر (فتنة تقابل في سبيل الله وأخرى كفرته وروهم مثليهم) يرى المشركون المؤمنين مثل عدد المشركين وكان قريبا من ألفاً ومثل عدد المسلمين وكانوا ثلاثمائة وبعثة عشر وذلك كان بعد ما قبلهم في أعينهم حتى اجترأوا عليهم وتوجهوا اليهم فامسألا قوهم كثر وا في أعينهم حتى غلبوا مددا من الله تعالى للمؤمنين أو يرى المؤمنون المشركين مثل المؤمنين

وڪانوا

ذَكَرَهُ اللَّهُ مِنْ حَالِهِمْ فَإِنَّهُ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ سَتُغْلِبُونَ وَيُخْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ

وأمر النبي عليه الصلاة والسلام أن يذكر هذا اللفظ بعينه لهم وكأنه قيل قل ما أقول لك ستغلبون وتحشرون إلى جهنم (قوله وقيل

(المؤمنين) رجح أن يكون الخطاب للكفرة لانه اذا كان الخطاب لهم كانت الآية آية باعثة على اسلامهم واذا كان الخطاب

المؤمنين كانت موجبة لزيادة اعتقادهم لكن كون الآية آية للغرض الأول أقوى لان الاهتمام بسلام الكفرة أتم (قوله وذلك بعد

القلوب في أعينهم) الضمير الاول للمؤمنين والضمير الثاني للكافرين وكذا ضمير اجتر واو ضمير عليهم راجع الى المؤمنين والضمير الاول

ففي لافهم للمشاركين والثاني للمؤمنين وقوله غلبوا يمكن أن يكون مبنيًا للفاعل وضميره راجع إلى المؤمنين ويكون مبنيًا للمفعول

فيكون راجعاً الى الكفار (قوله أو يرى المؤمنون المشركين) الى قوله ويؤيده قراءة نافع ويعقوب فيه نظر فانه اذا كان معنى

الكلام ما ذكر كان ينبغي أن يقال ترويه مثلكم والمجيب أن صاحب الكشف صرح بأن قراءة ما وقع لاتساع هذا المعنى وذ ثرواني

بيان عدم المساعدة أن خطاب السكم المشرى فينبى أن يكون خطاباً ثروهم أيضاً هم حذر من تغاير النظم ويمكن دفع هذا أى دفع عدم المساعدة بان قراءة تافع على تقدير أن يكون الخطاب فى السكم المؤمنين ودفع الأول بان يكون التفات من الخطاب الى الغيبة قال العلامة الطيبي لا يستقيم أن يكون المعنى ترون أيها المسامون المشرى من مثليهم لان المعنى على هذا مثل المشرى الآن أن يكون التفاتاً ثم نقل عن صاحب الانتصاف أنه قال الخطاب على قراءة تافع للمسلمين أى ترونهم باسمون ويكون الضمير فى مثليهم أيضاً للمسلمين وهو لفظ غيبة والمعنى ترون أيها المسامون المشرى من مثليهم أى مثليكم وفيه التفات فى جملة واحدة وهو وان كان محتمل لكن غالب الالتفات يأتي فى جملتين قال العلامة انتفتاز فى الخطاب لمشرى قريش فيكون الضمير فى مثليهم للفتنة الكافرة بطريق الغيبة للمخاطبين بترونهم ليلزم الالتفات من الخطاب الى الغيبة وقوله تعالى وأخرى (V) كافرة ليست عبارة عن المخاطبين بقوله لكم

بحيث يكون مقتضى الظاهر التعبير عنهما بطريق الخطاب ليلزم الالتفات من الخطاب الى الغيبة فاعلم أنه لا التفات فى هذا الكلام أصلاً أقول غرضه فى قوله الحكم يكون المخاطبين بقوله تعالى لكم غير المراد بقوله تعالى وأخرى كافراً أن ليس القصد الى التعبير عن المخاطبة بالغيبة بل القصد الى أن الضمير المذكور بطريق الغيبة غير المذكور بطريق الخطاب وان كان المذكوران شيئاً واحداً (قوله تعالى زين للناس الآية) الذى يخطر فى فهمي القاصر أنه لما ذكر فى الآية أمر الغزو والجهاد وكان من الممكن الواقع كثيراً أن المجاهد يجاهد لاجل نهب المال والنساء والخيل

وكانوا ثلاثة أمثالهم ليثبتوا لهم ويتقنوا بالنصر الذى وعدهم الله به فى قوله فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ويؤيده قراءة تافع ويعقوب البناء وقرئ بهما على البناء اللفع مولى أى بهم الله أو يركم ذلك بقدرته وقمة بالجر على البدل من فتين والنصب على الاختصاص أو الحال من فاعل التقنا (رأى العين) رؤية ظاهرة معانسة (والله يؤيد بنصره من يشاء) نصره كما بد أهل بدر (ان فى ذلك) أى التقليل والتكثير أو غلبة القليل عدم العدة على الكثير شاكى السلاح وكون الواقعة آية أيضاً يحتملها ويحتمل وقوع الامر على ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم (ليرة لأولى الابصار) أى إعطاه لدوى البصائر وقيل لمن أبصرهم (زين للناس حب الشهوات) أى المشتريات سبها شهوات مبالغة وأما على أنهم انهم كانوا فى محبتها حتى أحبوا شهواتهم كقوله تعالى أحببت حب الخير والمزىن هو الله تعالى لأنه الخالق للافعال والدواعى ولعله زينته ابتلاءً أولانه يكون وسيلة الى السعادة الآخرة اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولأنه من أسباب التعيش وبقاء النوع وقيل الشيطان فان الآية فى معرض التعمير وفرق الجبائى بين المباح والمحرّم (من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث) بيان للشهوات والقناطير المال الكثير وقيل مائة ألف دينار وقيل ملء مسك نور واختلاف فى أنه فعلال أو ففعال والمقنطرة مأخوذة منه لأنها كيد كقولهم بكرة مبررة والمسومة المعلمة من السومة وهى العلامة أو المرعية من أسام الدابة وسومها أو المظومة والانعام الابل والبقر والغنم (ذلك متاع الحياة الدنيا) اشارة الى ما ذكر (والله عنده حسن الحساب) أى المرجع وهو حرج على استبدال ما عنده من اللذات الحقيقية الابدية بالشهوات المحدثه الفانية (قل أؤنبشكم بخير من ذلكم) يريد به بقر بأن ثواب الله تعالى خير من مستلذات الدنيا (للذين آمنوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) استئناف لبيان ما هو خير ويجوز أن يتعلق اللام بخير ويرتفع جنات على وجنات ويؤيده قراءة من جاهد بادل من خير (وأزواج مطهرة) مما يستفقد من النساء (ورضوان من الله) قرأ عاصم فى رواية أبى بكر فى جميع

وغيره ادفع ذلك بان الامور المذكورة متاع الحياة الدنيا لا بد من انقطاعها وعند الله الثواب الذى يبدى أبداً فينبى أن يكون نظر المجاهد الى اعلاء الدين وطلب ثوابه لاحصول الامور الدنيوية الدنيمة (قوله سبها شهوات) قال صاحب الكشف الوجه فى ذكر الشهوات ان يقصد خبيثتها فسمى شهوات لان الشهوة مستزلة عند الحكماء مذموم من اتباعها ولهذا قال المصنف ان الآية فى معرض التعمير (قوله تعالى والقناطير المقنطرة) معناه القناطير الكثيرة المتكاملة فان من عادة العرب أن يشتقوا من لفظ الشيء الذى يريدون المبالغة فى وصفه ما يتبعونه كقولهم ظل ظليل وانما خص المال الكثير بالذكر لان المال القليل يكون محموداً لان أمر المعاش مرتبط به (قوله أو المظومة) هى التامة الخلق والمسومة بهذا المعنى كأنها مشتقة من السوم فى البيع لان الحسن الخلق يسام كثيراً أو من السومة بمعنى العلامة لانها كأنها علم فى الحسن (قوله وفرق الجبائى) فقال من بين الشهوات المباحة هو الله تعالى ومن بين الشهوات المحرمة الشيطان (قوله تعالى ورضوان من الله) لعل الرضوان عبارة عن القبول العنوية الفاضلة على

الارواح ولهذا كان الرضوان أكبر وأعلى من الجنان التي هي عبارة عن الفيوض الصورية المتعلقة بالأجسام (قوله وأوسطها الجنة) ولذا وقع ذكرها في الوسط حتى يكون الترتيب الوضعي مناسباً للترتيب الطبيعي لأن المغفرة هي غير الذنب وهي وإن كانت من المطالب العالية لكنهم ليس باعظم منها مطلقاً بل القرب من الله تعالى ورضوان منه أكبر وهو الفيض الروحاني كما فسّرنا الآن يقال المراد من الاستغفار طلب ما يكون كلاً أو موجبالا لتحتاج أعم من أن يكون مغفرة الذنوب أولاً (قوله في استحقاق المغفرة أو الاستعداد لها) لا يلائم ذكر الاستحقاق بل الأولى الاقتصاد على ذكر الاستعداد (قوله للدلالة على استقلال كل واحد منها كإحاطهم فيها) أي لو لم يعطف لتوهم جعل بعضها صفة للبعض المتأخر للمقدم فكان المقيد والقيّد مستقلاً لكل واحد ولما كان كل منها صفة كمال موجبة للمدح كان فيه إشارة إلى كمالهم فيها إذا الناقص في صفة لا يمدح بها بالاستقلال (قوله والنفس أصني) لقلة ما يشوش النفس من الأمور الخارجة وبعدها ما اختلج فيها في النهار من الخواطر والواسوس الحاصلة من استماع كلمات الناس واجتماع الشخص معهم والاشتغال بالأمور الدنيوية (٨) (قوله شبه ذلك) أي التبيين بالطريق المذكورة التي هي نصب الدلائل

القرآن بضم الراء ما خلا الحرف الثاني في المسائدة وهو قوله تعالى ورضواناً رسول السلام بكسر الراء وهما افتتان (والله بصير بالعباد) أي بأعمالهم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء أو بأحوال الذين أتوا فاذلك أعظم حجت وقدرته بهذه الآية على نعمه فأذناهما متاع الحياة الدنيا وأعلاما رضوان الله تعالى لقوله تعالى ورضوان من الله أكبر وأوسطها الجنة ونعيمها (٩) الذين يقولون ربنا آتينا آمثاقاً غفر لناذنونا وقناعات النار) صفة للمعتقين أو للعباد أو مدح منصوب أو مرفوع وفي ترتيب السؤال على مجرد الإيمان دليل على أنه كافٍ في استحقاق المغفرة أو الاستعداد لها (الصابرين والصادقين والقاتنين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار) حصر لمقامات السالك على أحسن ترتيب فإن معاملته مع الله تعالى إما توسل وإما طلب والتوسل إما بالنفس وهو منفعها عن الرذائل وجسها على الفضائل والصبر يشملهما وإما بالبدن وهو إما قولي وهو الصدق وإما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة وإما بالمال وهو الانفاق في سبيل الخير وأما الطلب فبالاستغفار لأن المغفرة أعظم المطالب بل الجامع لها وتوسط الواو بينها للدلالة على استقلال كل واحد منها كإحاطهم فيها ولتغاير الموصوفين بها وتخصيص الأسحار لأن الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة لأن العبادة حينئذ أشق والنفس أصني والروع أجمع سبباً للمجهدين قبل أنهم كانوا يصلون إلى السحر ثم يستغفرون ويدعون (شهادة الله أنه لا اله الا هو) بين وحدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وانزال الآيات الناطقة بها (والملائكة) بالاقرار (وأولوا العلم) بالإيمان بها واحتجاج عليها شبه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد (فانما بالقسط) مقبلاً للعدل في قسمه وحكمه واتصاه على الحال من الله وانما حاز إفراده بها ولم يجر جاز زيد وعمر ورأى بالعدم اللبس كقوله تعالى وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ومن هو

من الله تعالى واقرار الملائكة واحتجاج العمام في البيان والكشف بشهادة الشاهد يعني إيس المراد من الشهادة معاني متعددة حتى يكون بمعنى التبيين بالنظر إلى الله تعالى وبمعنى الاقرار بالنظر إلى الملائكة وبمعنى التصديق بالنظر إلى أولى العاصم بل معناها أي معنى الشهادة وحده بالنظر إلى الكل وهو الكشف والتبيين شبه التبيين والكشف بشهادة الشاهد ثم استعيره لفظ الشهادة وانما لم يقصر لفظ شهيد على الملائكة وأولى العلم ليكون كل

بمعنى آخر ولا يلزم الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي ولا الجمع بين المعنيين المجازيين لانه خلاف الظاهر مع والعمل الاستغناء بالمجاز المشهور المستفيض وفي كلامه شيء وهو أنه يفهم من أول كلامه وهو قوله بين وحدانيته الخ أي شهيد بمعنى بين فيكون البيان أحد طرفي التشبيه وقوله في البيان والكشف صريح في أن البيان وجه الشبه لا طرف التشبيه لوقال شبه بذلك في لزوم التيقن والانكشاف بشهادة المشاهد اندفع الإيراد واعلم أنه لا يظهر وجه تخصيص الاقرار بالملائكة والإيمان بالمؤمنين بل الاقرار واقع من كل منهما فلو قال صاحب الكشف ولذلك شبه بشهادة الشاهد اقرار الملائكة وأولى العلم واحتجاجهم عليه وأما الاحتجاج فكأنه واقع من المؤمنين يمكن وقوعه من الملائكة إذ ليس في الشرع ما يأنى الاستدلال سكن لما كان الاحتجاج منهم غير ظاهر خصه بالعلماء (قوله أي مقبلاً للعدل) فتكون الباء للتعدية (قوله وأعن هو) قال صاحب الكشف هو أوجه أي اتصاه حالاً عن هو أوجه من اتصاه عن فاعل شهيد لانه أقرب وأدل على المقصود الذي هو دخول القيام بالقسط تحت الشهادة لانه إذا كان حالاً عن ضمير هو كان التوجيه مع قيده الذي هو الحال مشهوداً به بخلاف ما إذا كان حالاً عن فاعل شهد فليست الشهادة واقعة عليه وأشار الصنف بقوله وهو منسدرج في المشهود به إذا جعلته صفة للاله وأحاله عن الضمير أي إذا جعل حالاً عنه كان المعنى شهد الله أنه لا اله الا هو أي شهد الله

بتوحيده حال كونه قائماً بالقسط وكأنه قيل شهد بالتوحيد و بكونه قائماً بالقسط بخلاف ما اذا كان حاله ان فاعل شهد فان القيام حال
 الفاعل الشاهد وليس بداخل في المشهود به وقس عليه حاله اذا جعل قائماً بصفة لاله (قوله مؤكدة) ان مفهوم الحال معلوم من
 الكلام السابق فان الله الذي لاله الا هو لا بد ان يكون قائماً بالقسط (قوله ومن يد الاعتناء بمرقة ألة التوحيد) فان قلت المفهوم
 من التكرير المذكور من يد الاعتناء بالتوحيد نفسه لا بد ان قلنا لا يعرف التوحيد الا من الادلة غير يد الاعتناء بالتوحيد وجب ان يد
 الاعتناء بادلتسه (قوله والحكم به بعد اقامة الحجة) وهي شهادة الله تعالى وملائكته وأولى العلم (قوله لتقدم العلم بقدرته على العلم
 بحكمته) لان الحكمة فعل الشئ على ما ينبغي في أول الحال علم نفس الفعل ثم بعد التأمل فيه ظهرت الحكمة (قوله وألصقة
 لفاعل شهد) هذا خلاف ما تقرر عندهم من تقدم النعت على المعلوم ولذا لما قال صاحب الكشف العز يز الحكيم صفتان قال
 العلامة الفتازاني يعني الصفة المعنوية لا لثبوت النحوى وقرآن رفعهما بالبدلية و بكونهما خبر مبتدأ محذوف (قوله وقدر وى
 في فضلها) أى في فضل الشهادة والعهد المذكور ان من شهد (٩) بالوحدانية يدخل الجنة (قوله وهي دليل الخ) أى
 الشهادة أى فضلها دليل

والعامل فيها معنى الجلة أى تقرر قائماً وأحقه لانها حال مؤكدة وأعلى المدح وألصقة للمعنى وفيه
 ضعف للفصل وهو مندرج في المشهود به اذا جعلته صفة أحوال من الضمير وقرئ القائم بالقسط
 على البديل عن هو والخبر محذوف (لا اله الا هو) كره للتأكيد ومن يد الاعتناء بمرقة أدلة
 التوحيد والحكم به بعد اقامة الحجة ولينى عليه قوله (العز يز الحكيم) فيعلم انه الموصوف بهما
 وقدم العز يز لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته ورفعهما على البديل من الضمير أو الصفة لفاعل
 شهد وقدر وى في فضلها انه عليه الصلاة والسلام قال ينجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله
 تعالى ان لعبدى هذا عدى عهداً وأنا أحق من وى بالهدى ادخلوا عدى الجنة وهي دليل على
 فضل علم أصول الدين وشرف أهله (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة
 للاولى أى لادين مرضى عند الله سوى الاسلام وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذى جاء به
 محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ الكشافى بالفتح على انه بدل من انه بدل السكل ان فسر الاسلام
 بالايمان أو بما تضمنته و بدل اشتغال ان فسر بالشرعة وقرئ انه بالكسر وأن بالفتح على
 وقوع الفعل على الثانى واعتراض ما بينهما وأجزاء شهد مجرى قال تارة وغير أخرى تضمنته معناها
 (وما اختلف الذين أنونا الكتاب) من اليهود والنصارى ومن أر باب الكتب المتقدمة في دين
 الاسلام فقال قوم انه حق وقال قوم انه محض وبالعب وبفاه آخر من مطلقاً أو في التوحيد فنلت
 النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده وقيل هم النصارى
 اختلفوا في امر عيسى عليه السلام (الامن بعد مجاءهم العلم) أى بعد ما علموا حقيقة الامر
 وتمسكوا من العلم بها بالآيات والحجج (بغياً بينهم) حسداً بينهم وطلباً للرئاسة لالشبهة وخفاء

(٢ - (بيضاوى) - ثانى) بالبدلية على تقدير فتح ان السكـن لم يذكر انه بدل
 الكل ولعل سببه ما ذكرنا فان قلت انه صرح بما ذكرتم قال والبديل هو المبدل منه في المعنى فيكون مراده بعين البديل بدل
 السكل لانه المبدل منه قلنا قال العلامة الفتازاني اما ان بدل السكل عين المبدل فظاهر واما كون بدل الاشتغال كذلك فباعتبار
 انه المقصود بالنسبة الى المبدل منه والمحكوم عليه بالحكم عليه فعلم منه ان كلام الكشف ايس محضو صابديل السكل فتأمل (قوله
 و بدل اشتغال ان فسر بالشرعة) وتكون الشرعة هي القواعد الميمنة للاعمال اذ لو أر يدبها أعم منها بحيث تكون شاملة
 للعقائد أيضاً لكان المبدل منه الذى هو التوحيد جزءاً منه فلم يكن بدل الاشتغال وههنا شئ وهوان الرضى ذكر ان بدل الاشتغال
 أن يكون المخاطب منتظر للبديل عند سماع المبدل منه وههنا ليس كذلك (قوله على وقوع الفعل على الثانى) بأن يجعل ان الدين
 عند الله الاسلام مفعول شهد ويكون التقدير شهد الله ان الدين عنده الاسلام (قوله وأجزاء شهد الخ) فيكون ان المكسورة
 بالاعتبار الاول والمفتوحة بالاعتبار الثانى وكلامه صريح في جواز الاعتبار بين الحكمة واحدة في تركيب واحد لكن ظاهر كلام

الكشاف يقتضى منه لانه اقتصر على ايقاع شهد على الدين ولم يذكر هذا الاحتمال (قوله وهو الدين القويم الخ) فيه انه يفهم منه ان الدين القويم هو مجرد التوحيد وليس كذلك بل الدين القويم هو المركب منه ومن غيره مما يجب الايمان به ويمكن ان يقال اسلام النفس فيه عبارة عن ان لا يجعل للشيطان والهووى نصيبا فيها وهذا متضمن للايمان بكل ما يجب به الايمان فصح انه الدين القويم (قوله أو مفعول، عه) فان قيل يجب في المفعول معه ان يكون تعاقب الحكم به وبالصاحب في وقت واحد لكن تعاقب الفعل المذكور وهو اسلام النفس بالفعل وهو النبي صلى الله عليه وسلم مقدم على تعاقبه بمن تبعه قلنا يجب في المفعول معه ان يكون تعاقب الفعل به وبصاحبه حاصل في وقت سواء كان التعاقب الثاني حاصل مع الاول أيضا أولا (قوله وهم رضوانه) الضمير راجع الى الذين في عصره ويفهم منه ان (١٠) يقولون بمعنى يرضون بالقتل والباعث عليه الحكم بان الخطاب في قوله تعالى

في الامر (ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب) وعيد لمن كفر منهم (١٥) فان حاجوك في الدين أو جادلوك فيه بعدما أفت الحجاج (فقل أسلمت وجهي لله) أخلصت نفسي وجعلني له لأشرك فيها غيره وهو الدين القويم الذي قامت به الحجج ودعت اليه الآيات والرسول وانما عبر بالوجه عن النفس لانه أشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس (ومن انبعن) عطفت على التاء في أسلمت وحسن للفعل أو مفعول معه (١٦) وقل للذين أوتوا الكتاب والامين الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب (أ أسلمتم) كما أسلمت لما وصحت لكم الحق أم أتم بعد على كفركم ونظيره قوله فهل أتم منتهون وفيه تعبير لهم بالبلادة أو المانعة (فان أسلموا فقد اهتدوا) فقد نفخوا أنفسهم بان أخرجوها من الضلال (وان تولوا فانما علكم البلاغ) أي فلم يضررك اذ ما عليك إلا أن تبلغ وقد بلغت (والله بصير العباد) وعد وعيد (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسمة من الناس فيبشروهم بعداب أليم) هم أهل الكتاب الذين في عصره عليه السلام قتل أولوهم الانبياء ومتابعيهم وهم رضوانه وقصدوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين واسكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرأ جزوه يقولون الذين وقد منع سيده اذ دخل الفاء في خبر ان كآت ولعل ولذلك قيل الخبر (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) كقولك زيد فافهم رجل صالح والفرق انه لا يغير معنى الابتداء بخلافهما (وما لهم من ناصرين) يدفع عنهم العذاب (المر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي التوراة أو جنس الكتب السماوية ومن للتبعض أول البيان وتشكيك النصيب يحتمل التعظيم والتحقيق (يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم) الداعي محمد عليه الصلاة والسلام وكتاب الله القرآن أو التوراة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام دخل ومتراسهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أي دين أنت فقال على دين ابراهيم فقال له إن ابراهيم كان يهوديا فقال لهم والى التوراة فانها بيننا وبينكم فأيا فزت وقيل زلت في الرجم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم وفيه دليل على أن الأدلة السمعية حجة في الأصول

فبشروهم لأجل المعاصرين (قوله كقولك زيد فافهم الخ) فان قيل ما هذه الفاء قلنا جزائية والتقدير وإذا كان ما ذكرنا فافهم فان قوله فافهم مؤخر عن الجملة بحسب التقدير اذ هو في معنى قولك زيد رجل صالح فافهم (قوله والفرق انه لا يغير معنى الابتداء بخلافهما) الاولى ان يقال انه لا يغير معنى الجملة من الحكم بنبوت الخبر على المبتدأ بخلافهما لكن الثبوت المذكور مناسب لمعنى الشرط وهو لا يوجد في الجملة المذكورة بعدها فلذا منع من دخول الفاء (قوله تعالى وما لهم من ناصرين) فان قيل الاولى ان يقال وما لهم من ناصر ليقيد عموم النبي أي ليس

لهم ناصر أصلا فضلا عن ناصر قلنا النكتة فيه الاشعار بان نصر الجماعة لا يحصل الامن جماعة لا من واحد (قوله ومن للتبعض أو البيان) اذا كانت من زائدة واما اذا كانت تبعية فهو المفهوم من شرح عبارته فلا حاجة الى توجيه المذكور (قوله ومن للتبعض أو البيان) اذا كانت من للبيان يجوز ان يحمل الكتاب على الوجهين المذكورين واما اذا كانت للتبعض فيجب ان يحمل الكتاب على التوراة لاجنس الكتب السماوية لان من التبعية توجب ان يكون ما قبلها جزءا من مجرورها لاجزائها لعل النصيب من جنس الكتب السماوية جزئيا له لاجزؤه يحتمل التعظيم والتحقيق فالاول ان يعطوا نصيبا وافر من التوراة والثاني ان يعطوا شيئا قليلا لكن الاول أنسب بهذا المقام لان المقام مقام التوبيخ وهو يناسب العلم الكثير فانه قيل انهم مع كثرة علمهم بما في التوراة فعلوا ما هو شأن الجهال ولذا اقتصر صاحب الكشاف عليه (قوله وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما

ياهم) ظاهر العبارة يشعر بان كون الاختلاف فيما بينهم مترتب على القراءة المذكورة لكن مذهب الآية دال على ذلك على كل قراءة فان بينهم دال على وقوع الاختلاف بين اليهود ودهم الذين اوتوا نصيبا من الكتاب وقد وقع في هذا الوهم من عبارة الكشف فانه قال وقرئ ليحكم على البناء للمفعول والوجه ان يراد ما وقع من الاختلاف بين من سلم من أحبارهم وبين من لم يسلم هذا كلام الكشف ولما ذكر الوجه المذكور بعد قوله وقرئ توهم المصنف انه متفرع على القراءة المذكورة فقال فيكون الاختلاف فيما بينهم بالفاء وليس كذلك والحق ما قاله العلامة التفتازاني من ان معنى كلام الكشف ان الوجه في تفسير الآية ان لا يراد ما سبق من الاختلاف بين اليهود والرسول في ملة ابراهيم أو في الرجم بل يراد اختلاف يقع بينهم بدليل قوله ليحكم بينهم (قوله استبعاد لتوابعهم) مستفاد من ثم لان التواريخ بين الشيعين وهودا على بعد ما بينهما فاستعمل للاستبعاد (قوله وفيه دليل الخ) هذا مستنبط من اطلاق القول بان الكتاب حاكم وهذا اذا كان المراد غير الرجم ولما اذا كان المراد اياه ثبت كونها حجة في الفروع (قوله لان توفية ايمانهم وعمله الخ) هذا دليل على عدم

(١١)

يقولوا توفية ايمانهم وعملهم بتخفيف العذاب في النار (قوله التحلة القسم) أي الا تصديق قوله تعالى وان مشكم الاواردها كان على ربك احتمال قضيا (قوله كدخولها عليه مع لام التعريف) أي دخول ما عليه مع لام التعريف في بالله (قوله وقيل أصله يا الله أمنا بخير) أي دلنا بخير هذا قول الكوفيين وهو ضعيف لانه لا يصح ما ذكره في مثل قول القائل اللهم العنه واهلكه (قوله يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك) فان قيل الا

(ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوابعهم مع علمهم بان الرجوع اليه واجب (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض والجللة حال من فريق وانما داغ لتخصصه بالصفة (ذلك) اشارة الى التولي والاعراض (بانهم قالوا ان تمسنا النار الا أياما معدودات) بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم لهذا الاعتقاد الزائغ والطمع الفارغ (وغيرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من أن النار ان تمسهم الا أياما قلائل أو ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وأنه تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده الا تحلة القسم (فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه) استعظام لما يحقق ٢٢ في الآخرة وتكذيب لقولهم ان تمسنا النار الا أياما معدودات روى ان أول راية ترفع يوم القيامة من رأيات الكفار راية اليهود فيصفحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم الى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ما كسبت وفيه دليل على أن العباد لا تحبب وأن المؤمن لا يتخذ في النار لان توفية ايمانهم وعمله لا تكون في النار ولا قبل دخولها فاذن هي بعد الاخلاص منها (وهم لا يظلمون) الضمير لكل نفس على المعنى لانه في معنى كل انسان (قل اللهم) الميم عوض عن يا ولذلك لا يجتمعان وهو من خصائص هذا الاسم كدخولها عليه مع لام التعريف وقطع هزته وتاء القسم وقيل أصله يا الله أمنا بخير تخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهزته (مالك) يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يمكن ان هونداء ان عند سبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية (توحي المالك من نشاء وتزع المالك من نشاء) تعطى منه ما نشاء من نشاء وتسترد فالملك الأول عالم والآخرة بعضان منه وقيل المراد بالملك النبوة وتزعها نقلا من قوم الى قوم (وتزع من نشاء وتبدل من نشاء) في الدنيا وفي الآخرة وفيه ما بالنصر والإدبار والتوفيق

حذف هذا القيد فانه تعالى يتصرف في الاشياء كما شاء لا كتصرف الملاك فانهم يتصرفون تصرفات مخصوصة لا يمكن لهم غيرها اما عقلا أو شعرا قلنا المراد انه تعالى يتصرف تصرف الملاك من حيث انه لا مانع له من التصرف بل يتصرف بالحق بخلاف غير المالك فانه ممنوع منه فان قيل هذا الكلام مطابقا للكلام الكشف بقضي التشبيه وهو ان تصرفه تعالى كتصرف الملاك والمشي به يجبان يكون أقوى وليس ههنا كذلك قلنا قد لا يكون وجه التشبيه في المشبه بأم بل قد يكون أظهر وههنا كذلك فان تصرف الملاك أظهر من حيث انه محسوس ولو قيل المعنى انه مالك الملك لا مالك غيره في الحقيقة حتى لا يكون تشبه بالملاك لكان أولى وهذا الاختصاص هو مفهوم قوله تعالى والله مالك السموات والارض (قوله فان الميم عنده تمنع الوصفية) يعني ان التصرف المذكور يمنع كون اللهم موصوفا قال العلامة التفتازاني لانه لا اختصاص والتعويض خرج عن كونه متصرفا فيه فصار مثل حيل ٧ اذ الميم بمنزلة صوت مضموم الى اسم مع بقائها على معنيهما ووجوز قوم كونه صفة أقول لا يجوز ان يكون صفة للهم المشددة لانه صوت والان يكون صفة الله اذ لو وصف به لزم الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبي الذي هو الميم وقول المصنف عنده الخ يشير الى ان غيره ذهب الى جواز كونه موصوفا (قوله فالك الاول عام الخ) لانه تعالى مالك جميع

72
١٠٢٧

الملك وأما إتياء الملك لأحد وزرعه منه فأما يكونان في البعض (قوله لأنه المقضى بالذات الخ) هذا ثبت بكلام الفلاسفة فأنهم ذكروا أن الخير مقصود بالذات والشر مقصود بالعرض فإن النار مثلا خلقت للنفع وأما إحراقها لبيت الفقير فآثار يقع بالعرض وفي المواقف وشرحه قالت الفلاسفة الخير واقع بالقصد الأول والشر داخل في القضاء دخولا بالتبع والعرض (قوله اذ لا يوجد شر جزئي الخ) ماذا كرا لا يلزم منه أن يكون الشر مقصودا بالعرض لم لا يجوز أن يكون الجزئي مقصودا بالذات أيضا إلا أن بدعى البدهاة في المدعى المذكور ويجعل ما ذكر (١٢) تنبيهاعليه (قوله أولان الكلام وقع فيه الخ) فانه يفهم من القصة المذكورة

أن الله تعالى يؤتي البلاد
المد كورة لأمة النبي صلى
الله عليه وسلم وهو الخير أي
الإتياء المذكور الخير الذي
يساق إلى المؤمنين (قوله
لا يتيها) أي لا يتي المدينة
وهما حرتان يكتنفانها
والحررة كل أرض ذات
بجارة سود كأنها عترة
من الحر والخيرة بكسر
الحاء مدينة بقرب الكوفة
وتشبيه القصور بأنياب
الكلاب في بياضها
وصغر هوانضمام بعضها إلى
بعض (قوله بالتعقيب أو
الزيادة أو النقص) فالأول
دخول ابتداء ضوء النهار
في ظلمة الليل أو دخول بدو
ظلمة الليل في ضوء النهار
والثاني أن يز يد اليوم في
الطول فصار بعض زمان
الليل داخلا في النهار أو
يز يد الليل في الطول فصار
بعض النهار أي بعض
زمانه داخلا في الليل (قوله
تعالى من دون المؤمنين)
الذي يخطر في فحل هذا

والخذلان (بيدك الخير أنك على كل شيء قدير) ذكر الخير وحده لأنه المقضى بالذات والشر
مقضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي مالم يتضمن خيرا كليا وأمرعاة الأدب في الخطاب أولان
الكلام وقع فيه أروى أنه عليه السلام لما خط الخندق وقطع لكل عشرة أر بعين ذراعا وخذرا
يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم يعمل فيها المعاول فوجهوا أسامان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخبره بخاء عليه السلام فأخذ المعول منه فصر بهاضرة صعدتها وبرق منها برق أضأ منه ما بين
لأنيابها كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضأته لى منها القصور الحجر من أرض الرزم ثم
ضرب الثالثة فقال أضأته لى منها قصور صنعاء وأخبرني جبريل عليه السلام أن امتي ظاهرة على
كأها فأبشروا فقال المنافقون ألا تجعون بميتكم وبعلمك الباطل وتخيركم أنه يصبر من يثرب قصور
الخيرة ومداين كسرى وإنا هنا فتح لكم وأتمنا تحفرون الخندق من الفرق فزالت وتبه على أن
الشر أيضا يده بقوله أنك على كل شيء قدير (توحي الأليل في النهار وتوحي النهار في الليل وتخرج الحي
من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) عقب ذلك بيان قدرته على معاقبة
الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله دلالة على أن من قدر على ذلك قدر على معاقبة الليل والعز
إتياء الملك وزرعه والولوج الدخول في مضيق وإبلاج الليل والنهار إدخال أحدهما في الآخر
بالتعقيب أو الزيادة والنقص وإخراج الحي من الميت وبالعكس إنشاء الحيوانات من موادها وإماتتها
أو إنشاء الحيوان من الطفرة والنطفة منه وقيل إخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن
وقرأ ابن كثير وأبو عمر وابن عامر وأبو بكر الميت بالتخفيف (لا تخن المؤمنون الكافرين
أولياء) فهو أعن موالاتهم إقربة وصداقة جاهلية ونحوها حتى لا يكون حبيهم وبغضهم إلا الله
أوعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية (من دون المؤمنين) إشارة إلى أنهم الأحقاء
بالموالة وأن في موالاتهم مندوحة عن موالات الكفرة (ومن يفعل ذلك) أي اتخذهم أولياء
(فليس من الله في شيء) أي من ولايته في شيء يصح أن يسمى ولاية فإن موالاتي المتعاضدين لا يجتمعان
قال **تَوَدُّ عِدْوِي ثُمَّ زَعَمَ أَنِّي * صَدِيقُكَ لَيْسَ التَّوَكُّعُ عِنْدَكَ بِعَازِبٍ**
(الآن تتقوا منهم تقاة) الآن تخافوا من جهنم ما يجب اتقاه أو اتقاء والفعل مدي عن لأنه في
معنى تحذر وتخافوا وقرأ يعقوب تقيع منع عن موالاتهم ظاهر وأباطنا في الدارات كلها الآتت
الخافقة فإن إظهار الموالاته حيث جاز كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا (وتحذركم

التركيب والله أعلم أن المعنى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء كائنين من غير المؤمنين أي حال كونهم على الله
الكفر فعلم أن الكفر مانع عن الولاية وإن الإيمان يستوجبها وقال العلامة التتقاز في حاصل المعنى لا تؤثروا موالات الكافرين على
موالات المؤمنين أقول فإن قيل هذا لا يني المشاركة بأن يكون موالات المؤمنين والكافرين معا قلنا لما يمكن أن يكون الموالات كلها
للمؤمنين فجعل بعضها للكافرين يستلزم إشارا لولاية الكافرين على المؤمنين (قوله ما يجب اتقاه أو اتقاء) فعلى الأول تقاة مصدر
يعنى المفعول وعلى الثاني مفعول مطلق (قوله كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام كن وسطا وامش جانبا) أي كن وسطا في معاشرتهم

والمخاطبة واسئ جانباً من موافقتهم فيما يأتون ويذرون (قوله وهو تهديد عظيم مشعر بتهامى المنهى في القبح) هذا الاشعار بسبب تعليق التحذير بذات الله تعالى من غيرة كصفة معينة من الصفات كالقهر مثلاً فان الذات المقدسة دالة على جميع صفات القهر واما اذا ذك كصفة معينة فلا يكون هذا الاشعار (قوله تعالى اوتبدوه) فان قلت وجه ذكر العلم تخفيات الضمير ظاهر فوجه ذكر العلم بما يبدو ويظهر منها قلنا الغرض من ذكره ان علمه تعالى بما خفي وما ظهري مرتبة واحدة ليس بينهما تفاوت كل منهما ظاهر عنده كاهو هو (قوله ولا يصح ان يكون ماطرية) فان العلامة (١٣) التفقازاني عليه اعتراض مشهورا

وهو انه اذا كان الشرط ماضيا والجزاء مضار عاجزا فيه الرفع والجزم من غير تفرقة بين ان الشرطية واسماء الشرط وقديح بان رفع المضارع في الجزاء شيء ذكر فيه في الشرع نص عليه المبرد وشهد به الاستعمال حيث لا يوجد الا في قول الشاعر

فان اناه خايل يوم مسغبة
يقول لا غائب مالي ولا حرم
(قوله ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى الخ) قال العلامة التفقازاني لان الكلام المذكور حكاية ما يقع في اليوم المذكور ولو حمل على الشرطية لزم ان يكون عمل مستقبل بالنسبة الى ذلك اليوم لكن ليس عمل في استقبال ذلك اليوم فان قيل هذا يوجب عدم صحة الشرطية وجوب كونها موصولة لا كونها اوفق فلنا يمكن دفع لزوم الاستقبال بتقدير كان فان كليات الشرط

الله نفسه والى الله المصير) فلا تتعرضوا لسلطه بمخالفة احكامه ومواالاته عداته وهو تهديد عظيم مشعر بتهامى المنهى في القبح وذكر النفس ليعلم ان التحذير منه عقاب يصدر منه تعالى فلا يؤنبه دونه بما يتحذر من الكفرة (قل ان تحفوا ما في صدوركم اوتبدوه يعلمه الله) اى انه يعلم ضمائركم من ولاية الكفار وغيرها ان تحفوها اوتبدوها (ويعلم ما في السموات وما في الارض) فيعلم سرهم وعلمكم (والله على كل شيء قدير) فيقدر على شقو بكم ان لم تنتهوا عما تهتم به والاية بيان لقوله تعالى ويحذركم الله نفسه وكانه قال ويحذركم أنفسه لانها متصفة بعلم ذاتي محيط بالعلومات كلها وقدرة ذاتية تعلم القدرات بأسرها فلا تحسروا على عصيانها اذ ما من معصية الا وهو مطلع عليها قادر على العقاب بها (يوم يحسد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء نود لو ان بينها وبينه أمدا بعيدا) يوم منصوب بنود أى تمتنى كل نفس يوم تجد صحائف أعمالها أجزءا أعمالها من الخير والشر حاضرة لو ان بينها وبين ذلك اليوم وهو له أمدا بعيدا أو بمضمر نحو أذكر نود حال من الضمير في عملت وأخبر بما عملت من سوء ونجد مقصور على ما عملت من خير ولا تكون ماطرية لارتفاع تود وقرئ ودت وعلى هذا يصح أن تكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن اوفق للقراءة المشهورة (ويحذركم الله نفسه) كره لئلا يكيد والتذكير (والله رؤوف بالعباد) اشارة الى أنه تعالى اعلم بانها هم وحذرهم رافة بهم ومراعاة صلاحهم اوانه لود مغفرة وذو عقاب أليم فترجى رحمة ويخشى عذابه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال أدركته بحيث يحملها على ما يقر بها اليه والعباد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله يمكن حبه الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقر به اليه فلذلك قسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول في عبادته والحرص على مطاوعته (تحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) جواب للامر اى يرض عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقر بكم من جناب عزه ويؤنسكم في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة أو المقابلة (والله غفور رحيم) لمن تحب اليه بطاعته واتباع نبيه صلى الله عليه وسلم ردى انها نزلت لما قالت اليهود نحن ابناء الله واخباؤه وقيل نزلت في وفد نجران لما قالوا انما نعبد المسيح حبا لله وقيل في اقوام زعموا على عهده صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فأمروا ان يجعلوا اقوالهم تصديقا من العمل (قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا) يحتمل المضى المضارعة بمعنى فان تولوا

لاتنقلب كان عن المناصية قبصر المعنى وما كان عملت أى عملت سابقا أى في الدنيا نود الخ (قوله بحيث يحملها على ما يقر بها اليه) توضيحه ان ميل النفس الى الكمال مراتب في الضعف والقوة فادام الميل المذكور ضعيفا لم يصل الى ان يحمل الشخص على ما يقر به الى الشيء الكامل لم يسم حبا (قوله من الله وبالله والى الله) يعنى حدوثه من الله تعالى وبقائه واتهامه اليه بمعنى انه في الحقيقة كماله تعالى باعتبار ذاته أى الكمال دال على عظمته تعالى (قوله لم يكن حبه الله وفي الله) أى يكون حبه محتصا بالله تعالى حقيقة لا يكون لغيره اشتراك معه فيه وحبه في الله تعالى عبارة عن ان يكون الحب في رضاه فيقول الى الاول (قوله على طريق الاستعارة أو المقابلة) وجه الاول بان الرضى شبه بالحب لانه ترك الاعتراض وهو موجب في الجملة بالقرب الى الشيء الموصل الى الحب فيستر كان في استلزام القرب

وَكُنَّا فِي إِصْلَافِ النَّفْعِ فَاسْتَعِيرَ الْحَبَّةَ لِارْضَافِي الْأَوَّلِ بِأَنْ يَقْلَ انْ الْحَبَّةَ مُسْتَلْزِمَةً لَارْضَافِي كُنْ اسْتَعْمَلَهَا فِيهِ مَجْزَا مَرِ سِلَاوِلَ هَذَا مَرِ أَدَه
 مِنَ اسْتَعَارَةِ فَانْ الْمَجْزَا الْمَرْسَلِ أَيْضًا اسْتَعَارَةً لِعُورِيَّةٍ وَوَجْهَ الثَّانِي أَنْ الرُّضَى وَقَعَ فِي الْآيَةِ مُقَابِلًا لِمَعْجَةِ الْمَذْكُورَةِ سَابِقًا فَجَعَلَهُ بِقَلْفِ
 الْحَبَّةِ لِلْمَشَاكَلَةِ فَانْ قِيلَ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ أَيْضًا تَكُونُ الْحَبَّةُ مَجْزَا أَيْضًا لِحَقِيقَةِ انْ الْمَرَادُ بِهَا سَاغِيرٌ مَعْنَاهَا الْحَقِيقَةُ فَمُوجِبُهُ جَعْلُهُ مُقَابِلًا
 لِلْاسْتَعَارَةِ قَلْنَا لَفَظَ الْحَبَّةِ وَانْ كَانَ مَجْزَا عَلَى التَّقْدِيرِ لَكِنْ لِعَبْتَارِ مُخْتَلَفٍ فَبِالْعَبْتَارِ الْأَوَّلِ يَكُونُ اسْتَعْمَالُهَا فِي الرُّضَى لِلْمَشَابَهَةِ
 وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ اسْتَعْمَالُهَا فِيهِ بِاعْتِبَارِ الْمَصَاحِبَةِ وَاعْلَمْ أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِ يَدُلُّ عَلَى انْ مَجْمُوعٍ مَا ذَكَرْنَا مِنْ قَوْلِهِ أَيْ رَضِيَ عَنْكُمْ إِلَى قَوْلِهِ
 يَبُوءُكُمْ فِي جَوَارِ قَدْسِهِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى (١٤) بِحَبِّكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ لَكِنْ لَيْسَ كَذَلِكَ بِلَمَعْنَى الْأَوَّلِ رَضِيَ عَنْكُمْ

ومعنى الثاني يتجاوز عما
 فرط منكم ولما كشف
 الحجب والتقرب في جذب
 العزف فالإيمان لما ذكر
 متفرعان عليه (قوله وانه
 من هذه الحبيثة) أى
 التولى من حيث انه كفر
 فتكون النكسة في العدول
 عن المضمر الى المظهر فذكره (٧٤)
 (قوله تعالى وآل عمران)
 فان قيل آل عمران داخل
 في آل ابراهيم فواجه
 ذكرهم صريحا بعد ان
 كانوا داخلين في آل ابراهيم
 قلنا ذكرهم لان يعرف
 العالمون شرف آل عمران
 وليس التخصيص بعد
 التعميم لزيادة الشرف
 كيف ونينا سيد العالمين
 صلوات الله وسلامه عليه
 داخل في آل ابراهيم عليهم
 السلام (قوله فينصب به)
 أى ينصب بعل (قوله وكان

(فان الله يحب الكافرين) لا يرضى عنهم ولا يبنى عليهم وأعمالهم لا يحجبهم لقصد العموم والدلالة
 على أن التولى كفر وأنه من هذه الحبيثة يبنى بحبة الله وأن محبته مخصوصة بالؤمنين (١٤) ان الله
 اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين (بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية
 ولذلك قولا على ما لم يقو عليه غيرهم لما أوجب طاعة الرسول وبين انها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك
 ببيان مناقبهم تخرجها عليها وبه استدلل على فضلهم على الملائكة وآل ابراهيم اسمعيل واسحق
 وأولادهم وقد دخل فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم وآل عمران موسى وهرون أبناء عمران بن
 يصر بن قهاث بن لاري بن يعقوب أو عيسى وأمه مريم بنت عمران بن ماثان بن العازار بن أبي
 يوذ بن يوزن بن زربابل بن ساليان بن يوحنا بن أوشيان أمون بن منسكين بن حازق بن أعاز
 ابن يوثام بن عوزيان بن يورام بن سافط بن ايشا بن راجع بن سليمان بن داود بن ايتي بن عوبد
 ابن سلمون بن ياعز بن نحشون بن عمياد بن رام بن حصرون بن فارص بن يهوذا بن يعقوب عليه
 السلام وكان بين العمرانين ألف وثمانمائة سنة (ذكر به بعضهما من بعض) حال أ بدل من الآتين
 أو منهما ومن نوح أى انهم ذرية واحدة متشعبة بعضهما من بعض وقيل بعضهما من بعض في الدين
 والذرية الولد يقع على الواحد والجمع فعيلة من الذر أو فؤولة من الذر أدت حمزتها ياء ثم قلبت
 الواو ياء وأدغمت (والسمع علم) بأقوال الناس وأعمالهم فيصطفى من كان مستقيما القول
 والعمل وأسميع بقول امرأة عمران عليهم بيئها (١٥) أذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما فى
 بطنى فاستجب لى على التنازع وقيل نصبها بشارا ذكر وهذه حبة بنت فاقوذ جدته عيسى
 وكانت لعمران بن يصر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون فظن أن المراد زوجته ويرده
 كفالته كبريائه كان معاصر الأبن ماثان وتزوج بنته ايشاع وكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني
 خالتهن الاب روى انها كانت عاقرا عجوزا فبينما هى فى ظل شجرة اذ رأت طائرا يطعم فرخه خنت
 الى الولد وتمنته فقالت اللهم انك على نذر ان رزقتى ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون
 من خدمه فحلت بريم وهلك عمران وكان هذا النذر مشروعا في عهدهم لئلا يمان فلعلها بنت الامر
 على التقدير أو طلبت ذكرا (محزرا) معقبا خدمته لأشغله بشئ أو تخلا للعبادة ونصبه على
 الحال (فتقبل منى) ما قدره (انك أنت السميع العليم) لقولى ونبتى (فلما وضعتها قالت رب

لعمران بن يصر الخ) أى كان لعمران أبى موسى عليه الصلاة والسلام بنت أكبر
 من هرون أخى موسى فظن بعض المفسرين ان المراد من عمران عمران بن يصر وبنته مريم وزوجته هى التى ولدتها وهذا الظن
 فاسد لأن صريح القرآن دال على ان ذكر ياء كقوله مريم فان قيل لعل ذكر ياء آخر كان في ذلك الزمان وله كقوله مريم أخت موسى قلنا
 ذكر ياء هو أبويحيى وهو فى زمان عيسى كما استفيد من القرآن ولم يوجد شخص سمي يحيى قبله كما قال تعالى لم نجعل له من قبل سميا (قوله
 فلعلها بنت الامر على التقدير أو طلبت ذكرا) توضيح الاول انها قالت انى نذرت لك ما فى بطنى محزرا ان كان وتوجيه الثاني انها أرادت
 بالعبارة المذكورة وهى قوله تعالى انى نذرت لك ما فى بطنى محزرا طلب الولد الذكرك فكان المقصود ههنا رزقتى ولدا حتى يكون
 خادما لبيت المقدس (قوله ونصبه على الحال) فيه ان النذر لابد له من متعاق هو ففعل الناذر وهو ههنا جله محزرا فذكر محزرا بعده

وجعله لا يفرغ تذكرا فالاولى ما نقله العلامة النيسابوري عن ابن قتيبة ان معناه نذرت لك ان اجعل ما في بطني محررا وعلى هذا يكون محررا مقعولا لانها لا جعل ويكون ان اجعل متعلق معنى النذر (قوله لا تأنيها علم منه) أي تأنيث ما في البطن علم من الحال المذكور اذ لو لم يذكّر لم يعلم من تأنيث الضمير جزا ما نهأتني اذ يمكن ان يكون المرجع مذكرا وتأنيث الضمير باعتبار النفس أو التسمية أو غيرها (قوله وانما قلته تحسرا الخ) أي ليس المراد من قولها رب اني وضعتها ابني الاخبار بمفعومه اذ الفائدة فيه بل المراد اظهار التحسر والتحنن باظهار فوات المقصود الذي هو تحرير الولد الذكرا فان قيل كما علم المخاطب ما ذكر علم ايضا تحسرها لا يخفى عليه تعالى خافية فأت المقصود من الاظهار المذكور طلب درجة من الله تعالى بقوله ما كان الولد الذكرا كما قال الله تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن (قوله تعالى رب اني وضعتها ابني) فان قيل قد تقرر في العربية ان ان لدفع الانكار التحقيقي أو التنديري ولان انكارها نهائحي يدفع قلنا نقفل في الماول عن عبد القاهر انه قال قد يدخل للدلالة على ان الظن كان من المتكلم في الذي كان أنه لا يكون وعليه رب اني وضعتها ابني ورب ان قومي كذبون ولقد احسن بعض أهل العربية حيث قال يجوز ان يراد ان على الجلالة لاظهار المقصود على وجه التأكيد فيكون قوله تعالى انك انت السميع وكذا قوله في مريم وفي أعينها هابك من هذا التنبيه قبيل اظهار المقصود على وجه التأكيد (قوله تعالى رب اني نذرت لك الخ) ظاهر هذه العبارة دال على ان النذر كان بعد الجمل لكن النذر المحكي عن أم مريم كان قبيل الجمل فالمان يؤول قوله اني نذرت لك ما في بطني وامان

(١٥)

قبيل الجمل فبالطريق المذكور في التفسير واما بعد الجمل فبالطريق الذي حكى عنها القرآن (قوله وهو استئناف) أي كلام مستقل من الله تعالى لانه تحت القول حكاية عن أم مريم (قوله تعظيها لموضوعها ونجيها لها بشأنها) أي تعظيها لموضوعها الذي هو مريم ونجيها لها بما يشأنها اشعار بان لها شأنا عظيما

اني وضعتها ابني الضمير لما في بطنها وتأنيثه لانه كان ابني وجاز انتصاب ابني حاله لان تأنيثها علم منه فان الحال وصاحبها بالذات واحد أو على تأويل مؤنث كالنفس والحيلة وانما قلته تحسرا وتحزنا لي ربها لانه كانت ترجو ان تاذكر اولئك نذرت تحزير به (والله أعلم بما وضعت) أي بالشئ الذي وضعت وهو استئناف من الله تعالى تعظيها لموضوعها ونجيها لها بشأنها وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ويعقوب وضعت على أنه من كلامها تنسلة لنفسها أي ولعل لله سبحانه وتعالى فيه سرا أو الاثني كانت خيرا أو قرئ وضعت على انه خطاب الله تعالى لها (وليس الذكرا لا ابني) بيان لقوله والله أعلم أي وليس الذكرا الذي طلبت كالابني التي وهبت واللام فيها للعهد ويجوز أن يكون من قولها بمعنى وليس الذكرا والابني شيان فيما نذرت فيكون اللام للجنس (واني سميتها مريم) عطف على ما قبلها من مقاطعها وما بينهما اعتراض وانما ذكر ذلك لربها تقر بالابيه وطلبا لأن يعصمها وإصلحها حتى يكون فعلها مطا بقا لاسمها فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة وفيه دليل على أن الاسم والمسمى والتسمية أمور متغايرة (واني أعينها هابك) أجبرها بحفظك (ودعيتها مريم)

(قوله أي لعل الله فيه سرا) وهو كونها مالا يعسى من غير أب وهو مظهر للمجرات العظيمة وضعت باعتبار انه كقوله والله أعلم بما وضعت على ما ذكره يدل على تعظيم شأن المولود لان المقصود من قوله تعالى ليس الذكرا كالابني انه ليس الذكرا الذي طلبته كالابني التي وهبت لها لان لها شأنا عظيما يحصل للذكور وهو كونها أم عيسى والجملة الثانية مبينة للغرض من الاولى (قوله أي وليس الذكرا الذي طلبت) الى قوله فيكون اللام للجنس حاصل قوله انه اذا كان الكلام المذكور قول الله تعالى كان اللام في السكتين للعهد لأن الذكرا فهم من الكلام السابق وهو التحرير والابني ذكر صريحا واما اذا كان المذكور كلام أم مريم كان اللام فيها للجنس والفرق انه على التقدير الاول كان التسكيم وهو الله تعالى علما بشأن الابني التي وضعت فيجسسن ان جعل اللام للعهد والابني عبارة عن أي مخصوصة ويكون المعنى ليس الذكرا الذي طلبته أم مريم كالابني التي وهبت لها لان لها شأنا عظيما واما اذا كان التسكيم أم مريم وهي لم تعلم شأنها فلا يحسن ان يكون معنى كلامها ان ليس الذكرا الذي طلبت كالابني التي وهبت بل الوجه ان يكون المعنى ليس جنس الذكرا الذي طلبت كجنس الابني التي وهبت اذ المقصود خدمة بيت المقدس والذكور مشتركون في صلاحية دون الاناث فإرادة الابني المخصوصة ليس بذلك الحسن ولقد احسن في هذا التفصيل الذي غفل عنه صاحب الكشف والله الموفق (قوله وما بينهما اعتراض) فان قيل ما بينهما كلام الله تعالى وهما كلام أم مريم ولا يكون كلام متكام معترضا بين كلامي متكام آخر قلنا نعم ايضا من كلام الله تعالى وان كان حكاية عن أم مريم (قوله وفيه دليل الخ) لان المسمى هو المفعول الاول والاسم للمفعول الثاني وهما متغايران والالزام جعل الشئ نفسه وصبرورة الكلام بلا فائدة ولما كانت التسمية

فعل التكلم يجب ان يكون مغاير للاسم والسمي اذ هما ليس بفعل التكلم (قوله ومعناه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود داخ)
 قلد في هذا التفصيل صاحب الكشف ولا يابث على تغيير الحديث من الظاهر اذ لا مانع من مس الشيطان للمولود واستهلاله صارخا ثم
 ان معنى الحديث على ما ذكره ان مس الشيطان للمولود استعارة شبه حالة الشيطان في قصد الاغواء بحال من مس الشيء باليد وتعيينه
 لما يريد به وفيه ان قصد الشيطان الاغواء لا يوجب استهلاله ولا وصراخه الا ان يراد بالاستهلال غير المعنى الظاهر منه فان قيل استهلال
 الولد يكون اول زمان الوضع والاعادة المذكورة انما كانت بعد الوضع وبعد قولها في وضعها نتي وبعد التسمية فكيف تكون الاعادة
 مانعة من مس الشيطان واغوائه قلنا الاول انقيده الترتيب فلعل الاعادة متقدمة على القولين المذكورين وان كانت مذكورة بعدها
 فان قلت لم قالت واني سميتها مرهم وقالت (١٦) أعينها بلفظ المضارع قلنا لا فائدة استمرار الاعادة كانتهاقات أعينها في

كل زمان مستقبل (قوله)
 فان الله تعالى عصمه الخ
 هذا الشارة الى جواب
 سؤال يتوهم من الحديث
 المذكور وهو انه يلزم منه
 شرف عيسى وأمه على
 العالمين سائر المرسلين وليس
 كذلك فاجاب بان العصمة
 لا لشرفهم اعلين بل ببركة
 الاعادة المذكورة ومع
 قطع النظر عما ذكر
 لا يلزم شرفهم اعلين اذ
 جهات الشرف كثيرة غاية
 الأمر ان لها كالاخصا
 ليس لغيرهم (قوله بوجه
 حسن الخ) لما كان القول
 مصدرا كان الظاهر ان
 يكون الكلام فتقبلها
 ر بها قبول حاسنا فيجب
 ذكر وجه الباء ههنا فوجه
 أولا بان يراد بالقبول ما
 يقبل به الشيء وهو ما يكون
 منشأ التعلق بالاختصاص

الشيطان الرجيم المطرود وأصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود
 يولد الا والشيطان يمسّه حين يولد فيسهل من مسّه الأمّ وبها وبمعناه ان الشيطان يطمع في
 اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الأمّ وبها فان الله تعالى عصمه ببركة هذه الاستعانة
 (فتقبلها ر) فرضي بها في النذر مكان الله كـ (بقول حسن) أي بوجه حسن يقبل به
 النذر وهو اقامتها مقام الله كـ أو تسلمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وأصل للسيدانة روى أن حنة
 لما ولدت الفتى في خرقه وحانت الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا
 فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى ماثان كانت رؤس بنى اسرائيل ومالوكم
 فقال زكريا أنا أحق بها عندى خالنها فأبوا الآل القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالتقوا
 فيه أفلامهم فطفاقوا زكريا ورؤس أفلامهم فتكفلها زكريا ويحوز أن يكون مصدرا على تقدير
 مضاف أي بذى قبول حسن وأن يكون تقبل بمعنى استقبل كتقضى وتقبل أي فاخذها في أول
 أمرها حين ولدت بقبول حسن (وأبونها نياك حسنا) مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع
 أحوالها (وكفلها زكريا) شدّد الفاء جزاء الكسائي وعاصم وقصروا زكريا غير عاصم في
 رواية ابن عباس على أن الفاعل هو الله تعالى وزكريا لمفعول أي جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها
 وخفف الباقي ومدا زكريا مرفوعا (كما دخل عليها زكريا المحراب) أي العزقة التي
 بنيت لها والمسجد أو مشرف موضعه ومقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان كانتها وضعت
 في مشرف موضع من بيت المقدس (وجحد عند هارثقا) جواب كفا وناسبه روى أنه كان
 لا يدخل عليها غيره واذا خرج أغاق عليها سبعة أبواب وكان يجدها فأكهة الشتاء في الصيف
 وبالعكس (قال يا مرهم أي كى هذا) من أين لك هذا الرزق الذي في غير أوانه والابواب مغلقة
 عليك وهو ليس بجواز الكرامة للادوية وجعل ذلك مجزئ زكريا بدفعه اشتباه الأمر عليه
 (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت صغيرة كعيسى عليه السلام ولم ترضع نديا قط
 وكان رزقها ينزل عليها من الجنة (إن الله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير لكثرة

وعبر عنه بالوجه فتكون الباء السببية وثانيا بان يقدر مضاف أي فتقبلها ر بها بذى قبول حسن وهو منشأ
 الاختصاص المذكور وثالثا بان يكون تقبل بمعنى استقبل بالمعنى الذي ذكره فتكون الباء صلة (قوله لأنه محل محاربة
 الشيطان) قيل يفهم منه ان اسم المسكن يجي على مفعول ولوعلى الشدوذ والاولى ان يقال لما كان هذا الموضع محل محاربة الشيطان
 فكان المصلي جعله آلة لخر به معه (قوله جواب كفا وناسبه) صريح في ان العامل في كفة الشرط التي هي كلها الجزاء وقد صرح
 الرضى بخلافه وقال العامل في كل ظرف فيه معنى الشرط الشرط على ما قاله الا كثرون ولا يجوز ان يكون جزاءه على ما قال بعضهم
 ولجواز عمل الجزاء في أداة الشرط قلنا الشرط أولى لانها مفعولان توجه الى الشيء والا قرب أولى بالعمل (قوله وجعل ذلك مجزئ زكريا
 الخ) فيه ان الكلام المذكور لا يستلزم اشتباه الأمر عليه اذ يجوز ان يكون الاستفهام لتحقيق ان مرهم تعلم مع صغرهما من أين لها
 الرزق أم لا ولا يجب انه نقل هذه العبارة عن نبينا صلى الله عليه وسلم ومعلوم انه يعلم حقيقة الأمر ولا اشتباه عليه

(قوله أو بغير استحقاق تفضله) فان قيل فبالحساب بالاستحقاق لا يظهر وجه قلنا بالاستحقاق ان يكون كل رزق اسبب عمل من الاعمال فكان كل رزق مقابلا لعمل وهذا نوع من الحساب فان محصوله ان يكون أعداد الارزاق في مقابلة أعداد الاعمال (قوله أي من جنسهم الخ) الظاهر انه أراد باللائكة واحدا منها فيكون من (١٧) قبيل اطلاق اسم الكل على الجزء مجازا

والمفهوم من كلام صاحب الكشف ان المراد جنس الملائكة فيكون الجمع المحلى باللام بمعنى الجنس لا الاستغراق على ما ذكره في مواضع من الكشف ولا يخفى ان نداء الجنس الذي هو الحقيقة ليس له معنى الا ان يحتمل على واحد من افراده فيؤول الى كلام المصنف فيكون ههنا نسبة الفعل الى واحد من الجنس فيكون مثل أكلت الخبز حيث حمل اللام على الجنس والوحدة مفهومة من قرينة الأكل قال العلامة التفتازاني هذا على طريقة نسبة حكم الفرد من الجنس الى الجنس نفسه وهو يدل على ان المجاز في النسبة فتأمل (قوله مبالغا في حبس النفس عن الشهوات) يعني ان الحصور من يكون قادرا على الشهوات لكن منع نفسه عنها فاما لم يقدر فلا يسمى حصورا (قوله واستفهاما عن كيفية حدوثه) لا يخفى ان الجواب المذكور وهو قوله تعالى

أو بغير استحقاق تفضله وهو محتمل أن يكون من كلامها وأن يكون من كلام الله تعالى روى أن فاطمة مرضى الله تعالى عنها أهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم فرجع بها اليها وقال هاتني يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزاً ولحماً فقال لها أتى لك هذا فقالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال الجدلة الذي جعلك شبيهة سيده نساء بني اسرائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجميع أهل بيته عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأسعته على جيرانهم (هناك دعا زكريا ربه) في ذلك المكان أو الوقت اذ يستعار هذا وهم حيث للزمان لما رأى كرامة مريم ومنزلاتها من الله تعالى (قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) كما وهبها لحنة الجوز العاقر وقيل لما رأى الفواكه في غير وانها انتبه على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسأل وقال هب لي من لدنك ذرية لانه لم يكن على الوجوه المعتادة وبالسبب اليهودية (انك سمع الدعاء) نجيبه (فناداه الملائكة) أي من جنسهم كقوله ز يدرك الخيل فان المنادى كان جبريل وحده وقرأ حزة والكسائي فناداه بالامالة والتذكير (وهو قائم يصلي في المحراب) أي قائما في الصلاة وصلى صفة قائم أو خبر أو حال آخر أو حال عن الضمير في قائم (ان الله يبشرك بيحيى) أي بأن الله أقر نافع وابن عمر بالسكسر على ارادة القول أولان النداء نوع منه وقرأ حزة والكسائي يبشرك ويحيى اسم أعجمي وإن جعل عربيا فنع صرفه للتعريف ووزن الفعل (مصدقاً بكلمة من الله) أي بعيسى عليه السلام سمي بذلك لانه وجد بأمره تعالى دون أب فتشابه البديعيات التي هي عالم الامر أو يكتب الله سمي كذا قيل كلمة الخو بدرة لقصيدته (وسيدا) يسود قومه ويقوهم وكان فانقا للناس كلهم في أنه ماهم بمصيبة (فقط) (وحصورا) مبالغا في حبس النفس عن الشهوات والملاهي روى أنه مر في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ماللب خلقت (ونبياً من الصالحين) ناشئاً منهم أو كانوا من عدا من لم يأت كبيرة ولا صغيرة (قال رب أنى يكون لى غلام) استبعادا من حيث العادة أو استعظاما أو تعجبا أو استفهاما عن كيفية حدوثه (وقد بلغنى الكبير) أذكرنى كبير السن وأثر في وكان له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون سنة) (وأمرأتى عاقر) لانه من العقر وهو القطع لانه ذات عقر من الاولاد (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) أي يفعل ما يشاء من المحائب مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من شئ فان يدعو زعاقرا وكما أنت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل ما يشاء من خالق الولد وكذلك الله مبتدأ وخبر أي الله على مثل هذه الصفو يفعل ما يشاء ببيان له أو كذلك خبر مبتدأ محذوف أي الامر كذلك والله يفعل ما يشاء ببيان له (قال رب اجعل لى آية) علامة أعرف بها الخليل لأستقبله بالبشاشة والشكر وترجى محشقة الانتظار (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام) أي لا تقدر على تكلم الناس ثلاثا أو انا محسب لسانه عن مكالمهم خاصة لخص المذلة كرا لله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيتك أن يحبس لسانك الآن الشكر وأحسن الجواب

(٣ - (بيضاوى) - ثاني)

كذلك الله يفعل ما يشاء ليناسب الاستفهام بهذا المعنى فيكون فائدة الجواب مشع عن السؤال عن كيفية الحدوث بل عليه الاذعان (قوله أي يفعل ما يشاء مثل ذلك الفعل) فيكون كذلك معمولا ليفعل ما يشاء وتقديمه للاهتمام (قوله وكما أنت عليه الخ) هذا الوجه ليس بقوى اذ الكبر والعقر ليسا بأمرين بوجان التعجب بل حصول الولد منهما موجب فلا يحسن ان يشبه أحدهما بالآخر ولذا لم يذكره صاحب الكشف وذكر الوجه الآخر (قوله وأحسن الجواب

ما شئت من السؤال) أي مستخرجا ومتفرعاً منه وههنا كذلك فإن السؤال لتحصيل أمر بوجوب الشكر واعتقال
 اللسان عن كلام البشر بوجبه أيضا (قوله والمراد بالكلام ما دل على الضمير) بطريق عموم المجاز وهو معنى شامل للمعنى الحقيقي
 للتكلم والمعنى المجازي وهذا أحسن من عبارة الكشف حيث قال فإن قلت الرمز ليس من جنس الكلام فكيف استثنيت منه قلت
 لما أهوى إلى الكلام وفهم منه ما فهم سمي كلاما ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً هذا كلامه ويتوهم منه أن التكلم ههنا
 مستعمل في المعنى الحقيقي والمجازي معا وهو غير جائز كإزالة العلامة التفاضلية لكن يمكن جعل كلام الكشف على ما يوافق كلام
 المصنف (قوله ورائف اليتيم) المراد بالجمع التثنية لأن لكل ألية رونفا ولذلك قال ونستطارا بصيغة التثنية وسقوط النون
 بالجرم (قوله وهو مؤكداً لقوله) (١٨) إذا الأمر بذكر الله يفهم من حبس لسانه عن تكليم الناس (قوله وتقييد

الأمر بالكتابة الخ) لك
 ان تقول لعل التصريح
 بالكثرة للبالغة في الكثرة
 وأدفع توهم ان الامر
 يستعمل في غير الكثرة مجازا
 والجواب ان مبني كلامه
 على الظاهر والاحتمال ان
 المذكوران مبنيان على
 خلافه (قوله أو ارهاصا)
 هو تأسيس النبوة بظهور
 اخوارق قبل البعثة (قوله
 لقوله وما أرسلنا قبلك الا
 رجالا) اذا كان الرسول
 أخص من النبي كما هو
 المقرر لا يلزم من نفي
 الارسال نفي الاستنباء
 اذا ارسلنا جعل الشخص
 رسولا والاستنباء جعل
 الشخص نبيا نعم لو ثبت
 ان الارسال في الآية بمعنى
 الاستنباء ثبت المدعى (قوله
 وقدم السجود الخ) ههنا
 وجه آخر أولى مما ذكر

ما شئت من السؤال (الإرْمَازُ) إشارة بنحو بدأو رأس وأصله العرك ومنه الراموز للبحر والاستثناء
 منقطع وقيل متصل والمراد بالكلام ما دل على الضمير وقرئ رَمَازاً بفتح حين تكلم جمع رامن ورَمَازا
 كَرَمَل جمع رَمُوز على أنه حال منه ومن الناس بمعنى مترامين كقوله
 متى ما تلقى فردين ترجف * روائف اليتيم ونستطارا
 (وَأَذْكُرُكَ كَثِيرًا) في أيام الخمسة وهو مؤكداً لقوله مبني للغرض منه وتقييد الأمر بالكثرة
 بدل على أنه لا يفيد التكرار (وَسَبِّحْ بِالْعُشِيِّ) من الزوال إلى الغروب وقيل من العصر أو الغروب
 إلى الذهاب صدر الليل (وَالْإِبْكَارُ) من طلوع الفجر إلى الضحى وقرئ بفتح الحزنة جمع بكر
 كَسَحَرُوا سَحَارًا (وَلَوْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَعْرُوفُ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكَ وَطَهَّرَكَ وَأَعْطَاكَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ)
 كَلَّوْهُمَا شَفَاهَا كَرَامَةً لَهُمَا مَنْ أَنْكَرَ الْكَرَامَةَ زَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَتْ لَهُمْ حِجْرَةً كَرِيًّا وَأَرَاهَا لَنَبْوَةِ عِيسَى
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّ الْإِجَاعَ عَلَى أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ تَعَالَى لَمْ يَسْتَفِيْهُ أَمْرُاءُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
 الْآرَاجَالَ وَقِيلَ أَطْمَوْهُمَا أَوْ أَصْطَفَا الْأَوَّلَ تَقْبَلُهُمَا مَنْ أَتَاهَا وَلَمْ يَقْبَلْ قَبْلَهَا أَنَّى وَتَقَرَّ بِفَعْلِ الْعِبَادَةِ وَاغْنَاؤُهَا
 بِرِزْقِ الْجَنَّةِ عَنِ السَّكَبِ وَتَطْهِيرِهَا تَطْهِيرَهَا بِمَعْنَى اسْتِقْدَامِ النِّسَاءِ وَالثَّانِي هَدَايَتُهَا وَارْسَالُ الْمَلَائِكَةِ
 إِلَيْهَا وَتَخْصِيصُهَا بِالْكَرَامَاتِ السَّنِيَّةِ كَالْوَلَدِ مِنْ غَيْرِ أَبٍ وَتَبَرُّجُهَا بِمَقَادِفِهَا بِالْيَهُودِ بِإِطْاقِ الْفُطُلِ
 وَجَعْلُهَا وَابْنَهَا أَنَّهُ لِعَالَمَيْنِ (يَا مَعْرُوفُ لِرَبِّكَ وَاسْجُدْ وَارْكَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ) أمرت بالصلاة
 في الجماعة بذكر أركانها بالغة في المحافظة عليها وقدم السجود على الركوع إمالة كونه كذلك
 في شرعهم أو للتنبيه على أن الواو لا توجب الترتيب أو ليعتبر أن ركني بالرا كعين لا يذيان بأن من
 ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلين وقيل المراد بالقنوت إدامة الطاعة كقوله تعالى آمَنَ هُوَ قَائِمٌ
 آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا وَالسَّجُودَ الصَّلَاةَ كقوله تعالى وَأَذْبَارُ السَّجُودِ وَبَارُكَ الرَّكُوعُ الْخُشُوعُ
 وَالْإِخْبَاتُ (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) أي ما ذكرنا من القصص من الغيوب التي لم
 نعرفها إلا بالوحي (وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَاحُكُمْ) أقدمهم للافتراء وقيل أفتروا بأقلامهم
 التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا والمراد تقرر بركونه وحيًا على سبيل التهنيت بمكبره فان طر بنى

وهو الالفة على السجود أشرف من الركوع فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من
 ربه وهو ساجد فان قيل فعلى هذا يعلم ان القنوت أشرف من السجود لتقدم الاول على الثاني في الذكركلنا لا يلزم مما ذكرنا فان
 القنوت مقدم في الوجود على الباقي فتقدمه يكون لذلك ويمكن ان يقال أيضا تقدمه لاجل ان القيام أشرف من السجود كما هو مذهب
 امامنا الشافعي رضي الله عنه (قوله أو للتنبيه على ان الواو لا توجب الترتيب) هذا اذا علم تقدم الركوع على السجود في شرعهم
 وما اذا لم يعلم ذلك كيف يحصل التنبيه المذكور (قوله لا يذيان الخ) لك ان تقول هذا الايدان يحصل لو قيل واركعي واسجدى مع
 الرا كعين بل يلزم من تعبير المصلين بلفظ الرا كعين (قوله كقوله من هوقات الخ) يرد عليه ان الدوام ليس معتبرا في معنى القنوت
 بل الدوام لو استفيد فاما يستفاد من آناء الليل فلا يثبت من قوله تعالى من هوقات الخ ان القنوت نفسه دوام الطاعة (قوله على
 سبيل التهنيت) يمكن توضيح التهنيت كما فهم من الكلام كأن الكفرة زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم شاهد الواقعة المذكورة لما ذكر

(قوله على ان وقوع الاختصاص والبشارة في زمان متسع) زمان البشارة لما يمكن ان يكون زمان البشارة و زمان الاخبار عن الاصطفاء واحد لم تعرض لتوجيه هذا الابدال و اما الاختصاص المذكور فالظاهر انه مقدم على البشارة بزمان كثير فاحتيج الى التوجيه المذكور فهو جواب سؤال انه لو كان قوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك الاية بدلا من اذ يختصمون لكان زمان الاختصاص و زمان البشارة واحدا لكنهما غيران فاجاب بان زمانهما واحد ممتد فيه اتساع فالاختصاص يقع في بعضه والبشارة تقع في بعض آخر هذاهو الفهم من كلام العلامة التقطازاني في حاشية الكشف فان قيل ما وجه الاحتياج الى اعتبار وحدة الزمان واتساعه قلنا لان هذا البديل لا يكون الابدل السكل اذ ليس بدل البعض ولا الاشتمال واذا كان بدل السكل يجب ان يكون الزمان واحدا ولم يمكن ان يكونا واحدا لا باعتبار اتساعه بتجزئته بجزأين (قوله لقيته سنة كذا) يعني يقال لقيته في سنة كذا مع ان الملافة في جزئ منه فيكون الاختصاص وان كان في جزء والبشارة في جزء آخر يقال زمانهما واحد (قوله فانه اسم جنس مضاف) أي المبتدا وهو اسمه اسم جنس مضاف فيشمل جميع الاسماء لان اسم الجنس المضاف للاستغراق (١٩) لكان يرد ان هذا يستلزم ان يكون

كل من اسمائه كل واحد من الثلاثة وليس كذلك وانما كل واحد واحد منها فالاولى الاختصار على انه اسم جنس فيكون الغرض انه اسم جنس من غير اعتبار الاستغراق ويكون مفهومه كلياصدا قاعلى أفراد كثيرة (قوله لما كانت صفة الخ) أي ابن مريم وان لم يكن اسم ابل صفة جعل حكم الاسم لانه يتميز بالاسماء فان قيل لا يجوز ان يكون صفة لعيسى كما يجوز على تقدير كون عيسى خيرا للمبتدا المحذوف قلنا اذا كان عيسى خيرا عن اسمه يكون المراد لفظ عيسى

معرفة الوقائع المشاهدة والسماع وعدم السماع معلوم لا شبهة فيه عندهم فبقي ان يكون الاتهام باحتمال العيان ولا يظن به عاقل (أيهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل عليه بقولهم أي بالقولها ليعلموا أو يقولوا أيهم يكفل مريم (وما كنت لديهم اذ يختصمون) تناسفي كقالتها (اذ قالت الملائكة) بدل من اذ قالت الاولى وما بينهما اعتراض أو من اذ يختصمون على ان وقوع الاختصاص والبشارة في زمان متسع كقولك لقيته سنة كذا (يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمة المسيح عيسى ابن مريم) المسيح لقبه وهو من الألقاب المشرفة كالصديق وأصله بالعبرية مسيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب يشوع واشتقاقهما من المسح لانه مسح بالبركة أو بمأطهره من الذنوب أو مسح الأرض ولم يقم في موضع أو مسحه جبريل ومن العيس وهو يبيض بعلوه جرة تكلف لاطائل تحته وابن مريم لما كان صفة تميز تميز الاسماء نظمت في سلكها ولا ينافي تعدد الخبر أفراد المبتدا فانه اسم جنس مضاف ويحتمل ان يراد به ان الذي يعرف به ويمتاز عن غيره هذه الثلاثة فان الاسم علامة المسمى والمميز له من سواه ويجوز ان يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفة وانما قيل ابن مريم والخطاب لطائفة اعلى أنه نولد من غير اب اذ الاولاد تنسب الى الآباء ولا تنسب الى الأم الا اذا فقد الأب (وجها في الدنيا والآخرة) حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة لكنها موصوفة ونكرة للمعنى والوجهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة (ومن المقرين) من الله وقيل اشارة الى عاود رجعت في الجنة أو وقعه الى السماء وصحبة الملائكة (وبكم الناس في المهد وكهلا) أي يكملهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يهدى للصبي في مصجعه وقيل انه رفع شابا والمراد كهلا بعد نزوله ذكر أحواله المختلفة المتنافية ارشاد الى أنه معزل عن الألوهية (ومن الصالحين) حال ثالث من كلمة وضميرها الذي في

واقفه لا يوصف بان مريم (قوله تنبيه على انه يولد من غير أب) يمكن أن يقال الاضافة الى مريم لتشير فيها بانها أم عيسى من غير أب (قوله حال مقدرة من كلمة) أي امقدروا وجهته لانه عليه السلام في تلك الحالة لم يحصل له الوجهة (قوله كلام الانبياء من غير تفاوت) فان قيل لم يعلم ما ذكرنا قلنا من قوله تعالى وكهلاذ لو اريد مجرد التكلم لكان ذكر الكهل قليل الجدوى (قوله أحواله المختلفة المتنافية الخ) تنافي الاحوال المذكورة باعتبار ان الوجهة في الدنيا والآخرة تنافي التكلم في المهد لان الوجهة المذكورة لم تحصل له في المهد وكذا قوله من المقر بين أي دخلا في جملة الملائكة التي في السموات ينافي كونه في المهد أي لا يجتمعان في زمان واحد وكونه متكلم في المهد ينافي كونه متكلم في كهلا وتنافي الاحوال دال على نفي الألوهية اذ هذا النوع من التعبير يستلزم الحدوث بل كل منها يستلزم كإظهار بالتأمل الصادق (قوله حال ثالث من كلمة) الوجهه أن يقال حال رابع من كلمة أو ثالث من ضميرها فان وجها حال أول ومن المقر بين ثان كإص عليه في الكشف و يكلم الناس ثالث ومن الصالحين رابع

(قوله تعجب وأستبعاد عادى) لك أن تقول قوله لم يمسسني بشر لا يناسب التعجب والاستبعاد إذ عدم المسس فبماضى لا يوجب التعجب والاستبعاد العادى إذ يمكن أن يكون متزوج في المستقبل فالوجه الاقتصار على الوجه الآخر كما قال العلامة النيسابورى (قوله اشارة الى أنه تعالى كما يقدر الخ) فيه ان في هذا الكلام دلالة على ان خلق الاشياء بمجرد قول كن وأما أن فيه اشارة الى خلق الاشياء مدرجا بأسباب ومواد فمنوع (قوله أو عطف على بشرك الخ) لا يخفى أنه على تقدير قراءة وتعلّمه بالنون كان الاولى أن يكون استثنافا (قوله مضمنا ٣٠) معنى النطق فيكون التقدير ورسولا الى بنى اسرائيل ناطقاً بآى قد جئتكم

(قوله لخصوص بعثته)

أى لان بعثته مخصوصة

بهم (قوله فان الاحياء

ليس من جنس الافعال

البشرية) أى لما لم يكن

الاحياء من جنس افعال

البشر يتوهم من قوله عليه

الصلاة والسلام أحيى

الموتى الالهوتية فكرر

ذكر باذن الله دفع التوهم

الذى كوروا ما ابراء الأكمه

والأبرص فهو من جنس

أفعالهم فلذا لم يكرر باذن

الله بعده وفيه أن ابراء

الأكمه يعنى مسح العين

ليس من جنس الافعال

البشرية وذكر باذن الله فى

البرص

لاهية

لانه أيضا ليس من جنس

الافعال البشرية (قوله

ان كنتم موفقين للإيمان)

انما فسر بهذا لانه لو أتى

المؤمنين على معناه الحقيقي

لم يحتاجوا الى الآية ذالآية

لتحصيل الإيمان فاذا

حصل فلا حاجة اليها

(قوله ان كنتم مصدقين

بكم) قال رب أنى يكون لى ولله ولم يمسسني بشر تعجب وأستبعاد عادى وأستفهام عن أنه يكون بزواج وغيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل أو الله تعالى وجبريل حتى لها قول الله تعالى (إذا قضى أمرًا فآنمأ بقوله كن فيكون) اشارة الى أنه تعالى كما يقدر أن يخلق الاشياء مدرجا بأسباب ومواد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك (وتعلّمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل) كلام مبتدأ ذكر كتيبها لعلها وازاحتها عنهم من خوف اللوم لماعلمت أنها تلد من غير زواج أو عطف على بشرك أو وجهها والكتاب الكتبة وأجنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرآنهم وعاصم وتعلّمه البلاء (ورسولا الى بنى اسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم) منصوب بمضمر على ارادة القول تقديره ويقول أرسلت رسولا بآى قد جئتكم أو بالعطف على الاحوال المتقدمة مضمنا معنى النطق فكأنه قال وناطقا بآى قد جئتكم وتخصيص بنى اسرائيل لخصوص بعثته اليهم أو للدعوى من زعم أنه مبعوث الى غيرهم (أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير) نصب بدل من أنى قد جئتكم أو بآية بدل من آية أو رفع على هي أنى أخلق لكم والمعنى أقدر لكم وأصور شيئا مثل صورة الطير وقرآنهم الى بالكسر (فانفخ فيه) الضمير للكاف أى فى ذلك الشيء المعامل (فيكون طيرا باذن الله) فيصير طيرا بأمر الله نته به على أن احياءه من الله تعالى لامنه وقرآنهم فى المائدة طائر بالالف والهمزة (وأبرى الأكمه والأبرص) الأكمه الذى ولد أعمى والأبرص العين روى أن نوحا كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من أطاع منهم أمه ومن لم يطع أتاه عيسى عليه الصلاة والسلام وما يداوى بالبدعاء (وأحيى الموتى باذن الله) كره باذن الله دفعا لتوهم اللوهية فان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية (وأنتم كنتم بما تآكلون وما تدبرون فى بيوتكم) بالمغيبات من أحوالكم التى لا تشككون فيها (أن فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) موفقين للإيمان فان غيرهم لا يستفعل بالمجربات أو مصدقين للحق غير معاندين (ومصدقا لما بين يدي من التوراة) عطف على رسولا على الوجهين أو منصوب بضمائر فعل دل عليه قد جئتكم أى وجئتكم مصدقا (ولأجل لكم) مقدر بضمائر أو مردود على قوله أنى قد جئتكم بآية أو معطوف على معنى مصدقا كقولهم جئتكم معتمرا ولا طيب قلبك (بعض الذى حرم عليكم) أى فى شر يعق موسى عليه الصلاة والسلام كالشحوم والزبوب والسمن والحوم الابل والعمل فى السبت وهو يدل على أن شرعه كان ناسخا لشرع موسى عليه الصلاة والسلام ولا يخفى ذلك بكونه مصدقا للتوراة كالأيو دسوخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب فان الدسوخ فى الحقيقة بيان وتخصيص فى الأزمان (وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعوا إن الله

لاحق) أى مصدقين للحق بعد ظهوره (قوله على الوجهين) أى على الوجهين المذكورين (قوله ولا تغفل ذلك بكونه مصدقا للتوراة الخ) إذ يعلم من الانجيل ان ما فى التوراة من تحريم الاشياء بلا تنقييد فى الظاهر معناه تحريمها الى زمان معين واذا كان معنى ما فى التوراة ما ذكر كان الانجيل مبينا مصدقا له (قوله فان النسخ فى الحقيقة الخ) أى ليس النسخ ابطالا للحكم السابق حتى يكون النسخ مبطالا للنسخ بل مبينا للحكم المنسوخ

(قوله الفارقة بين النبي والساحر) فان الرسل يظهرون الخوارق لاجل دعوة الحق وأما السحرة فليس دعوتهم ماذكر ولاظهار الخوارق لاجله ولك أن تقول أن دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل ليس مجرد ان الله في ور بكم بل هي شهادة أن لا اله الا الله وان القرب كل شيء وبرد مثله على مسيجي من قوله ان الله في ور بكم اشارة الى استعمال القوة النظرية باعتقاد الحق الذي غايته التوحيد هو شهادة أن لا اله الا الله (قوله وأجستكم بآية على ان الله في ور بكم) هذه قراءة من قرأ ان يفتح الهمزة وهو من القراءة الشاذة فكان على المصنف بيان القراءة المذكورة (قوله تحقق (٢١) كفرهم الخ) اشارة الى أن الكفر ليس أمر محسوس واذ هو

أمر قلبي فيكون المراد من احساس الكفر تحقق العلم به كتحقق المحسوس (قوله أوفى أو الألام) وعلى الاول معناه من أنصاري في سبيل الله وعلى الثاني من أنصاري لتقرب دين الله (قوله لا يستدل الله تعالى) لان الحيلة فعل العاجز وهو تعالى منزعه عنه وعلى هذا فغني المكروه التدمير (قوله ظرف لمسك الله) قال العلامة التفتازاني هذا أرجحه من التعليق بخير لما كرهين اذ ليس لتعليق كونه أقدر على العقاب بزمان دون زمان كثير معنى (قوله وأميكتك عن الشهوات العاقبة عن العروج الخ) لك أن تقول يفهم منه ان من لم يبق له شهوة يعرج الى السماء فيجب القول بان سائر الانبياء ليسوا كذلك فيلزم فضل عيسى على سائر

ر في ور بكم فاعبده وهذا صراط مستقيم) أي جئتكم بآية أخرى ألهمنيها بكم وهو قوله ان الله ر في ور بكم فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل الفارقة بين النبي والساحر وأجستكم بآية على أن الله في ور بكم وقوله فاتقوا الله وأطيعون اعتراض والظاهر أنه نكر ير لقوله قد جئتكم بآية من ر بكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما ذكرتم لكم والاول لمهدي الحجة والثاني لتقريبها الى الحكم ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى فاتقوا الله أي لما جئتكم بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة فاتقوا الله في الخصال وأطيعون فيما أودعكم اليه ثم شرع في الدعوة وأشار اليها بالقول الجميل فقال ان الله في ور بكم اشارة الى استحالة القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبده اشارة الى استحالة القوة العملية فانه ملازمة الطاعة الى هي الا تيان بالاوامر والانتها عن المناهي ثم قرر ذلك بأن بين الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام قل آمنتم بالله ثم استقم (فاما أحسن عيسى منهم الكفر) تحقق كفرهم عنده تحقق ما يدرك بالحواس (قال من أنصاري الى الله) ملتجئ الى الله تعالى أو ذاهبا أو ضامنا اليه ويجوز أن يتعلق الجار بأنصاري مضمنا معنى الاضافة أي من الذين يصفون أنفسهم الى الله تعالى في نصري وقيل لي ههنا معنى مع أوفى أو الألام (قال الخواريون) حوارى الرجل خالصة من الخور وهو البياض الخالص ومنه حواريات للحضرات خلوص أولانهم سمي به بأحباب عيسى عليه الصلاة والسلام خلوص يتهم ونقاء سريرتهم وقيل كانوا ملوكا بابسون البيض استنصرهم عيسى عليه الصلاة والسلام من اليهود وقيل قصارى من يجرون الثياب أي يبيضونها (نحن أنصاري الله) أي أنصاري دين الله (أمناب الله وأشهد باننا مسلمون) تشهد لنا يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعلمهم (ربنا آمناب ما نزلت وأشهدنا الرسول فأكتبنا مع الشاهدين) أي مع الشاهدين بوحدة انتك أومع الانبياء الذين يشهدون لأتباعهم أومع أمه محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس (ومكرأ) أي الذين أحسن منهم الكفر من اليهود بأن وكأوا عليه من بقتله غيلة (ومكرأ الله) حين رفع عيسى عليه الصلاة والسلام وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل والمكر من حيث أنه في الاصل حيلة يجاب بها غيره الى مضرة لا يستدل الله تعالى الاعلى سبيل المقابلة والأردواج (والله خير الماكرين) أقواهم مكرأ وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب (أدأل الله) ظرف لمكرأنا وخير الماكرين أو لمضمر مثل وقع ذلك (يا عيسى إني متوفيك) أي مستوفي أجلك ومؤخر ك الى أهلك المسمى عاصيا اليك من قتلهم أوقاضك من الارض من توفيت مالي أومتوفيك ناعما لذروي أنه رفع ناعما وأوميكتك عن الشهوات العاقبة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل أمانة الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصارى

الانبياء والجواب ان العروج الى الملكوت بالروح شامل لجميع الانبياء وهو المراد ههنا أما ذكر بد العروج بالبدن فتقول ان اللازم ممنوع اذ لا يلزم من ارتفاع موانع الشيء وجوده لم يجوز أن يكون موقوفا على شرط وجودي فيجوز أن يكون لبدن عيسى خاصة تستلزم العروج عند رفع الموانع وهي كونه حاصلا من نفخ جبريل وليس لابدان غيره من الانبياء صاوات الله وسلامه عليهم تلك الخاصة ولا يلزم مما ذكر فضيلته عليهم كإمكان الاجسام الملائكة خاصة الرجوع الى السماء ولا يلزم منه تفضيلهم على غيرهم من الانبياء

(قوله وأن ينصب بمضمر الخ) أى يكون ذلك منتصبا بمضمر (قوله مبينة لماله الشبهة) الاولى أن يقال لما فيه التشبيه (قوله ويجوز أن يكون ثم تراخى الخبر لا الخبر) أى يكون تراخى الاخبار بهذا القول وهو قاله كن عن خلقه من التراب لا تراخى نفس القول المذكور عن خلقه من التراب لان القول المذكور وخلقهم من التراب معالكن الاخبار عن قول كن مؤخر عن الخلق كقولك أعطيتهم اليوم ألفاً ثم أنا أعطيتهم أمس ألفين أى ثم أخبرتكم فى أعطيتهم أمس فيكون المعنى فيها نحن فيه خلق آدم أى صورته بشر اسرا يوم أخبركم أنه قال كن فيكون (قوله وأصقهم) عطف على عزة أهله والمعنى أشد اتصالاً منهم بقلبه (قوله وهو دليل على نبوته) أى كلام العاقب والاسقف دليل على نبوته اذ علم من كلامهم أنهم علموا نبوته بما ذكر فى كتبهم وبما شاهدوا منه صلى الله عليه وسلم (قوله أو هو فصل بفتح الخ) أى هذا قصر اضافى لا حقيقى اذ ليس الحق منحصرافاً ذكر حقيقة بل بالاضافة الى ما ذكره من أمر

(ورأيتك إلى) الى محل كرامتي ومقر ملائكتي (ومظهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم أو قصدهم (وجاعل الذين آمنوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعلمهم بالحق أو السيف فى غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى والى الآن لم تسمع غلبة لليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة (ثم إلى مخرجكم) الضمير لعيسى عليه الصلاة والسلام ومن تبعه ومن كفر به وغلب المخاطبين على الغائبين (فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (فأما الذين كفروا فاعذبتهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة وما لهم من ناصر إلا ما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فتوفى لهم جوارهم) تفسير للحكم وتفصيل له وقراء حفص فيه قيمه بالياء (والله لا يحب الظالمين) تقرير لذلك (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (تلاوه عليكم) وقوله (من الآيات) حال من الهاء ويجوز أن يكون الخبر وتلاوه حال على ان العامل معنى اشارة وأن يكون خبرين وأن ينصب بمضمر يفسره تلاوه (والذي ذكر الحكيم) المشتمل على الحكم أو المحكم المتنوع عن تطرق الخلل اليه برده القرآن وقيل الالواح (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) إن شأنه الغريب كشأن آدم (عليه الصلاة والسلام) (خلق من تراب) جملة مفسرة للمتمثيل مبينة لماله الشبهة وهو أنه خلق بلأب كخاتق آدم من التراب بلأب وأم شبه حاله بما هو أغرب منه خاملاً للخصم وقطع المولد الشبهة والمعنى خاتق قاليه من التراب (ثم قاله كن) أى أنشأ بشراً كقوله تعالى ثم أنشأناه خلقاً آخر وقدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز أن يكون ثم تراخى الخبر لا الخبر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر محذوف أى هو الحق وقيل الحق مبتدأ ومن ربك خبره أى الحق المذكور من الله تعالى (فلا تنكن من المتبرين) خطاب للتي صلى الله عليه وسلم على طريفة التيهيج لزيادة الثبات وأكمل سماع (فإن حاجتك) من النصارى (فيه) فى عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أى من البينات الموجبة للعلم (فقل تعالوا) هاتوا بالرائى والعزم (ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفوسكم) أى يدع كل منا ومنكم نفسه وأجزاءه وأصنافه بقلبه الى المباهلة ويحمل عليها وأما فقههم على النفس لان الرجل يخطب نفسه لهم ويحارب دونهم (ثم ننهول) أى نتبائل بأن نعلن الكاذب منّا واليهالة بالضم والفتح واللعنة وأصله الترك من قولهم بهت الناقة اذا تركتها بلاصرار (فتجعل أمة الله على الكاذبين) عطف فيه بيان روى أنهم لما دعو الى المباهلة قالوا حتى ننظر فلما تخلوا قالوا العاقب وكان ذارأبهم ماترى فقال والله لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل فى أمر صاحبكم والله ما بهال قوم نبيا إلا هلكوا وإن أبيتوا إلا ألبسناكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأورس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غدا بمحضنا الحسن آخذاً بيد الحسن وقاطمة تمشي خلفه وعلى رضى الله عنه خلفها وهو يقول اذا نادعوت فأيتوا فقال سققهم يامعشر النصارى إلى لآرى وجوهالوسألو الله تعالى أن يرزى جلا من مكانه لآله فلا تباهلوا فتبلىكوا فادعوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ببدلوا له الجزية أنى حلة جرة وثلاثين درعاً من حديد فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفسى بيده لو تباهلوا المسلمون أقرده وخنا بر ولا ظرم عليهم الوادى ناروا لا سائل الله نجران وأهله حتى الطير على الشجر وهو دليل على نبوته وقضى من أن فى بهم من أهل بيته (إن هذا) أى ما قصى من نبأ عيسى ومريم (هو الفصل الحق) بجملتها خبر إن أو هو فصل بفتح أن ماذكره فى شأن عيسى ومريم حتى دون ماذكره وما بعده خبر واللام دخالت فيه لانه أقرب الى المبتدأ من الخبر وأصلها ان تدخل على المبتدأ (وما من إلا الله)

أن تدخل على المبتدأ لأنه لام الابتداء لكن لما امتنع دخوله أي به هنا للزوم اجتماع حرفي التأكيد وهوان واللام دخات على ما هو أقرب إلى المبتدأ الذي هو موضعه الأصلي (قوله لا أحد سواه يساويه الخ) لك أن تقول لم لا يجوز أن تكون آلهة متفاوتة قدرهم وحكمهم والجواب أن الآلهية وهي العبودية بالحق تقتضي أن يكون المعبود على كل حال ولو كان أحداً مكملاً منه لكان ذلك الأكمل هو المعبود لا من هو ناقص عنه وقد أوضحنا ذلك كمل إضاح في أوائل الحواشي التي كتبناها على شرح المواقف (قوله وبالي فساد العالم) يراد به أن المشركون كثير في العالم مع أنه غير فاسد (٢٣)

ما هو الأصغر ولا شك أن الشرك مستلزمه (قوله ولا يراه أهلاً لأن يعبد) هذا في الظاهر تكرار إذ جعل غيره تعالى شريكاً في استحقاق العبادة هو أن يعتقد أنه أهل لأن يعبد والجواب أن المراد من قوله ولا نجعل الخ نفى الشرك الجعلي أي كونهم جاعلين لغدير الله شريكاً في استحقاق العبادة وأريد بالجعل الشرك والمراد من قوله ولا نراه أهلاً لأن يعبد نفى كون غيره مستحقاً للعبادة في الواقع (قوله قال هوذاك) فاعل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه أن اتخذ الأحرار والرهبان أرباباً مسن دون الله ذلك أي طاعتهم في تحليل بعض الأشياء ونحرر بها أو بالعكس (قوله اعترفوا بأناسموني) فاعل اعترفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه أن اتخذ الأولاد أن يكون

صرح فيه عن المزمع للاستغراق تأكيد كيد اللزوم على النصاري في تسليمهم (ولأن الله هو العزيز الحكيم) لا أحد سواه يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة ليشارك في الآلهية (فإن تولوا فإن الله يعلم بالمشيدين) وعيد لهم ووضع المظهر ووضع المضمير ليدل على أن التولي عن الحجج والإعراض عن التوحيد فساد للدين والاعتقاد المؤدى إلى فساد النفس بل وإلى فساد العالم (قل يا أهل الكتاب) يعلم أهل الكتابين وقيل بر بدبه وفنجران أو هو دالمدينة (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) لا تختص فيها الرسل والكتب ويفسر ما بعدها (الأنبياء والآلهة) أن نوحه بالعبادة وتخلص فيها (ولا تشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) ولا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الأحرار فيما حدثوا من التحريم والتحليل لأن كل ما منهم بعضنا بشر مثلاً روى أنه لما نزلت اتخذوا أحرارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال عدو بن حاتم كنا نعبدهم بارسول الله قال ليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال هوذاك (فإن تولوا) عن التوحيد (فقلوا أشهدوا بأناسموني) أي لزمتكم الحجج فاعترفوا بأناسموني دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطق به الكتب وأما بقية عليه الرسل فتنبه أنظر إلى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الإرشاد وحسن التدرج في الحجج بين أولاً حوال عيسى عليه الصلاة والسلام وما تناور عليه من الاطوار المنافية للآلهية ثم ذكر ما يحل عقدهم ويزج شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم إلى المبالغة بنوع من العجز ثم لما عرض عنها وأقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقاً سهلاً وألزمهم بأن دعاهم إلى ما رافق عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما تجد ذلك أضاع عليهم وعلم أن الآيات والنسب لا تغني عنهم أعرض عن ذلك وقال فقلوا أشهدوا بأناسموني (يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا للآمن بعبده) تنازعت اليهود والنصارى في إبراهيم عليه الصلاة والسلام وزعم كل فريق أنه منهم وترافعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمعنى أن اليهودية والنصرانية حديثا بنزول التوراة والانجيل على موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وكان إبراهيم قبل موسى بألف سنة وعيسى بألفين فكيف يكون عليهما (أفلا تعقلون) فتدعون الخال (ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) حاجتكم تنبيههم على حالهم التي غفلوا عنها وأنتم مبتدأ وهو لا خير وحاجتكم جلة أخرى مبينة للأولى أي أنتم هؤلاء الخ والحق وبيان حاجتكم أنكم جادتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التوراة والانجيل عنادا أو تدعون وروده فيه فلم تجدوا لن فيما لا علم لكم به ولا ذكركه في كتابكم

المقصود من الكلام هو الحقيقة والثاني أن يكون للتعريض فيكون المقصود الأصلي إثبات الكفر لاهل الكتاب (قوله ثم ذكر ما يحل عقدهم الخ) هو قوله تعالى أن مثل عيسى الآية فإن شبهتهم الداعية إلى الاعتراف بالوحيته كونه بغير أب والآية أبطلت هذه الشبهة (قوله وأقادوا بعض الانقياد) هو قبولهم الجزية وترك المبالغة كما دلت عليه القصة (قوله وعلم أن الآيات والنسب الخ) ثم لما ظهر لجاجهم وعنادهم نفى الله تعالى عنهم العقل بقوله أفلا تعقلون وأثبت شركهم في الآيتين (قوله أنكم جادتم الخ) قوله عنادا) معناه أنكم علمتم ما في التوراة وحادلتم الحق بأن نصروا علي خلاف ما فيه عنادا (قوله أو تدعون وروده فيه) لا يعني

ان هذه العبارة دلّت على انهم كاذبون فيما ادعوا و رده فيه فكيف يفسر به قوله تعالى فيما ليس لكم به علم الا ان يقال المراد من العلم به ادعائهم فكأنهم كانوا يدعون أشياء ليست في التوراة و يزعمون العلم بها و يفهم عما ذكر انهم لم يدعوا و رد كيفية دين ابراهيم في التوراة وهذا بعيد لان دعواهم ان ابراهيم كان على دينهم يدل على انهم يدعون العلم بدين ابراهيم و و رد في كتبهم فالاولى الاختصار على الوجه الاول كما فعله صاحب الكشف (قوله وقيل هؤلاء بمعنى الذين) هذا هو مذهب الكوفيين (قوله أصله أأنتم) بتوسط ألف بين همزة الاستفهام وهمزة أنتم (قوله بالمدن غير همزة) أي باسقاط همزة أأنتم (قوله تصرّح بمقتضى ما قرره من البرهان) هو قوله تعالى يا أهل الكتاب لم تحاجون الآية فإنه على ما فسر دال على ان ابراهيم ما كان يهوديا ولا نصرانيا (قوله لا شراك الا لزام) أي دل البرهان المذكور على انه لم يكن على الاسلام كما دل على انه لم يكن يهوديا ولا نصرانيا لان في اليهودية والنصرانية بسبب انها متحققة بعد ابراهيم وهذا بعينه جار في كونه ليس على ملة الاسلام لانه أيضا قبلها واعلم ان المفهوم من كلام المصنف ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يكن على ملة الاسلام فتكون شريعته مخالفة لملة الاسلام في الفروع قال العلامة النيسابوري في هذا المقام فان قيل فلو سلم ابراهيم على دين الاسلام ان أردتم به الموافقة في الاصول فليس هذا مختصا بدين الاسلام وان أردتم به الموافقة في الفروع و ان لم يكن محمد صاحب شريعة بل كان مقرر للشرع قبله قلنا تختار الاول والاختصاص (٢٤) ثابت لان اليهود والنصارى مخالفون في الاصول في زماننا انما قولهم بالتثليث

واشراك عزيز والمسبح بالية الى غير ذلك من قبائح أفعالهم أو الثاني ولا يلزم ما ذكر لجواز انه تعالى نسخ تلك الفروع بشرع موسى ثم في زمان محمد نسخ شرع موسى بذلك الشريعة التي كانت ثابتة في زمان ابراهيم فيكون محمد صاحب الشريعة مع موافقة شرعه شرع ابراهيم في معظم الفروع هذا لفظ النيسابوري

من دين ابراهيم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاجتهم صلته وقيل ها أأنتم أصله أأنتم على الاستفهام للتجيب من حجاجتهم فقلت الهمزة هاء وقرأ نافع وأبو عمر وهما أأنتم حيث وقع بالمدن من غير همزة وورش أقل مدون قبل الهمزة من غير ألف بعد الهاء والباقيون بالمدن والهمزة والبرزى بقصر المد على أصله (والله يعلم) ما حاجتهم فيه (وأأنتم لا تعلمون) وأنتم جاهلون به (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا) تصرّح بمقتضى ما قرره من البرهان (ولكن كان حنيفا) مائلا عن العقائد الزائفة (مسما) متقادا لله وليس المراد انه كان على ملة الاسلام ولا لا شراك الا لزام (وما كان من المشركين) تعريض بأنهم مشركون لا شرا كهم بعزيرا والمسبح ورد ادعاء المشركين أنهم على ملة ابراهيم عليه السلام (ان أولى الناس بابراهيم) ان أحصهم به وأقر بهم منه من الولي وهو القرب (لذين أتبعوه) من أمته (وهذا النبي والذين آمنوا) لموافقته له في أكثر ما شرع لهم على الاصلة وقرئ والي بالنصب عطفا على الهاء في أتبعوه والياء عطفا على ابراهيم (والله ولي المؤمنين) ينصرونهم ويجازيهم بالحسن لايمانهم (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) نزلت في اليهود لما دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية ولو بمعنى أن (وما يضلون إلا أنفسهم) وما يتخطأهم الاضلال ولا يعود وبالله الاعليم اذ يضاعف به عذابهم وما يضلون الا ما ظلمهم (وما

يشعرون وهو دال على ان المراد من كونه مسلما انه على ملة الاسلام ولا باعث على مجرد جعله متقادا (قوله لموافقته له في أكثر ما شرع لهم على الاصلة) شرع بصيغة المجهول وتوضيح المقصود ان يقال لموافقته النبي والمؤمنين في أكثر ما شرع الله لهم على الاصلة لا بمجرد اتباع ابراهيم بل لانه صلى الله عليه وسلم صاحب شرع بالاصلة أي بالاستقلال الا ان شرعه موافق لشرع ابراهيم في أكثر الفروع كما ان مجتهدا يوافق مجتهدا آخر في اجتهاده وان لم يكن أحدهما تابعا للآخر بل كل منهما مستقل بنفسه (قوله عطف على الهاء في أتبعوه) الذين أتبعوا ابراهيم وهذا النبي هم المؤمنون فلا فائدة في ذكر المؤمنين بعده الا ان يقال من عطف الصفات بعضها على بعض (قوله ولو بمعنى ان ذكر) في قوله تعالى ببدأ أحدهم لو يعمر ألف سنة ان لو بمعنى ليت وهما ان لو بمعنى ان والوجه ان يقال ان لو في مثل هذا الموضع حرف مصدر فيكون معنى الكلام ودت طائفة من أهل الكتاب اضلالكم فتكون ان الواقعة في قوله ولو بمعنى أن أن المفتوحة وهي الحرف المصدرى وكأنا حققنا هذه المسئلة في سورة البقرة (قوله وما يتخطأهم الاضلال الخ) الكلام على هذا استعارة تمثيلية شبه حال من لا يتخطى الاضلال منه الى غيره ولا يؤثر فيه ولا يعود وبال اضلاله الاعليه بحال من لا يضل لان نفسه تقدير اوعلى الوجه الآخر يكون التجوز في أنفسهم

(قوله بلبسون الحق مع الباطل) هذا تفسير بلبسون بفتح الباء ولبس الحق مع الباطل كلبس ثوبي زور (قوله كلابس ثوبي زور) هذا تنية لحدث وهو ان المتشيع بما لم يملك كلابس ثوبي زور وتوضيحه ان المتشيع هو الذي يظهر انه شيعة ان وليس به المراد بهذا المتصانف ولا بس ثوبي زور وهو الذي استعار ثوبا يتجمل به أو يتسك به لتقبل شهادته فهو يشهد به زورا و يظهر انه ليس له فيلبس بجنتي زور و يصبر كانه لابس ثوبين من الزور ووجه الشبه بين المتصانف بما لم يملك ولا بس ثوبي زوران المتصانف ادعى الكذب يزعم ان له فضيلة و يفوق الناس بزعمه الباطل فيكون له جهتان (٢٥) شبهتان بالزور و اضافة الثوب الى الزور

للاختصاص كما في حاتم الجود (قوله أي دبرتم ذلك الخ) أي دبرتم التدبير المذكور وهو الامر بالايان أول النهار والكفر آخره لعللة المذكورة وهي مضمون قوله تعالى ان يؤفي الخ أي سبب التدبير المذكور هو اتياء الله أحد العلم والكتاب والدين الحق كما اتاكم وتوضيحه ما ذكره صاحب الكشاف ان معناه لان يؤفي أحد مثل ما أوتيتم قائم ذلك دبرتموه لالشئ آخر يعني ان ما بكم من الحسد والبغى ان يؤفي أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى ان قلتم ما قلتم (قوله عطف على ان يؤفي على الوجهين الاولين) العطف على الوجه الثاني ظاهر واما على الاول انتم دبرتم ما ذكر لان يؤفي أحد مثل ما أوتيتم وما يتصل به عند كفركم من حاجتهم لكم عند ربكم (قوله ان الهدى

يشعرون) زور ره واختصاص ضرره بهم (٤٣) يا أهل الكتاب لم تكفرون يا أيات الله) بما نطق به التوراة والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وأنت تشهدون) أنها آيات الله أو بالقرآن وأنت تشهدون نعتة في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات أنه حق (٤٤) يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) بالتحريف وابرار الباطل في صورته أو بالتقصير في التمييز بينهما وقرئ تلبسون بالقسدي وتلبسون بفتح الباء أي تلبسون الحق مع الباطل كقوله عليه السلام كلابس ثوبي زور (وتكتمون الحق) نبوة محمد عليه السلام ونعتة (وأنت تعلمون) علمين أيمانكمونه (٤٥) وقالت طائفة من أهل الكتاب آمينوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار) أي أظهر والايان بالقرآن أول النهار (وأكفروا آخره لعلمهم برجعون) واكفروا به آخره لعلمهم يشكون في دينهم ظنا بانكم رجعتم خلل ظهر لكم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصياف قالوا لصحابهم ما حوث القبله آمينوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم صالوا الى الصخرة آخره لعلمهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا فبرجعون وقيل اثناعشر من أبحار خير تقالوا بان يدخلوا في الاسلام أول النهار ويقولوا آخره نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمد عليه الصلاة والسلام بالعت الذي ورد في التوراة لعل أمحابه يشكون فيه (٤٦) ولا تؤمنوا الآن تبع دينكم) ولا تقروا عن تصديق قلب الآله دينكم أولا تظهروا ايمانكم وجه النهار الآن كان على دينكم فأت رجوعهم أر جى وأهم (قل ان الهدى هدى الله) هو يهدي من يشاء الى الايمان ويثبت عليه (أن يؤفي أحد مثل ما أوتيتم) متعلق بمحذوف أي دبرتم ذلك وقائم لان يؤفي أحد والعنى أن الحسد حكمكم على ذلك أو بلا تؤمنوا أي ولا تظهروا ايمانكم بأن يؤفي أحد مثل ما أوتيتم الاشياءكم ولا تنفשו الى المسلمين لثلاثين بدنباتهم ولا الى المشركين لثلاثين بدعهم الى الاسلام وقوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض يدل على أن كيدهم لا يجدي بباطل أو خبران على أن هدى الله بدل من الهدى وقراءة ابن كثير أن يؤفي على الاستفهام للتقريع تؤيد الوجه الاول أي إلا أن يؤفي في أحد دبرتم وقرئ على ان انها نافية فيكون من كلام الطائفة أي ولا تؤمنوا الآن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤفي أحد مثل ما أوتيتم (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤفي على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حجتكم عند ربكم والواو ضمير أحيد لانه في معنى الجمع اذ المراد به غير أتباعهم (قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يخص برجته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) (٤٧) رد وإبطال لما زعموه بالحجة الواضحة (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك)

(٤ - (بضاروى) - ثاني) هدى الله) اعتراض هذا يتبع بالتفسير الثاني لا بالاول اذ على هذا الوجه يكون ان يؤفي أحد كلام الله تعالى كما ان قل ان الهدى هدى الله كذلك (قوله لا يجدي بباطل) قال في الصحاح معناه لا يستفاد منه كثير فائدة ووجه دلالة على ان كيدهم لا يجدي بباطل هو ان معنى الكلام ان الهدى الذي اهتدى به المسلمون هدى الله الغالب على كل شئ فلا ينفع كيدهم في دفع الهدى المذكور (قوله وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم) أي يكون على الوجه الثالث وهو ان يكون ان يؤفي خبران أو بمعنى حتى لان حاصل الكلام حينئذ قل ان هدى الله ان يؤفي أحد مثل ما أوتيتم حتى يحاجوكم ولا يصلح عطف يحاجوكم

عذر بكم عليه اذ الحاجة عند الله ليس هدى (قوله وعموم المتقين الخ) يعني انه لا بد من رابط للجزاء بالشرط والغالب هو الضمير وقد يقوم شئ آخر مقام الضمير وهو هنا (٢٦) عموم المتقين لان عموم والمعنى كلة الشرط يقوم مقام الرابط فكانه قيل فان الله

يحبهم وغيره من المتقين (قوله) بما يسره الخ) هذان توجهان لقوله تعالى لا يكلمهم الله الاول ابني الكلام بما يسره وان وقع التكلم بالشئ الآخر والثاني نفي التكلم مطلقا في القيمة وقوله ان الملائكة يستلوهن جواب سؤال هو انه كيف لا يكلمهم بشئ أصلا وقد قال تعالى فور بك لنسألتهم والجواب عنه ان المراد أمر الله الملائكة بالسؤال منهم وقوله ولا ينتفعون بكلماته وآياته معناه انهم لا ينتفعون بها في الدنيا فيكون عدم التكلم مجازا عن عدم الانتفاع لان ما لا ينتفع به فكانه معدوم (قوله) والظاهر انه كناية لا مجاز (قوله) لا يمكن ان يراد من عدم التكلم المعنى الحقيقي فلا وجه للحكم بانه مجاز والا

كعب الله بن سلام استودعه قرشي ألفا ومائتي أوقية ذهباً فأداه اليه (ومنه من إن ثأمة يدنيار لا يؤده اليك) كفتح حصان بن عاز وراه استودعه قرشي آخر دينارا فجحدته وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذ الغالب فيهم الامانة والخائون في القليل اليهود اذ الغالب عليهم الحيانة وقرأ جزء وأبو بكر وأبو عمرو يؤده اليك ولا يؤده اليك باسكان الهاء وقالون باختلاس كسرة الهاء وكذا روى عن حفص والمباقون باشباع الكسرة (الأمادمت عليه قائما) الأمدة دواكم قائما على رأسه مبالغا في مطالبة بالتقاضى والترافع واقامة البيضة (ذلك) اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده (بأنهم قالوا) بسبب قولهم (ليس علينا في الأميين سبيل) أى ليس علينا في شأن من ليسوا من أهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم (و يقولون على الله الكذب) بأدعائهم ذلك (وهم يعلمون) أنهم كاذبون وذلك لأنهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم نجعل لهم في التوراة حزمة وقيل عامل اليهود رجلا من قرش فلبس أسلما تقاضوهم فقالوا سقط حقيكم حيث تركتم دينكم ورمعوا انه كذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شئ في الجاهلية الا هو تحت قدس الآمانة فاتها مؤداة الى البر والفاجر (بلى) اثبات لما نفوه أى بلى عليهم فيهم سبيل (من أوفى بعهدى وأتق) فإن الله يحب المتقين استئناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير المجرور لمن أوله وعموم المتقين ناب عن الراجع من الجزاء الى من وأشعر بان التقوى ملاك الامر وهو يعم الوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي (إن الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوا الله عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات (وأيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه (منا قليل) متاع الدنيا (أولئك لأخلاقهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يسره لهم وبشئ أصلا وإن الملائكة يسألونهم يوم القيامة ولا ينتفعون بكلمات الله وآياته والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم لقوله (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) فان من سخط على غيره واستهان به أعرض عنه وعن التكلم معه والانتفاع نحوه كما ان من اعتد بغيره بقاؤه وكثر النظر اليه (ولا يزيهونهم) ولا يثنى عليهم (ولهم عذاب أليم) على ما فاعلوه قيل انها نزلت في أحبار حرقوا التوراة وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما وأخذوا على ذلك رشوة وقيل نزلت في رجل أقام سلعة في السوق خلف لقله اشتراها بمال يشتريه به وقيل نزلت في ترفع كان بين الاشعث بن قيس ويهودى في يثراء أرض وتوجه الحلف على اليهودى (وإن منهم لفرقا) يعني المحرقين ككعب ومالك وحسي بن الخطيب (يلوون ألسنتهم بالكتاب) يفتلونها بقراءته فيميلونها عن المنزل الى المحرف أو يعطفونها بشبه الكتاب وقرئ يلوون على قلب الواو المضمومة حمزة ثم تخفيفها بحذفها والفاء حركتها على الساكن قبلها (لتجسسوه من الكتاب وما هو من الكتاب) الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله يلوون وقرئ لتجسسوه بالياء والضمير أيضا للمسلمين (و يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) نأ كيد لقوله وما هو من الكتاب وتشنيع عليهم وبيان لأنهم يزعمون ذلك تصرحا لاتر يضا أى ليس هو نازل من عنده وهذا لا يقتضى أن لا يكون فعل العبد فعل الله تعالى (و يقولون على الله الكذب وهم يعلمون)

من فعل الله تعالى بل من فعل العبد فيكون فعل الله تعالى فيكون العبد خالفه كما هو مذهب المعتزلة فأجاب بان المعنى ان المحرف ليس منزلا من عند الله تعالى على نبيه وان كان فعله تعالى اذ لا يلزم من نفي الاخص وهو الانزال من عنده نفي الاعم الذي هو كونه فعله تعالى (قوله بسبب كونكم معلمين الكتاب الخ) لك ان تقول يكفي في الربية كونه الشخص عالما بالكتاب كادل عليه قراءة ابن كثير ونافع وغيرهما فائدة التعليم قلنا فائدة اعتبار العمل فان التعليم على التعاميل فكيف يكون بسببه الا ان يقال ان التعليم يوجب زيادة التعليم معرفة الحق والخير للاعتقاد فيه ان معرفة الحق والخير مقدم على التعاميل فكيف يكون بسببه الا ان يقال ان التعليم يوجب زيادة المعرفة وكما هو ثابتها (قوله عطفاني ثم يقول) يدل على ان هذا العطف متحقق على الوجهين وهما كون لا مزيدة وغيرها (قوله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه و يأمر الخ) فيه انه نهى عن اجتماع الأمرين (٢٧) المذكورين ولا يلزم النهي عن كل منهما وهو المطلوب قلنا المنهى عن مجموع الأمرين

الذي كورين يلزم النهي عن كل منهما لان أحد الأمرين يستلزم الآخر كما يفهم مما سمعنا من ان الامر بعبادة نفسه والهوى عن عبادة غيره من النبيين مما لوجه لانهم كفاهوا فاذا تحقق أحدهما وجب ان يتحقق الامر الآخر فتحقق المجموع وقوله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه هذا بيان حاصل معنى قوله ثم يقول للناس كونوا عبادا لي (قوله وغير مزيدة الخ) يعني اذا كانت غير مزيدة يكون النهي متوجها الى مجموع القول وعدم الامرين المذكورين أى ليس لمن آتاه الله الكتاب والحكم والنسوة أن يقول للناس كونوا عبادا لي ولا يأمرهم

تأ كيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه (٢٨) ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله تكذيب ورد على عبدة عيسى عليه السلام وقيل أن أبارافع القرظي والسيد النجراتي قالوا لمحمد أثر بدأ نبيك وتتحذرك ربا فقال معاذ الله أن نعبد غير الله وأن نأمر بعبادة غيره فما بذلك بعني وبذلك أمرني فترأت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم وأعرفوا الحق لأهله (ولكن كونوا بانيين) ولكن يقول في العلم والعمل (عما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) بسبب كونكم معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى علين وقرأ تدرسون من التدريس وتدرسون من أدرس بمعنى درس كأكرم وكرم ويجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضا بهذا المعنى على تقدير وبما كنتم تدرسون على الناس (ولا يأمرهم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) نصبه ابن عامر وحزرة وعاصم ويعقوب عطفاني ثم يقول وتكون لأمر مزيدة تأ كيد معنى النفي في قوله ما كان أى ما كان لبشر أن يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر بالتأخذ الملائكة والنبيين أربابا أو غير مزيدة على معنى انه ليس له أن يأمر بعبادته ولا يأمر بالتأخذ كفاثا أربابا بل ينهى عنه وهو أدنى من العبادة ورفعه المياقون على الاستئناف ويحتمل الحال وقرأ أبو عمرو على أصله برواية الدورى باختلاس الضم (أياهم كالكفر) انكار والضمير فيه للبشر وقيل لله (بعدا) أتم مساهون دليل على أن الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لأن يسجدوا له (واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) قيل انه على ظاهره واذا كان هذا حكم الأنبياء كان الأهم به أولى وقيل معناه انه تعالى أخذ الميثاق من النبيين وأئمتهم واستغنى بذلك عن ذكر الأئم وقيل اضافة الميثاق الى النبيين اضافته الى الفاعل والمعنى واذا أخذ الله الميثاق الذى وثقه الأنبياء على أئمتهم وقيل المراد اولاد النبيين

بان يعبدوا الملائكة والنبيين والمقصود انه اذا أمر الناس بعبادة نفسه يجب ان يأمرهم بعبادة غيره من الانبياء والملائكة لانهم كفاه له في عدم صلاحية العبودية فآبائها لنفسه ونفيها عن غيرهم ترجيح من غير مرجح وهما نظر وجواب فتأمل واعلم ان على كلا الوجهين التفاتا الى الآية لان حق الكلام أن يقال ولا يأمرهم اذا ضمير عبارة عن الناس المذكورين سابقا (قوله بل ينهى عنه) فانه صلى الله عليه وسلم نهى العرب عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسيح فان قيل لم يقل وينهى عنها كمن تتخذوا الخ قلنا اذا كان عدم الامر بالتأخذ المذكور والامر بعبادة نفسه منها بعبادته كما هو مقتضى الوجه الثاني فيكون النهي عن اتخاذ الامر المذكور كذلك بطريق الاولى (قوله واذا كان هذا حكم الانبياء الخ) هذه الاشارة الى أخذ العهد والنبيون لما كانوا أصحاب الوحي أمكن أخذ الميثاق عنهم وأما غيرهم من الأئم فاخذ الميثاق عنهم بواسطة أنبيائهم

(قوله واللام في المأمومة) كأنها لو أنظر بق جواب القسم أي سهاته لفهمه (قوله الخبرية) أي كونهما موصولة فالضمير الزاج اليه محذوف والتقدير أيتسكموه كما سيجيء لكن هذا المعنى غير ظاهر ولذا اقتصر بعض المفسرين على الشرطية إلا أن يقال إن الموصولة مبتدأ متضمن لمعنى الشرط (قوله لأجل إيتائي أياكم الخ) فإن قيل ما وجه جعل الإيتاء المذكور علة لأخذ الميثاق قلنا اختصاصهم بالفضيلة المذكورة وهي الإيتاء المذكور يوجب الإيمان بالرسول المصدق لهم ونصره فإن قيل التبيين عام لكن أصحاب الكتب ليسوا كذلك بل بعضهم قلنا الكتاب وإن كان خاصا لكن الحكمة عامة للسلك فيكون المجموع والمجموع والأولى أن يقال إن من لم ينزل عليه كتاب في حكم من نزل عليه من حيث وجوب الاتباع (قوله وقرئ للمعنى حين) إذا كان لما ظرفا كان فعله الذي تعلق هو به محذوفا أي (٢٨) لما أيتسكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم وجب عليكم الإيمان

به فيفيد جواب القسم ولا يجوز أن يكون ظرفا لقوله لتؤمنين لأن هذه اللام تمنع أن يعمل ما بعدها فإيا قبلها ويكون لتؤمنين سادسا مسددا جواب القسم والشرط وتحتل الخبرية مصدق له أخذ الله الميثاق لتؤمنين به ولنصرته أو موصولة والمعنى أخذه للذي أيتسكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرئ لما يعني حين أيتسكم أو لم أجل ما أيتسكم على أن أصله لم يأبالا دعاء محذوف إحدى الميات الثلاث استغفالا وقرأ نافع أيتناكم بالنون والألف جميعا (قال أقرتم وأخذتم على ذلكم إصري) أي عهدي سمي به لأنه يؤصر أي يشهد وقرئ بالضم وهو إما عهده كبر وعبء أو جمع إصار وهو ما يشهد به (قالوا أقرنا قال فاشهدوا) أي فليشهد بعضهم على بعض بالإقرار وقيل الخطاب فيه للملائكة (وأنا معكم من الشاهدين) وأنا أيضا على أقراركم وتشاهدكم شاهد وهو نوكد وتحذير عظيم (فمن نولي بعد ذلك) بعد الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة (فأولئك هم الفاسقون) المتمردون من الكفرة (أفغير دين الله يبغون) عطف على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار أو محذوف تقديره أتتولون فغير دين الله تبغون وتقديم المفعول لأنه المقصود بالانكار والفعل بلفظ الغيبة عند أني عمرو وعاصم في رواية حفص ويعقوب وبالتاء عند الباقيين على تقدير وقيل لهم (وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها) أي طائعتين بالنظر واتباع الحجة وكرهاين بالسيف ومعانيهما يلجئ إلى الإسلام كنتق الجبل وأدراك الفرق والاشراف على الموت واختارين كاللائكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فاتم لهم لا يقدر أن يمتنعوا عما قضى عليهم (واليه ترجعون) وقرئ بالياء على أن الضمير لي (قل أمثال الله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يحذر عن نفسه ومتابعيه بالإيمان والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسط تبليغه إليهم وأيضا المنسوب إلى واحد من الجمع قد ينسب إليهم بينهما لانكار أي لا يلزم

من العطف المذكور عطف الانشاء على الاخبار لان الاستفهام ليس حقيقة بل للانكار (قوله أو) أي طائعتين بالنظر واتباع الحجة ظاهره يدل على حصر سبب الاسلام طوعا في النظر واتباع الحجة وليس كذلك اذ يجوز أن يكون السبب حصول العلم بداهة بوجوب الاسلام طوعا وكرها هو انهوا الظاهر من حال الملائكة الذين هم في السموات (قوله وأختار بن الخ) هذا تفسيرا لخر قوله تعالى وله أسلم إلى قوله طوعا وكرها فالاسلام بالمعنى الاول هو تسليم الدين والإيمان والمعنى الثاني التسخير تحت الحكم وعدم القدرة عن الخروج عنه فإن الكفارا أيضا يستخرجون تحت حكم القضاء وما رآه الله بهم (قوله وأيضا المنسوب إلى واحد من الجمع الخ) لا يخفى أن يكون المنسوب المذكور ثابتا للجمع في الواقع أولا وعلى الاول لا يصح أن يقال المنسوب إلى واحد ينسب إلى الجمع لان معنى العبادة المذكورة أن الشيء الذي هو غير ثابت للجمع ينسب إليه بسبب ثبوته لواحد منهم وعلى الثاني يكون النسبة إلى الجمع كذا وأما ما وقع في بعض العبارات من نسبة ما هو ثابت لواحد إلى الجمع فاعل فيه تقديره بأن يقال في مثله فعله الجماعة إذا فعل

واحد منهم أن المراد فعله بعض الجماعة بخلاف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه توسعا ولمافي هذا الاحتمال يتعرض له صاحب الكشف
والاعلامه النيسابوري بل اقتصرا على الوجهين الآخرين ويمكن أن يقال ان النسبة المذكورة بطريق المجاز العقلي وقد أسلفنا
البحث فيه (قوله والجواب أنه ينفي قبول الخ) حاصل هذا الجواب أن الاسلام هو الاعمال المحسنة المعالومة ويجوز أيضا ان يكون
الدين تلك الاعمال ومفهوم الآية ان الاعمال التي هي غير الاسلام اذا جعلها الشخص ديناً وأعرض عن الاسلام ان يقبل منه ولا يلزم
من عدم قبول الاعمال المذكورة عدم قبول كل شيء غير الاسلام (قوله أي الواقعين في الحسرة) انما افسره بذلك لان الحسرة
اذاجل على ظاهره يقتضي مفعولا فالما لم يذكره جعل بمعنى (٢٩) الواقع في الحسرة حتى لا يقتضي

المفعول وهذا ينظر
ماسيحي من قوله
ويجوز ان لا يقدر له
مفعول بمعنى دخاوا في
الصلاح (قوله عطف على
ما في ايمانهم من معنى
الفعال الخ) فان معناه
بعد ان آمنوا ويستشهد
بفأصدق وأكن باعتبار
ان أكن عطف على موضع
أصدق لانه مجزوم ولم
يكن الفاء كانه مجزوم
(قوله وعلى الوجهين الخ)
أعلى الاول فلان الظاهر
ان المعطوف خارج عن
المعطوف عليه وأما على
الثاني فلان الاقرار وهو
الشهادة لو كان داخل في
حقيقة الايمان لكان
ذكره بعد ذكر الايمان خاليا
عن الفائدة (قوله وبفهمه
ينفي جواز لمن غيرهم)
لان تقديم الجار والمجرور
وهو عليهم يقتضي حصر

أو بان يتكلم عن نفسه على طريق الملك لإجلاله والالتزام بكلامه أي بالآلة التي ينهي إلى الرسل يعني
بمعنى لأنه من فوق واتمادتم المنزل عليه عليه السلام على المنزل على سائر الرسل لأنه المعرف له والعبارة
عليه (لا ينفق بين أحد منهم) بالتصديق والتكذيب (ونحن له مساعون) متقادون أو مخلصون
في عبادته (ومن يذبح غير الإسلام ديناً) أي غير التوحيد والانقياد لحكم الله (فإن يقبل منه
وهو في الآخرة من الخاسرين) الواقعين في الحسرة والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطلب
اغيره فاقد للثمن واقع في الحسرة ان باطل الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها واستبدل به إلى ان
الايان هو الاسلام اذ لو كان غيره لم يقبل والجواب أنه ينفي قبول كل دين بغيره لا قبول كل ما يغيره
ولعل الدين أيضا للاعمال (٢٩) كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول حق
وجاءهم البينات) استبعاد لأن يهديهم الله فان الخاند عن الحق بعد ما وضع لهم منكم في الضلال
بمعنى الرشاد وقيل نفي وإنكاره وذلك يقتضي أن لا تقبل نوبة المرتد وشهدوا عطف على ما في
ايمانهم من معنى الفعل ونظيره فأصدق وأكن أحوال بأضار قد من كفر واوهو على الوجهين دليل
على ان الإقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان (والله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا
أنفسهم بالاخلاق بالنظر وضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاء الحق وعرفه ثم أعرض عنه
(٢٩) أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) يدل بمنطوقه على جواز لعنتهم
وبفهمه على نفي جواز لعن غيرهم ولعل الفرق اتهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى
مأيسون عن الرحمة وأساخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون أو العموم فان الكافر أيضا يلعن
منكر الحق المرتد عنه ولكن لا يعرف الحق بعبثته (٢٩) خالدين فيها) في اللعنة أو العقوبة أو النار
وان لم يجز ذكرهما لدلالة الكلام عليهما (لا تحفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) إلا الذين تابوا
من بعد ذلك) أي من بعد الارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا ويجوز أن لا يقتصر له مفعول بمعنى
ودخاوا في الصلاح (فإن الله غفور) يقبل توبته (رحيم) يفضل عليه قيل أتهانزات في
الحارث بن سويد حين ندم على رده فارس إلى قومه أن سألوا هل من توبة فارس إلى الله أخوه
الجلال بالآية فرجع إلى المدينة فتاب (٢٩) إن الذين كفروا بعد ايمانهم ثم أزدادوا كفراً) كاليهود
كفروا بعيسى والنجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم أزدادوا كفراً بعيسى والقرآن وأكفروا

اللعنة عليهم (قوله مطبوعون على الكفر) فيه انه قال في ختم الله على قلوبهم الآية ان الختم هو الهيئة التي حصلت في النفس بمنع
الايمان وقبول الحق ويعبر عنه بالطبع وقال أيضاً ان ختم الله الآية علة للحكم السابق الذي هو تسوية الانذار وعدمه وعلى ما ذكر
يكون الطبع مستلزماً لعدم الايمان أبداً والام يصح ان يكون علة للتسوية المذكورة والاستثناء المذكور ههنا وهو قوله تعالى الا الذين
تابوا من بعد ذلك وأصلحوا الآية ينفي ذلك والجواب أن أولئك إشارة إلى القوم المذكورين بعد استثناء التائبين منهم في الذين بقوا
على الكفر وهم مطبوعون على الكفر بقى ههنا ان اراد لعل لا يظهر وجهه فان ما ذكره هو الفرق الأولى اسقاطه (قوله
فان الكافر الخ) جواب سؤال وهو انه كيف يعذب الناس الكافرين وهم لم يعنوا من كفر بعد ايمانهم وتصديقه الرسول فاجاب بان
الكافر وان لم يلعن صريحا من كان بالصفة المذكورة وهي الكفر بعد الايمان لكنه يلعنه ضمناً فانه يلعن مخالف الحق ومن كان

بالصفة المذكورة مخالفا له (قوله ولذلك لم تدخل الفاء) توضيحه أن إدخال الفاء في الخبر يشعر بأن المبتدأ متضمن للعلّة ترتيب الخبر عليه لكن جعل عدم قبول التوبة على إحدى الصور المذكورة لم يكن علامة عدم قبولها ما تضمنه المبتدأ فلا يصح إيراد الفاء على الخبر (قوله الثابتون على الضلال) إنما فسره بذلك لأن مطلق الضلال ليس مخصوصا بهم بل يشملهم وغيرهم لكن الترتيب يدل على الاختصاص بسبب ضمير الفصل وكون الخبر محلى باللام فوجب أن يفسر بما ذكر حتى يصح الاختصاص ولك أن تقول الثابت على الضلال ليس مخصوصا بهم لأن غيرهم قد يكون ثابت الضلال والاولى أن يفسر بكامل الضلال لأن لهم كمال الضلال لا يرتداهم بعد الإيمان وتصدقني النبي صلى الله عليه وسلم وأكفرهم بعيسى والإنجيل وبعهد القرآن وجعل الضلال على كماله ذكره العلامة النسباني ويري أن يقال الثابت على الضلال مستفاد من عدم قبول التوبة ويكون القصر اضافيا احترازا عن تقبل توبتهم (قوله كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية الخ) توجيهه أن يقال عدم قبول ملء الأرض ذهبا كناية عن عدم قبول الفدية أصلا فانه قيل لن يقبل من أحدهم فدية ولو كانت الفدية ملء (٣٠) الأرض لأنه غاية الفدية وإنما وجهه بلان ظاهر الكلام يقتضي أن يكون

المعنى فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا إن يفتديه ولو يفتدى به كذا وهذا المعنى غير ملائم (قوله) أو المراد لو افتدى بمثله أي لن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا لو افتدى به ولو افتدى بمثله أيضا لم يقبل (قوله لأن المثلين في حكم شيء واحد) علّة للزيادة والحذف المذكورين أي قد يزاد مثل الشيء ويضاف إليه نحو قولك مثلك لا ينجح وتريد أنت لا تدخل وقد يحذف المثل المضاف إليه نحو أبو يوسف أبو حنيفة وإنما زيد وحذف لأن حكم مثل الشيء حكم نفسه فإذا زيد

بعهد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الإيمان ونقض الميثاق أو كقوم ارتدوا وحققوا بكفة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتر بص بعهد رب المنون أو نرجع إليه ونناقضه باظهاره (ان تقبل توبتهم) لأنهم لا يتوبون أولا يتوبون الا اذا أشرفوا على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شأنهم وإبرازا لحاطم في صورة حال الآيسين من الرحمة وأولان توبتهم لانكون الانفاق لا يرتداهم وزيادة كفركم ولذلك لم تدخل الفاء فيه (وأولئك هم الضالون) الثابتون على الضلال (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا) لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية أدخل الفاء ههنا للاشعار به وملء الشيء ما يملؤه وذهبا نصب على التمييز وقرى بالرفع على البذل من ملء أو الخبر المحذوف (ولو افتدى به) محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهبا ومعطوف على مضمر تقديره فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا لوتقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة والمراد ولو افتدى بمثله كقوله تعالى ولوان للذين ظلموا في الأرض جميعا ومثله معه والمثل يحذف ويراد كثيرا لان المثلين في حكم شيء واحد (أولئك لهم عذاب أليم) مبالغة في التحذير وإفراط لان من لا يقبل منه الفداء بما يعفى عنه تكريما (وما لهم من ناصرين) في دفع العذاب ومن مزيدة للاستغراق (لن تناولوا البر) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أولن تناولوا بر الله الذي هو الرحمة والرضى والحنسة (حتى تشفقوا بما تحبون) أي من المال أو ما يهجمه وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيله روى انها المنزلة جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله ان أحب أموالى الى يبرء فضعها حيث أراك الله فقال حج حج ذلك مال

جعل حكم الشيء للمثل وإذا حذف جعل حكم المثل للشيء (قوله لان من لا يقبل منه الفدية الخ) أي لم يحصل من راجح قوله تعالى لن يقبل الخ الاقنات السككي اذ يمكن أن لا يقبل منه الفدية لكن يعفى عنه تكريما أي فضلا فلما قيل أولئك لهم عذاب أليم حصل الاقنات السككي من العفو (قوله ومن مزيدة للاستغراق) الظاهر انه أراد بالاستغراق نفى الناصر مطلقا ذهوا والمقصود لكن كون من مفيدة ليس مساعدا اذا دخلت على النكرة المفردة نحو ما جاء في من أحدا ما اذا دخلت على الجمع فلا تنفذه ويمكن أن يكون مراده من الاستغراق استغراق الجمع كقوله صاحب المفتاح من أن الجمع المحلى باللام يفيد استغراق الجمع لا المفرد (قوله يبرء) قال شارح البخاري اختلفوا في ضبطه قال القاضي عياض رو ينافي فتح الباء والراء وفتح الراء وضمهما مع كسر الباء قالو بالرفع قرأناه على شيوخنا بالاندلس والروايات فيه القصر ورو ينافي بالمد قال التيمي وحامصو ركذا المحفوظ ويجوز أن يمد في اللغة وقد جاءء في اسم قبيلة يبرء بستان من بساتين المدينة أي البستان الذي فيه يبرء أصيف البيراني حوا كانت بساتين المدينة تدعى بالآبار التي فيها يبرء بفتح الباء وسكون التحتانية وفتح الراء وهو مقصور لا يتيسر فيه اعراب فهو كلمة واحدة لا مضاف ومضاف إليه (قوله حج حج) و

كلمة يقال عند المدح والرضى بالشئ قال الرضى يقال ساكن الخاء وتنوينها مكسورة فان وصلت خفضته وتنوون مكسور الخاء وربما تشدد متنوناً مكسوراً وهي من الاصوات الدالة على التعجب وقال القاضي عياض (٣٩١) حكى الكسرى بلاتنوين وروى بالرفع

واذا كررت فلاختيار
تحررك الاول متنوناً
واسكان الثاني (قوله راجع
أو راجع) أحدهما بالثناة
التحتانية وقبلها همزة
والجيم أو الخاء وعلى هذا
معناه قريب بروج نفعه
لقربه من البلاد والآخر
بالوحدة والحاء (قوله
وان الآية تعم الانفاق
الواجب والمستحب) علم
ذلك من تصديق البئر
والقرى فانه ليس صدقة
الغرض تتعاقبها الا
زكاة فيها (قوله ويحتمل
التيبين) وعلى هذا معناه
شياً مما يحبون (قوله أى
المطعومات) أى المراد من
الطعام المطعومات كما
صرح به العلامة التفقازانى
في هذا الموضع من حاشية
الكشاف وحينئذ يلزم أن
يكون لفظ كل لغو والمراد
من المطعومات كل واحد
واحد منها لما قالوا من ان
الجمع المحلى باللام للاستغراق
ولو كان اللام فى الجمع
للجنس كاذب اليه
صاحب الكشاف فى
مواضع اندفع السؤال
والادلى أن يفسر الطعام
بالمعلوم فيكون المراد كل

راجع أو راجع وانى رأى ان تجعلها فى الاقر بين وجاء زيد بن حارثة بفرس كان يحبها فقال هذه فى سبيل
الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد فقال زيد انما أردت ان أتصدق بها فقال
عليه السلام ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان انفاق أحب الاموال على أقرب الاقارب أفضل وان
الآية تم الانفاق الواجب والمستحب وقرئ بعض ماتحبون وهو يدل على ان من للتبعض ويحتمل
التيبين (وماتنفقوا من شئ) أى من أى شئ محبوب وأغبره ومن لبيان ما (فان الله به علم)
فيجازيكم بحسبه (كل الطعام) أى المطعومات والمراد أكلها (كان حلالينى اسرائيل)
حلالا لهم وهو مصدر نعت به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى لاهن حل لهم
(الامامهم اسرائيل) يعقوب (على نفسه) كلهم الا بال وألبانها وقيل كان به عرق السافندر
ان شئ لم يأكل كل أحب الطعام اليه وكان ذلك أحب اليه وقيل فعل ذلك للتداوى بآشارة الأطباء واحتج
به من جوز للتيبان يجتهد وللمانع ان يقول ذلك باذن من الله فيه فهو كتحريمه ابتداء (من قبل
ان تنزل التوراة) أى من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم اظهروا وبغيرهم عقوبة
وتشديدا وذلك رد على اليهود فى دعوى البراءة معانى عليهم فى قوله تعالى فيظلم من الذين هادوا حرمنا
عليهم طبيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الاّيتين بان قالوا السنا أول من حرمت عليه
وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر الىنا حرمت علينا كما حرمت على
من قبلنا وفى منع النسخ والطعن فى دعوى الرسول عليه السلام موافقة ابراهيم عليه السلام بتحليله
لحوم الابل والالبانها (قل فاتوا بالتوراة فانها لو اهان كنتم صادقين) أمرهم بحاجتهم بكتابتهم ونسبكتهم
بما فيه من انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرماً روى انه عليه السلام لما قاله لهم هموتوا
ولم تجسروا ان يخرجوا التوراة وفيه دليل على نبوته (فن افترى على الله الكذب) ابتدعه على الله
بزعمه ان حرم ذلك قبل نزول التوراة على نبي اسرائيل ومن قبلهم (من بعد ذلك) من بعد ما زنتهم
الحجة (فاولئك هم الظالمون) الذين لا ينصفون من انفسهم ويكابرون الحق بعد ما وضع لهم
(قل صدق الله) آمرىض بكنههم أى ثبت ان الله صادق فبأنزل وأنتم الكاذبون (فاتبعوا
ملة ابراهيم حنيفا) أى ملة الاسلام التى هى فى الاصل ملة ابراهيم أو مثل ملته حتى تتخلصوا من
اليهودية التى اضطررتم الى التحريف والمكابرة لتسوية الاغراض الدنيوية وأزمتكم تحريم
طبيبات أهل الله لا براهيم ومن تبعه (وما كان من المشركين) فيه اشارة الى ان اتباعه واجب فى
التوحيد الصرف والاستقامة فى الدين والتعجب عن الافراط والتفریط وتعرض بشرك اليهود
(ان اول بيت وضع للناس) أى وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضح هو الله تعالى ويدل عليه
انه قرئ على البناء للفاعل (للهى بيكة) للبيت الذى بيكة وهى لغة فى مكة كالنبط والحيط وأمر
راتب ورام ولازب ولازم وقيل هى موضع المسجد ومكة بالدينم بكة اذا زحجه أو من بكة اذا دقها فانها
نبت أعناق الجبارة روى انه عليه السلام سئل عن أول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت
القدس وسئل كم بينهما فقال أربعون سنة وقيل أول من بناه ابراهيم ثم هدمه فبناه قوم من جرحهم ثم
العالمقة ثم قرىش وقيل هو أول بيت بناه آدم فانطمس فى الطوفان ثم بناه ابراهيم وقيل كان فى موضعه

المطعومات أى كل فرد من افراده ويمكن أن يقال مراد المصنف من قوله أى المطعومات نفسه بكل الطعام لانفسه بالطعام (قوله وفى
منع النسخ) عطف على قوله فى دعوة البراءة فان تحريم اسرائيل أى يعقوب عليه الصلاة والسلام ماذكر على نفسه يدل على
نسخ حمله (قوله والتعجب عن الافراط والتفریط) دلالة على التعجب غير ظاهر الا أن يقال الشرك افراط فتأمل والظاهر

ان الامر بانواع ابراهيم وتخصيصه من بين سائر الاديان يدل على ما ذكر (قوله وهو لا يلائم ظاهر الآية) اذ هو يدل على أن الذي ببكة الآن هو أول بيت وضع وأما النقل المذكور فيدل على أن أول بيت وضع للناس هو الضراح الذي رفع في زمان الطوفان (قوله حال من المستكن الخ) وهو فاعل الفعل الذي هو العامل في الظرف والتقدير للذي استقر ببكة مباركا (قوله لانه قبلتهم الخ) هذا يدل على كونه هدى بالنسبة الى بعض العالمين لانه ليس بقبله لساكنهم فان قبله بعضهم كاليهوديين المقدس وأما العلامة الثانية وهي قوله تعالى فيه آيات فيفيدانه هدى (٣٢) بالنسبة الى جميع العالمين (قوله كاختراف الطير عن موازاة الكعبة) أراد أنها

لا تنظر فوق الكعبة بل تنصرف حتى لا تكون فوقها حال الطيران وقوله على مدى الاعصار أى من الزمان القديم الى الآن (قوله أى ومنها أمن دخله) هذا التقدير يناسب العطف على مقام ابراهيم على ما ذكر أولا في اعرابه وهو اذا كان مقام مبتدأ خبره منها وأما المناسب للتقدير الثاني فهو ما ذكر ثانيا من كونه بدلا وهو أولى لعدم التقدير ولذا اقتصر عليه صاحب الكشف (قوله كقوله عليه الصلاة والسلام الخ) فانه عليه السلام ذكر الثلاث ولم يذكر الاثنتين لان قرأ العين في الصلاة ليست من الامور الدنيوية فلا يصح أن يجعل الثالث منها أقول يمكن أن يقال اذا أريد بأمر الدنيا أمور تحصل فيها وان كانت متعلقة بالآخرة باعتبار

قبل آدم بيت يقال له الضراح يطوف به الملائكة فلما أبط آدم أمر بان يحججه ويطوف حوله ورفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات وهو لا يلائم ظاهر الآية وقيل المراد انه أول بيت بالشرف لا بالزمان (مباركا) كثيرا لخير والنفع لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله حال من المستكن في الظرف (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم ومتبعهم ولان فيه آيات عجيبة كما قال (٩١) (فيه آيات بينات) كاختلاف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وأن ضواري السباع تحاطل الصيود في الحرم ولا تعرض لها ولا كل جبار قصده بسوء قهره الله كاصحاب الفيل والجملة مفسرة لاهدى أو حال أخرى (مقام ابراهيم) مبتدأ محذوف خبره أى مقام ابراهيم أو بدل من آيات بدل البعض من الكل وقيل عطف بيان على ان المراد بالآيات أثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة من بين الصغار وإبقاؤه دون سائر آثار الانبياء وحفظه مع كثرة أعدائه ألوف سنة ويؤيده انه قرى آية بيته على التوحيد وسبب هذا الاتزان لما ارتفع ببناء الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة ففاضت فيه قدماء (ومن دخله كان آمنا) جملة ابتدائية وأشرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه في معنى أمن من دخله أى ومنها أمن من دخله وأوفيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله اقتصر بد كرها من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرها كقوله عليه السلام حبب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة لان فهم غافلون عن غيرهما في الدارين بقاء الامر مدى الدهر والأمن من العذاب يوم القيامة قال عليه السلام من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعند أبي حنيفة من لزمه القتل بردة أو قصاص أو غيرهما والتجأ الى الحرم لم يتعرض له ولكن ألجئ الى الخردج (ولله على الناس حج البيت) قصده للزيارة على الوجه المخصوص وقرأ حجة والكسائي وعاصم في رواية حفص حج بالكسر وهو لغة نجد (من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص له وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة وهو يؤيد قول الشافعي رضى الله تعالى عنه انها المال ولذلك أوجب الاستنابة على الزمن اذا وجد أجر من ينوب عنه وقال مالك رحمه الله تعالى انها بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى انها مجموع الامر بن والضمير الى اليه للبيت والحج وكل ما في الى الشئ فهو سبيلا (٩٢) (ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) وضع كفر موضع من لم يحج تأكيد الوجوه وتعليل على تاركه ولذلك قال عليه السلام من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا أو نصرانيا وقدأ كذا أمر الحج في هذه الآية من وجوه

ظهور اثر تكون قرأ العين في الصلاة من أمور الدنيا لكن المعنى الاول أولى وأحسن بمراتب كمال الخلق الدلالة على ذى البصائر فلذا جعل العلماء الحديث على الحمل الاول ووجه حسنه أنه صلى الله عليه وسلم لماعد الاثنتين هم بالاعراض عن الأمور الدنيوية فكأنه قال في نفسه مالى ولا أمور الدنيا فاعرض عنها واذكر شيئا عظيما يتعلق بالآخرة (قوله لاش فهم غافلون عن غيرها) أى في ذكر مقام ابراهيم وأمن الداخل ما يغنى عن ذكر غيرها هذا الاول متضمن لبقاء الأثر برؤية القدم وفي الثاني الأمن من العذاب يوم القيامة والاول بالنسبة الى الدنيا والثاني بالنسبة الى الدار الآخرة (قوله وكل ما في الى الشئ فهو سبيلا) قال العلامة الطيبي معناه كل ما أتى به الى الشئ من الاسباب فهو سبيلا

(قوله الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر) وجه كونه تأكيده الشعاره بان الحج كأنه أمر ثابت وجب من قبل لا حاجة الى الأمر
 به في هذا الزمان بل أخبر عن وجوبه الثابت وقال صاحب الكشف وجه التأكيده اشعاره بأنه هو واجب لله تعالى في رقاب الناس
 لا ينفكون عن أدائه والخروج عن عهده أي لا ينفكون عن وجوب أدائه ووجوب الخروج عن عهده (قوله فانه كإيضاح بعد
 إيهام) لوحذف الكاف لكان أولى لانه في الحقيقة إيضاح للمراد من الناس فانه أوضح ان المراد من الناس ليس العالم بالظاهر بل
 المقيّد وهم المستطيعون ولذا قال صاحب الكشف الثاني من وجوه (٣٣) التأكيده ان الإيضاح بعد الإيهام والتفصيل

بعد الاجال إيرادله في
 صورتين مختلفتين (قوله
 لانه تكليف شاق) يمكن
 أن يقال ان هذا تعليل
 لتأكيده أمر الحج بالوجوه
 المذكورة أي قدأ كد
 وجوب الحج في هذه الآية
 من وجوه لانه شاق الخ أي
 لما كان هذا التكليف
 تكليفا شاقا جمعا لأنواع
 المشقة كدبالتأكيدهات
 حتى يخافوا ويحذروا من
 تركه غاية الحذر ويمكن
 أن يقال علة الاشعار بعظم
 السخط أي انما أشعر
 بعظم السخط لانه تكليف
 شاق فأكده غاية التأكيده
 ليخافوا ويحذروا من
 تركه (قوله وكفرت به
 نخس مل) أي أصحابها
 هم اليهود والصابئون
 والنصارى والمجوس والذين
 أشركوا (قوله يمنع النسخ
 الخ) أي ابتغاء عوج
 سبيل الله تعالى الذي هو
 دين محمد صلى الله عليه

الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وإبرازه في الصورة الاسمية وإبراده على وجه يفيد أنه حق واجب لله
 تعالى في رقاب الناس وتعميم الحكم أو لا تخميصه ثانيا فانه كإيضاح بعد إيهام وتفتية وتسكر برالمعاد
 ونسبية ترك الحج كفر من حيث انه فعل الكفرة وذكر الاستغناء فانه في هذا الموضع عما يدل على
 المقت والخذلان وقوله عن العالمين يدل عليه لمافيهم من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه
 بالبرهان والاشعار بعظم السخط لانه تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتباع البدن وصراف
 المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله وروى أنه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أرباب الملل فخطبهم وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فامتت به ملة واحدة وكفرت
 به نخس مل فنزل ومن كفر^(٩٣) قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله أي بآياته السمعية
 والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص أهل
 الكتاب بالخطاب لدليل على ان كفرهم أقبح لان معرفتهم بالآيات أقوى وانهم وان زعموا أنهم
 مؤمنون بالتوراة والانجيل فهم كفرون بهما (والله شهيد على ما تعملون) والحال انه شهيد مطلع
 على أعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والاستسرار^(٩٤) قل يا أهل الكتاب لم تصدون
 عن سبيل الله من آمن) كررا الخطاب والاستفهام مبالغة في التقرير ونفي العذرهم واشعار بأن كل
 واحد من الامر من مستقيح في نفسه مستقل باستجلاب العذاب وسبيل الله بعبادته الحق المأمور بساومه
 وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحشون بينهم حتى أتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم
 في الجاهلية من التعادى والتحارب ليعودوا مثلهم ويحتالون لصددهم عنه (تبعوها عوجا) حال من الواو
 أي باغين طابطين طالعوجا جان تلبسوا على الناس ونهوهوا أن فيه عوجا عن الحق بمنع النسخ وتغيير
 صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهوهوا وبان تحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل أمر
 دينهم (وأنتم شهداء) انهم سبيل الله والصدعنا ضلالا وضلالا وأنتم عدول عند أهل ملتكم يشقون
 باقوالكم ويستشهدونكم في القضايا (وما الله بغافل عما تعملون) وعيدهم ولما كان المنكر في
 الآية الأولى كفرهم وهم يجهرون به ختمه بقوله والله شهيد على ما تعملون ولما كان في هذه الآية
 صدقهم للمؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال وما الله بغافل عما تعملون^(٩٥) (يا أيها
 الذين آمنوا ان طيعوا فريقا من الذين أتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) نزلت
 في نفر من الاوس والخزرج كانوا جالوسا يتحدثون فر بهم شاس بن قيس اليهودي فغافله
 تألفهم واجتماعهم فامسحوا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعثوا وينسبهم بعض
 ما قيل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم لأوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح

(٥ - (يضاهى) - ثاني)

وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه اذا كان النسخ ممنوعا لم
 يثبت دين محمد صلى الله عليه وسلم كما هو حقه اذ هو دال على نسخ سائر الاديان وايضا ان تغيرت صفة الرسول المبعوث في آخر الزمان
 المذكورة في التوراة كان هذا متمسكهم أي اليهود في ابطال الدين الحنيفي (قوله ولما كان المنكر في الآية الأولى الخ) يعني ان الشهادة
 تتعلق بالأمور الظاهرة ولذا ليس لأحد أن يشهد بشئ حتى يظهر عنده فلما كان كفرهم ظاهرا مناسب الشهادة ولما كان ذكر نفي
 العقلة مناسبا لاحتياهم ولا خفاء مكرهم لأنهم لما كانوا يخفون الضد ويحتالون فيه كان ظاهرا حاطما مشعرا بأنهم على ان الله غافل عما

يعملون اذ ليس من شأن من يعلم أنه تعالى مطلع على خفيات حاله وعمله أن يخفى مثل العمل المذكور (قوله ومن يمسك بدينه أو يلتجئ اليه) فعلى الأول ههنا مضاف محذوف وعلى الثاني تكون الباء بمعنى الى وعلى كل تقدير يكون في الاعتصام تجوز كاسيحي (قوله حق تقواه) فائدة هذا التقييد أنه يمكن أن يفهم من اتقوا الله انه يجب التقوى في الجملة ولا يجب است فراغ الوسع فلما قيل حتى تقاته اندفع ذلك التوهم (قوله كقوله فاتقوا الله ما استطعتم) يعني ان معناه ومعنى قوله تعالى اتقوا الله حتى تقاته واحدا ان هذا منسوخ بالاول كما ذهب اليه بعضهم (قوله وفي هذا الامر تأ كيدا لله في الآيات السابقة وهي يأيا الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من (٣٤) الذين آمنوا الكتاب الآية وانما كان تأ كيدا لان طاعتهم توجب أمورا

نهى الله تعالى عنها منها الشرك وهم مشركون بعبادة عزيز والمسيح (قوله وقد يتوجه الى المجموع دونهما) أى دون الفعل فقط أو القيد فقط اعلم ان هذا التفصيل غير مذكور في هذا الموضع من الكشف ولا ان تقول اذا كان النهى متوجها بالذات نحو الفعل فلا فائدة في ذكر القيد بل المناسب تركه لئلا يتوهم خلاف المقصود فان قولك لا تشرب الخمر عطشا بالنهى فيه يتوجه بالذات الى أصل الفعل الذي هو الشرب فقيد العطشان يجب ان يترك لا لا يتوهم ان النهى يتوجه الى شربها في الحالة المذكورة لافي غيرها ويمكن ان يقال يجوز ان يكون فائدة القيد ان يعلم ان النهى

السلاح واجتمع من القبيلتين حاق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بين قلوبكم فعملوا أنها نزعة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بنفسه بعدما أمر الرسول بان يخاطب أهل الكتاب اظهارا لجلالة قدرهم واسعارا بانهم هم الاحياء بان يخاطبهم الله والله ويكلمهم (٩٦) وكيف تكفرون وأنت تنلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله انكار وتجبيل لكفرهم في حال اجتماعهم لاسباب الدعاة الى الايمان الصارقة عن الكفر (ومن يعتصم بالله) ومن يمسك بدينه أو يلتجئ اليه في جماع أموره (فقد هدى الى صراط مستقيم) فقد اهتدى لمخالطة (٩٧) يأياها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته) حق تقواه وما يجب منها وهو است فراغ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم كقوله فاتقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر وبذكر فلا ينسى وقيل هو ان تزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها وفي هذا الامر تأ كيدا للنهى عن طاعة أهل الكتاب وأصل تقاة وقية قلبت واوها المضمومة تاء كفى تؤدة ونخمة والياء ألفا (ولا تخونن الا أنتم مساهون) أى ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا أدركم الموت فان النهى عن المقيد بحال أو غيرها قد يتوجه بالذات نحو الفعل تارة والقيد أخرى وقد يتوجه نحو المجموع دونهما وكذلك النفي (واعتصموا بحبل الله) بدين الاسلام أو بكتابه لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين استعاره الحبل من حيث ان التمسك به سبب النجاة من الردى كما ان التمسك بالحبل سبب السلامة من التردى وللولوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيدا للمجاز (جديعا) مجتمعين عليه (ولا تنفروا) ولا تنفروا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب أو لا تنفروا تفرقكم في الجاهلية يحارب بعضكم بعضا أولاند كروا ما يوجب التفرق ويزيل اللفة (واذكروا نعمة الله عليكم) التي من جعلنا الهداية والتوفيق للاسلام المؤدى الى التألف وزوال الغل (اذ كنتم أعداء) في الجاهلية متقاتلين (فالف بين قلوبكم) بالاسلام (فاصبحتم بنعمة اخوانا) متحابين مجتمعين على الاخوة في الله وقيل كان الأوس والخزرج أخوين لابوين

عن الفعل في الحالة المذكورة بوجوب النهى عنه في غيرها بطريق الاولى كما يقال

فوقع

لا تزن ناقا فانه لاشك ان النهى يتوجه بالذات الى ما لا يمكن القيد المذكور بوجوب النهى في غير الحالة المذكورة بطريق الاولى لانه اذا كان منها عن حال التوقان في غيرها ولى (قوله وللولوق به والاعتماد عليه) الاعتصام معطوف على قوله الحبل أى استعاره للكتاب الحبل واستعاره للولوق به أى بالحبل الاعتصام (قوله أعداء الخ) فان قيل ما وقع قوله تعالى اذ كنتم أعداء قلنا انه ظرف للنعمة اذهى بمعنى الانعام والمعنى واذكروا نعمة الله عليكم في زمان كونكم أعداء فحصل التأليف والمحبة بينكم فان قيل كيف تكون العداوة والمحبة في زمان واحد قلنا يمكن ان يكون حصول احدهما في جزء منه والأخرى في آخر نظير ما مر في تفسير قوله تعالى اذ قال الملائكة يا مريم بين انه بدل من اذ تحمسون على ان وقوع الاختصام والبشارة في زمان واحد متسع

(قوله خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم الخ) فيه ان مجرد خطاب الجمع على النحو الذي ذكر لا يفيد أنه واجب على الكل لأن معناه انه يجب على بعض منكم الأمر والنهي فهذا صريح في انه يجب على البعض ويمكن ان يفهم من الآية انه واجب على الكل اذ الوجوب على البعض ليس على بعض معين ولا معنى للوجوب على البعض الغير معين فتعين الوجوب على الكل فتأمل (قوله أول التبيين الخ) هنا نظر لان أحد الاحتمالين باطل لانه لا يتخلو اما ان يصلح كل واحد للتصديق للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أولا وعلى الأول يبطل قوله اذ لا يصلح لكل أحد وعلى الثاني يبطل الاحتمال الثاني وهو ان يكون من التبيين وقد غير عبارة الكشف فوقع فيها وقع عبارته ان من التبعيض وقيل للتبيين ويمكن ان يقال لما كان واجبا على الكل لا يسقط بفعل البعض كما هو الشأن في الكفارات فالوجوب على الجميع يناسب التبيين (٣٥) والسقوط بفعل البعض يناسب التبعيض

والاولى ان يقال ان الأول نظر الى التصديق لمصعب الاحتساب العام والثاني للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ اطاع عليه مع القدرة فان كل أحد مكاف بذلك (قوله وعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الخ) لك ان تقول النهي عن المنكر ليس من جملة الدعوة الى الخير بل هو ردع عن الشر والجواب ان النهي طلب الكف عن المنهي والكف عنه خير فطلبه دعوة الى الخير (قوله لان جميع ما أنكره الشرع حرام) ان أراد بانكار الشرع التحريم صار الكلام خاليا عن الفائدة وان أراد به مجرد النهي عنه فكيف جتمع ما أنكره الشرع حراما ممنوعا لان المنكر حرام

فوقع بين أولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى أطفأها الله بالاسلام وألف بينهم برسوله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) مشفقين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة لو فتمت في النار (فانقذكم منها) بالاسلام والضمير للحفرة أو للنار أو للشافئ أو لثبته لأن ما أضيف اليه لأنه بمعنى الشفة فان شفا البشر وشفتها طرفها كالجانب والجانبية وأصله شفو فقلت الواو ألفا في المذكر وحذفت في المؤنث (كذلك) مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم آياته) دلالة (لعلكم تهتدون) ارادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) من التبعيض لان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه لا يصلح له كل أحد اذ للمتصدي له شروط لا يشترك فيها جميع الأمة كالعلم بالاحكام ومراعاة الاحتساب وكيفية اقامتها والتمسك من القيام بها خاطب الجميع وطلب بفعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه رأسا أتموا جميعا ولكن يسقط بفعل بعضهم وهكذا كل ما هو فرض كفاية أو للتبيين بمعنى وكونوا أمة يدعون كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف والنهي عن المنكر الى الخير يبع الدعاء الى ما فيه صلاح ديني أو ديني وعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخاص على العام لا الإيدان بفضل (وأولئك هم المفلحون) المخصوصون بكمال الفلاح وروى انه عليه السلام سئل من خير الناس فقال أسرهم بالمعروف وأنها هم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصلهم للرحم والأمر بالمعروف يكون واجبا ومنسوبا على حسب ما يؤمر به والنهي عن المنكر واجب كله لان جميع ما أنكره الشرع حرام والظاهر ان العاصي يجب عليه أن ينهي عما يتركبه لانه يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) كالبهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والتزيه وأحوال الآخرة على ما عرفت (من بعد ما جاءهم البينات) الآيات والحجج البينة للحق الموجبة للاتفاق عليه والظاهر ان النهي فيه مخصوص بالفرق في الأصول دون الفروع لقوله عليه السلام اختلاف أمتي رحمة وقوله عليه الصلاة والسلام من اجتهد فأصاب فله أجران ومن أخطأ فله

مما أنكره الشرع وليس بحرام ثم ان مفهوم كلامه ان كل منكر حرام وهو خلاف ما قاله العلماء قال الامام الغزالي في الاحياء المنكر الذي يجب النهي عنه أعم من المعصية لان من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه ان يريق خمره مع ان شرب الصبي والمجنون الخمر ليس بمعصية ثم ان بعض العلماء قد صرح بان النهي عن المنكر يشمل النهي عن المنكر والكفر والجحيم جعل الأمر بالمعروف منقسما الى الواجب والمندوب والظاهر ان يقال النهي كالأمر ينقسم الى الواجب والمندوب فالنهي عن الحرام واجب والنهي عن المنكر مندوب (قوله والظاهر الخ) فيه ان ما ثبت فيه الحق والبيئة الموجبة للاتفاق عليه لا يصح التفرق والاختلاف فيه سواء كان أصلا أو فرعاً او ما اختلف المجتهدين فليس مما ثبت فيه الحق المذكورة فقوله والظاهر فيه ما فيه بل الوجه ان يقال على التفسير المذكور والنهي عام في الأصول والفروع (قوله لقوله عليه السلام اختلاف أمتي رحمة) قال الشيخ الامام تقي الدين السبكي في

فتار به ليس اختلاف الامة رجة وليس الحديث معروف عند المحدثين ولم أقف له عن سند صحيح ولا ضعيف ولا موضوع ولا أظن له أصلا (قوله وقيل بوسم أهل الحق الخ) ظاهر هذه العبارة يدل على انه معنى لا يوجد في الكناية لكنه ليس كذلك لان الكناية توجب صحة ارادة المعنى الحقيقي فيجب وقوع بياض وجوه المؤمنين وسواد وجوه الكافرين ويمكن ان يقال مراده من قوله وقيل بيان جواز ارادة المعنى الحقيقي حتى تتحقق الكناية والاولى ان يقال المقصود منه ان المعنى بهذه العبارة المعنى الحقيقي وليست الكناية (قوله وهم المرتدون الخ) على هذا التقدير لا يبين حكم جميع الناس والاولى هو التفسير الثالث وهو ان يراد جميع الكفار والحكم بان كل من كفر فهو كافر بعد (٣٦) الايمان لانه آمن حين خطاب ألسنت بر بكم (قوله أو جزاء لكفركم) الظاهر

ان هذا على مذهب من جوار ان تكون الحروف الجارة ينوب بعضها عن بعض أو ان الباء قد تكون بمعنى اللام فتكون الباء هنا بمعنى اللام والجزاء مقدر ويمكن ان يكون ما ذكره حاصل المعنى (قوله لانه لا يحق عليه شيء الخ) أى الظلم نارة يفسر بنقص حق الغير وليس لاحد حق في ملكه تعالى بل ما وجد في أيدي المخالفين فهو حق خالص لله تعالى لا يشوبه شركة الغير ونارة يفسر بفعل يكون الفاعل ممنوعا منه اما شرعا أو عقلا وهو تعالى ليس ممنوعا عن فعل من الافعال اذ لا أحد يمنعه والعقل السليم لا يحكم بقمع شيء صدر منه (قوله دل على خير يثم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرا) لك ان تقول المناسب

أمر واحد (وأولئك لهم عذاب عظيم) وعيد للذين تفرقوا وتهدد على التشبه بهم (١٥٢) يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) نصب بما في لهم من معنى الفعل أو باظهار ذكر و بياض الوجه وسواده كناية عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل بوسم أهل الحق بياض الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعى النور بين يديه ويمينه وأهل الباطل باضداد ذلك (فاما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم) على ارادة القول أى فيقال لهم أ كفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم وهم المرتدون أو أهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبعثه أو جميع الكفار كفروا بعد ما أقر دابه حين أشهدهم على أنفسهم أو تمسكوا من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات (فدوقوا العذاب) أمر اهانة (بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم أو جزاء لكفركم (وأما الذين ابيضت وجوههم في رجة الله) يعنى الجنة والثواب المخلد عبر عن ذلك بالرجة تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة الا برحمته وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين ونوابهم (هم فيها خالدون) أخرجه مخرج الاستئناف للتأكيده كانه قيل كيف يكونون فيها فقال لهم فيها خالدون (تلك آيات الله) الواردة في وعده ووعيده (تتلوها عليكم بالحق) ملتبسة بالحق لاشبهه فيها (وما الله يريد ظلما للعالمين) اذ يستحيل الظلم منه لانه لا يحق عليه شيء فيظلم بنقصه ولا يمنع عن شيء فيظلم بفعله لانه المالك على الاطلاق (١٥٣) (ولله ما فى السموات وما فى الارض والى الله ترجع الامور) فيجازى كلا بما وعد له (كنتم خير امة) دل على خير يثم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرا كقوله تعالى وكان الله غفورا رحاما وقيل كنتم فى علم الله ارفى اللوح المحفوظ أو فيما بين الامم المتقدمين (أخرجت للناس) أى أظهرت لهم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) استئناف بين به كونهم خير امة وأخبر ثانيا لكنتم (وتؤمنون بالله) يتضمن الايمان بكل ما يجب أن يؤمن به لان الايمان به انما يحق ويعتد به اذا حصل الايمان بكل ما أمران يؤمن به وانما أخره وحقه ان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصديقا به واطهارا لدينه واستدلال بهذه الآية على أن الاجماع حجة لانها تقتضى كونهم أمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذ اللام فيهما للاستغراق فلو أجمعوا على باطل كان أمرهم على

التعبير بالجملة الاسمية ليدل على الدوام والثبات واما الفعل الماضى فهو لم يثبت خير يثم فى الزمان خلاف الماضى دون الحال والجواب انه مدح ولا جرح لمدح شخص بماتت له فيما مضى ولم يثبت له فى الحال بل انصف بخلافه ثم انه من المعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا اعدى في الكمال والشرف الى آخر زمانهم فاذا كانوا خير في الزمان الماضى فبطر بقى الاولى أن يكونوا خير في الزمان الآتى ولو عبر بالجملة الاسمية لم يعلم منها صريحاً انهم خير في أول الامر (قوله أو فيما بين الامم المتقدمين) أى مشهور في الامم الماضية ان أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير الامم بان يعلم من الانبياء (قوله واستدل بهذه الآية على ان الاجماع حجة) فيه أن الظاهر أن المخاطبين بهذا الخطاب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يدل على صحة الاجماع مطلقا فان قيل قد ثبت عصمة الامة

عن الإجماع على الخطاب فلنا هذا دليل مستقل على أن الإجماع حجة فكونه حجة يفهم منه لأن الآية التي استدلت بها ههنا (قوله لكان خيرا لهم الخ) فان قيل هذه العبارة تدل على أن ما هم عليه نافع لكن الاسلام أنفع لهم فاهذا التفع الذي حصل من دينهم فلنا الرياسة والحفظ والديونة والامان بقبول الجزية (قوله وهذه الجيلة والتي بعدها الخ) المراد بهذه الجيلة قوله تعالى منهم المؤمنون وما عطف عليه والمراد بالتي بعدها ان يضروكم الأذى وانما كان ذكرهما على سبيل الاستطراد لان المقصود الاصلى بيان أن أهل الكتاب لو آمنوا لكان خيرا لهم ولا يخفى أن الجلتين المذكورتين لا يفيدان ذلك الغرض (قوله للتراخي في الرتبة) فان عدم كونهم منصورين بل متحدولين أعظم درجة من توليهم الادبار وفرارهم ومفهوم كلامه ان ثم على تقدير الجزم للتراخي في الرتبة وأما على تقدير عدمه فتكون بمعنى التراخي في الزمان لكن عبارة الكشف صريحة في انها على تقدير عدم الجزم للتراخي في الرتبة فانه صرح بان ثم لا ينصرون عطف على جملة الشرط والجزاء وان ثم للتراخي في الرتبة (قوله لا المعصمين أو ملتبسين (٣٧) بركة الله تعالى الى قوله واتباع سبيل المؤمنين) فيه ان ذمة

خلاف ذلك (ولو آمن أهل الكتاب) ايمانا كما ينبغي (لكان خيرا لهم) لكان الايمان خيرا لهم معاهم عليه (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر وهذه الجيلة والتي بعدها وارتدأت على سبيل الاستطراد (أن يضروكم الأذى) ضرا يسيرا كطعن وتهديد (وان بقاتلوكم بولوكم الادبار) ينهزموا ولا يضروكم ويقتلوا (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون أحد ينصرهم عليكم أو يدفع بأسكم عنهم في اضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بانهم لقوا موالى القتال كانت الدبرة عليهم ثم أخبر بانه تكون عاقبتهم الجزم والخذلان وقرئ لا ينصروا عطف على بولو اعلى ان ثم للتراخي في الرتبة فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم وهذه الآية من الغيبات التي وافقها الواقع اذ كان ذلك حال قرينة والنضرو بيني قتيقاع ويهود خبير (ضربت عليهم الذلة) هدر النفس والمال والاهل وأذل التمسك بالباطل والجزية (أنما تقفوا) وجدوا (الاجمل من الله وحبل من الناس) استثناء من أعم عام الاحوال أى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال المعصمين أو ملتبسين بركة الله أو كتابة الذي آتاهم وذمة المسلمين أو بدن الاسلام واتباع سبيل المؤمنين (وباذا بغضب من الله) رجوعا به مستوجبا له (وضرب عليهم المسكنة) فهي محيطة بهم احاطة البيت المضروب على أهله واليهود في غالب الامر فقراء ومساكين (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء والتقييد بغير حق مع انه كذلك في نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقا بحسب اعتقادهم أيضا (ذلك) أى الكفر والقتل (بعاصوا) وكانوا يعتدون) بسبب عصيانهم واعتدادهم بحد والله فان الاصرار على الصغائر يفضي الى الجائر والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستحجاب الغضب في الآخرة كجاءهم معال بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدادهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع أيضا (ليسوا سواء) في المساوى والضمير

المؤمنين) فيه ان ذمة المسلمين هي بقول الجزية فعلى تقدير أن تكون الذلة قبول الجزية كما هو بعض الاحتمالات التي ذكرها كان معنى الكلام ضربت عليهم الجزية في كل حال الا في حال الالتباس بقبول الجزية وهذا كلام متناقض وعبارة الكشف ههنا ان المعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس بمعنى ذمة الله وذمة المسلمين أى لا عز لهم قط الا هذه الواحدة وهي التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من الجزية انتهى وليس في كلامه أن الذلة هي الجزية ويمكن أن يقال اذا أراد بالذلة الجزية

يكون المراد من الحبلى المذكورين دين الاسلام واتباع سبيل المؤمنين واذا أراد من الذلة هدر النفس والمال والاهل كان المراد من الحبلى التمسك بالكتاب وقبول الجزية وهذا التفصيل هو مراد المصنف (قوله وقيل معناه الخ) يدل على ان المعنى الاول وهو أن يكون ذلك الثاني اشارة الى الكفر والقتل أرجح من أن يكون اشارة الى ضرب الذلة والمسكنة وإيجاب الغضب وجعل بحجج الاول أنه على التقدير الثاني لا حاجة الى تكرير لفظ ذلك بل يكفي ان يقال ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق وبعاصوا وكانوا يعتدون اذ على هذا التقدير كل من المذكورات سبب ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب وأيضا المعنى الاول يفيد فائدة لم يفدها المعنى الثاني وهي أن العصيان الصغير يفضي الى الكبير والاصرار على الكبيرة يفضي الى الكفر (قوله في المساوى) هذه العبارة موهمة للمعنى الخالف للمقصود اذ المتبادر من نفي التساوى في المساوى أن يكون لكل منهم مساو بعضهم أكثر مساو لكن الاولى أن يقال المراد ليسوا سواء في الحال ولذا قال صاحب الكشف ليسوا مستوين ولم يذكر في المساوى

(قوله عبر عنه بالتلاوة الخ) أى عبر عن تلاوة القرآن في التهجيد بما ذكرناه أظهر دالة على المدح اذ يمكن أن يفهم من التهجيد غير الصلاة وأبلغ لذلك آية بلفظ الجمع واعلم أن التهجيد هو الصلاة بعد النوم ولم يعلم من التلاوة آتاء الليل ان يكون بعد النوم بل يمكن قبله وتبع في هذا الكشف الآن يقال المراد منه عدم النوم لترك النوم كما هو معناه القوي (قوله بشاره لم الخ) هذا كله بسبب ذكر قوله والله عليم بالمتقين بعد ذكر عدم الكفران أى الحرمان اذ في هذا الذكر اشعار بان عدم الكفران بسبب التقوى (قوله ما ينفي الكفرة الخ) لا يظهر وجه تخصيص اليا بالمتقين والسمة بالكفرة فان اليا قد صار أنهم والسمة قصدا لسماعهم وكل منهما يجزى في كل منهما والاولى أن يقال ما ينفي الكفرة قر به أو (٣٨) مفاخرة أو خوفا ورأيا أو سمعة (قوله أو نعت وصف به البرد) انما قدر له موصوف

لانها اذا كان بمعنى الصفة كان بمعنى البارد فصار معنى الكلام كمثل ريح فيها بارد ولا يصح ذلك الا بتقدير موصوف حتى يصير المعنى كمثل ريح فيها بارد قائم بالبرد فلم يرد ان فان قلت لا يجزى ان هذا المعنى الحقيقي غير مطابق الواقع فاجبه ذلك قلنا معنى قولهم برد بارد برد شديد أو النسبة بطريق المجاز العقلي (قوله لان الاهلاك عن سخط أشد) أى انما شبه بحرث قوم ظلموا أو أنفسهم لان اهلاك حرث القوم المذكور يكون عن سخط وهذا الاهلاك أشد فيفيد احباط أعمالهم أشد الاحباط (قوله وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال الخ) يعنى لما كان هذا التشبيه تشبيها للمحالة المركبة من الاتفاق وظهوره

لاهل الكتاب (من أهل الكتاب أمة قائمة) استئناف لبيان نفي الاستواء والقائمة المستقيمة العادلة من أفت العود فقام وهم الذين أسلموا منهم (يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يتلون القرآن في تهجدهم عبر عنه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون أبين وأبلغ في المدح وقيل المراد صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونها لما روى انه عليه الصلاة والسلام آخرها ثم خرج فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال اما ان ليس من أهل الاديان أحد يذكرك الله هذه الساعة غيركم (١١٥) يؤمنون بالله واليوم الآخر بأمرين بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات صفات أخرامة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فاتهم من تحرفون عن الحق غير متعبدين في الليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته مداهنون في الاحساب متباطون عن الخيرات (وأولئك من الصالحين) أى الموصوفون بتلك الصفات من صاحت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه ونثاء (١١٦) وما نفعوا من خير فان تكفروا فان يضيع ولا ينقص ثوابه ألبسة سمي ذلك كفرانا كما سمي توفية الثواب شكرا وتعديته الى مفعولين تضمنه معنى الحرمان وقرأ أحفص وحزرة والكسائي وما نفعوا من خير فلن يكفروه بالياء والباقون بالياء (والله عليم بالمتقين) بشاره لهم واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله هو أهل التقوى (ان الذين كفروا ان نفى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) من العذاب أو من الغناء فيكون مصدرا (وأولئك أصحاب النار) ملازموها (هم فيها خالدون) مثل ما ينفي الكفرة قر به أو مفاخرة وسمعة أو المنافقون رياء أو خوفا (في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر) برد شديد والشائع اطلاقه للريح الباردة كالصر صر فهو في الاصل مصدر نعت به أو نعت وصف به البرد للمبالغة كقولك برد بارد (أصاب حرث قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاضى (فأهلكته) عقوبة لهم لان الاهلاك عن سخط أشد والمراد تشبيه ما أنفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة متافى الدنيا والآخرة وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بآلاء كلمة التشبيه المرجح دون الحرث ويجوز أن يقدركم مثل مهلك ريح وهو الحرث (وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) أى ما ظلم المتقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم لما أنفقوها بحيث يعتديها أو ما ظلم

في الدين اذ من الآخرة بالحالة المركبة الاخرى التي هي ظهور الحرث أو لانهم عرض الريح المذكورة واهلاكهم يجعل كلمة التشبيه واردة على الحرث فعلم من ذلك أن التشبيه ههنا لم يكن تشبيه ما ينفقون بالحرث ولو كان كذلك لوجب اقتران كلمة التشبيه بالشبه به الذى هو الحرث ووجه الشبه عدم الانتفاع بما شأنه النفع مع توقع الانتفاع والسعى في تحصيله واعلم ان صاحب الكشف ذكر في تفسير قوله تعالى مثل الذين كفروا كمثل الذى ينفق بما لا يسمع انه لا بد من تقدير مضاف وتقديره مثل داعي الذين كفروا كمثل الذى ينفق وقال العلامة التفتازاني انما وجب تقدير المضاف لان التشبيه وان كان مركبا لكن لا خفاء في أن المناسبة تقتضى اضافة المثل في الطرفين الى المتناسبين انتهى كلامه وعلى هذا يجب تقدير مضاف ههنا لكن ظاهر كلام الكشف دال على انه لا يجب التقدير بحيث قال هو من التشبيه المركب ويجوز ان يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ريح أو مثل ما ينفقون

كمثل تلك ربح وهو الظاهر من عبارة المصنف أيضاً فليتأمل (قوله وقرئ) ولكن أنفسهم يظلمونها (الح) أي قرئ ولكن بالتشديد حتى يكون من الحروف المشبهة بالفعل وعلى هذا يكون أنفسهم اسماله فيجب تقدير مفعول يظلمون ولا يجوز أن يكون أنفسهم مفعول يظلمون والالوجب تقدير ضمير الشأن ليكون اسمالاً لكن لا يجوز تقديره بعد لكن إلا في الشعر بحسب الاستعمال (قوله ولكن من يبصر جفونك يعشق) إنما قدر ههنا ضمير الشأن لأن من يبصر الحجلة شرطية جزاؤها يعشق فلو جعل من الشرطية اسمالاً لكن لزم أن لا يكون لكن خبر فتعين أن يكون من الشرطية مع الجلة التي بعدهم خبراً والاسم محذوف ولا يصح أن يكون ههنا شيء مقدراً للضمير الشأن (قوله على تضمين معنى المنع أو النقص) فإن قيل قوله هذا موافق لما قال في الكشف هذا نحو قولهم لألوك جداً ولألوك لصحاً على التضمين والمعنى لأمنعك نصحاً ولا نقصاً ويفهم منه أن التضمين ليس بالمعنى المشهور والذي ذكر في أوائل الكتاب من أنه جعل المتضمن فيه على معناه والمضمن حالاً كما في أحد الله اليك أن المعنى أحد الله منتهياً اليك بل معنى التضمين ههنا استعمال اللفظ فيما يتضمنه ويستلزمه ولذا قال العلامة التفتتاز في معنى لألوك جهداً لأن من قصر في حقه فقد صدق منه شيء ما عه صرح في أوائل الحاشية بأن معنى التضمين أن يبقى الفعل المذكور على معناه الحقيقي مع حذف حال مأخوذ من الفعل الآخر بمعونة القرينة اللفظية فقولنا أحد اليك فلا تأخذ منتهياً اليك جده ويقاب كفيه على كذا معناه ناد ما على كذا وقد يعكس أي يجعل المذكور حالاً والمضمن أصلاً كما قال صاحب الكشف في تفسير

(٣٩)

معناه يعترفون ولا بد من اعتبار الحال أي يعترفون به مؤمنين والا لكان مجازاً محضاً لا تضمنياً فهذا المذكور في أوائل الحاشية مناقض لما ذكره ههنا قلنا ما ذكرنا ههنا يحول على الوجه الثاني من وجهي التضمين فيكون المعنى ههنا لا ينعونكم خيالاً مقصرين كما قالوا في تفسير يؤمنون بالغيب أن معناه يعترفون بالغيب فيكون

أصحاب الحرب باهلاً لكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن أي ولكن أنفسهم يظلمونها ولا يجوز أن يقدّر ضمير الشأن لأنه لا يحذف إلا في ضرورة الشعر كقوله وما كنت بمن يدخل العش قلبه * ولكن من يبصر جفونك يعشق (١١٩) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة (وليحجة وهو الذي يعرفه الرجل أسراراً ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يشبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام لا تضار شعائر الناس دناراً (من دونكم) من دون المسلمين وهو متعلق بـ لا تتخذوا أو محذوف هو صفة بطانة أي بطانة كائنة من دونكم (لا يألونكم خبالاً) أي لا يقصرون لكم في الفساد والالوال تقصير وأصله أن يعدي بالحرف وعدى إلى مفعولين كقولهم لا ألوك نصحاً على تضمين معنى المنع أو النقص (ودوا ما عنتم) تمنوا عنتمك وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية (قد بدت البغضاء من أفواههم) أي في كلامهم لانهم لا يتحاشون أنفسهم لفرط بغضهم (وما تخفى صدورهم أكبر) مما بدا لأن بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الإخلاص وموالاتة المؤمنين ومعاداة الكافرين (إن كنتم تعقلون) ما بين لكم والجل الأربع جاءت مستأنفات على التعليل ويجوز أن تكون الثلاث الأولى صفات لبطانة (١٢٠) ها أتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم أي أتم أولاء الخاطئون في موالاتة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم بيان لخطئهم في موالاتهم وهو خبر ثان

نفي للمنع والتقصير في الخبال فإن التفي الوارد على الفعل المقيد قديتوجه إلى الفعل والقديم كما في قوله ما جئتكم راكبا لنفي المجيء والركوب معا وقدم في كلام المصنف مثله فإن قيل إذا صح المجاز فواجه اعتبار التضمين وأنه تكلف قلنا اعتبار زيادة المعنى لأنه في صورة المجاز يعتبر معنى واحد هو المعنى المجازي وفي صورة التضمين يعتبر معنيان المضمن والمضمن فيه فتأمل (قوله لأن بدوه ليس عن روية واختيار) يعني أنهم بدلوا الجهد في خفاء البغض لكن قد يظهر منهم آثار البغض من غير اختيار تام فيكون ما تخفى صدورهم أكبر لأنه حصل من بذل وسعهم وغاية جهدهم (قوله مستأنفات الح) أي عللاً لعدم أخذ المؤمنين بطانة من دونهم والجل الأربع هي قوله تعالى لا يألونكم خبالاً ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات الآية فإن كلامها صالح لعدم أخذ البطانة المذكورة وأما بالجل الثلاث فهي من قوله لا يألونكم خبالاً أي قوله تعالى وما تخفى صدورهم أكبر والفرق بين الوجهين أنه على التقدير الأول يشهد بعدم اتخاذ البطانة من دونهم مطلقاً وعلى الثاني أن كانت الصفة مقيدة كان النهي مخصوصاً بالمصنف بالصفات المذكورة فإن كانت مبنية كانت عامة (قوله أو هو خبر ثان أو خير أولاء) على الأول وأولاء إشارة إلى المؤمنين وعلى الثاني إشارة إلى الكافرين المخالفين على قياس أنتز يد تحبه يمكن وجه آخر

(قوله أوصلته) أى صلته وأوله وهذا كان أولاه موصولا (قوله وفيه توخيخ الح) هذا يستفاد من مجموع ما ذكر وهو حب المؤمنين لأهل الكتاب مع عدم إيمانهم بكتاب المؤمنين وإيمان المؤمنين بكتابهم لكن ظاهر كلامه أنه يستفاد من تؤمنون بالكتاب كله وتوجهه أن تخصيص الإيمان بكل (٤٠) الكتاب بالمؤمنين دال على أن غيرهم ليسوا كذلك فيدل على كونهم أصاب

(قوله دعاء عليهم الح) عبارة الكشف أن المراد بزيادة غيظهم زيادة ما يغيظهم من قوة الاسلام وعز أهله فيكون دعاء بزيادة الغيظ كناية عن دعاء قوة الاسلام وقال العلامة التفتازاني يشير إلى أن هذا من كناية الكناية عبر بدعاء موتهم بالغيظ عن ما زومه الذي هو دعاء بزيادة غيظهم إلى حد الهلاك وبه عن ما زومه الذي هو قوة الاسلام وعز أهله فهو يفيد أن المقصود قوة الاسلام الموجب لغيظهم الموجب طلب الكهـم فلا يحصل الترتيب المذكور بل المعنى مجموع ما ذكر من الدعاء بزيادة الغيظ وقوة الاسلام المقضى إلى هلاكهم فتأمل (قوله ولا تتعجب) ظاهر النهي عن التعجب المذكور بفيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم اطلاعه تعالى على ما في الصدور فالأولى الوجه الأول (قوله ولأن المجدد) هذا يدل على أن الدعوى التي هي عدم خبر كيدهم أصلا مسبب عن المجدد كور

أخبر لولا والجملة خبر لأنتم كقولك أنت ز بدتجه أوصلته وأحوال العامل فيها معى الإشارة وبحوز أن ينصب أولاه بفعل مضمر يفسره ما بعده وتكون الجملة خبرا (وتؤمنون بالكتاب كله) بنفس الكتاب كله وهو حال من لا يخبونكم والمعنى أنهم لا يخبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم أيضا فبالكم تخبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم أوفيه توخيخناهم في باطلهم أصلا بمنكم في حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفقا وتغريرا (واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) من أجله ناسقا وتحسرا حيث لم يجدوا إلى الشفي سبيلا (قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيدته بتضاعف قوة الاسلام وأهله حتى يهلكوا به (إن الله علم بذات الصدور) فيعلم ما في صدورهم من البغضاء والحق وهو محتمل أن يكون من القول أى وقل لهم إن الله علم بما هو أخفى مما تخفونه من عض الأنامل غيظا وإن يكون خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب من اطلاعي إياك على أسرارهم فإني أعلم بالأخفى من ضمائرهم ^(١٦) (إن تمسكتم حسنة نسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها) بيان لتناهي عداوتهم إلى حد حسدوا ما نالهم من خير ومنفعة وشموتها بما أصابهم من ضرر وشدة المس مستعار للأصابة (وان تصروا) على عداوتهم أو على مشاق التكاليف (وتتقوا) مولاتهم أو ما رحم الله جل جلاله عليكم (لا يضركم كيدهم شيئا) بفضل الله عز وجل وحفظه الموعد للصابرين والتقين ولأن الحد في الأمر المتدرب بالانقياد والصبر يكون قليل الانفعال جري ناعلى الخصم وضمة الراء للاتباع كضمة مد وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب لا يضركم من ضاره يضره (إن الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) أى محيط علمه فيجاز يك بما أنتم أهله وقرىء بالياء أى بما يعملون في عداوتكم علم فيعاقبهم عليه (واذ غدوت) أى واذ كراذ غدوت (من أهلك) أى من شجرة عائشة رضى الله عنها (نبؤى المؤمنين) تنزلهم أو تسوى وتبهي لهم ويؤيده القراءة باللام (مقاعدا للقتال) مواقف وأما كنه له وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على الاتساع كقوله تعالى في مقعد صدق وقوله تعالى قبل أن تقوم من مقامك (والله سميع) لأقوالكم (علم) بنياتكم روى أن المشركين نزلوا بإحدى يوم الأربعاء ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار الرسول عليه الصلاة والسلام أصحابه وقد دعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يدعه قبل فقال هو وأكثرت الأنصار أقام رسول الله بالمدينة ولا تخرج إليهم فوالله ما خرج جنا من أهل المدينة إلا أصاب مناولا دخلها علينا إلا أنصا مناهم فكيف وأت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا بشرح محبس وإن دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وإن رجعوا رجعوا خائبين وأشار بعضهم إلى الخروج فقال عليه الصلاة والسلام رأيت في منامي بقرامد بوحه حولى فأتها خديرا ورأيت في ذباب سيفي ثلما فأتته هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدى في درع حصينة فأتها المدينة فان رأيت أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال فأتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد خرج بنا إلى أعدائنا وبالغوا حتى دخل وبس لأمتة فلما رأوا ذلك ندموا على ما فعلتهم وقالوا الصنيع يارسول الله ما رأيت فقال لا يثبت نبي أن يلبس لأمتة فيضعها حتى

وفيه ما فيه لأن الجرامة على الخصم لانتافي ضير الخصم فالأولى الاقتصاد على ما ذكره أولا كما فعله صاحب يقال الكشف فإن قيل كيف وقع الضرر على المسلمين من كيد العدو يوم أحد قلنا هذا من عدم الصبر والتقوى لأن بعضهم خالف أمر النبي صلى الله عليه وسلم كاذكر في السبر وسيعرجي

(قوله والظاهر انه ما كانت عزيمة الخ) أى ليس أمرا صادرا باختيارهم وقصدهم بل بمجرد خاطر وحديث نفس حصل بغية
اختيار لأن العزيمة المذكورة لاتناسب من كان الله وليه وانما قال الظاهر لأنه يمكن حصول العزم ثم لولاية الله لهم بالالتصاف والصبر
والثبات على الحرب وما نقل في الكشف عن ابن عباس من انهم أضمرُوا أن يرجعوا فقصمهم الله يدل ظاهره على اهم عزمو على
الرجوع لأن أضمرُوا يدل على انهم قصدوا الرجوع باختيارهم وهذا هو العزم (٤١) (قوله لا يدل على قتلهم) لان هذا

الوزن وزن جمع القلة (قوله
أو اعلمكم بنعم الله عليكم)
هكذا عبارة الكشف
وقال العلامة التفتازانى
يعنى انه كناية أو مجاز عن
نيل نعمة أخرى توجب
الشكر هذا كلامه يعنى
انه يمكن ان جملة يشكرون
كناية عن نيل نعمة أخرى
فيكون المراد المعنى الغير
الحقيقى مع جواز ارادة
المعنى الحقيقى أو يجعل
مجازا بان يراد المعنى الغير
مع عدم جواز ارادة المعنى
الحقيقى ولك أن تقول
لا يخالوا ما أن يكون ههنا
صارف مانع عن ارادة
المعنى الحقيقى أو لافان كان
الاول فلا يجوز ان يكون
كناية وان كان الثانى فلا
يجوز ان يكون مجازا فلا
وجه للايهام بقوله انه كناية
أو مجاز بل الحق انه كناية
لانه لا مانع من ارادة الحقيقى
والذى يخطئ الى ان غرض
صاحب الكشف ان ههنا
مقدرا وكأنه فى الاصل
اعلمكم بنعم الله عليكم

يقال خرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بشعباً حشد يوم السبت ونزل فى عدوة الوادى وجعل ظهرو
وعسكره إلى أحدوسوى صفهم وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال اضحوا عذاب النبل لايأتونامن
ورائنا (اذمعت) متعاق بقوله سميع عليم أو يدل من اذ غدوت (طائفتان منكم) بنو سامة
من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكاباجناحي العسكر (أن تفشلا) ان تجبنوا وتضعفوا روى
أنه عليه الصلاة والسلام خرج فى زهاء ألف رجل و وعد لهم النصر ان صبروا فلما بلغوا الشوط
أنزل ابن أبى قحافة ثمانية رجال وقال علام تقتل أنفسنا ولأدنا فتبعهم عمرو بن خزم الأنصارى وقال
أشدكم الله والاسلام فى نبيكم وأنفسكم فقال ابن أبى لولعم قتالا لاتبناكم فهم الحيان فاتباعهم فقصمهم
الله فضاوم رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أنهما ما كانت عزيمة لقوله تعالى (والله وليهما)
أى عاصمهما من اتباع تلك الخطرة ويجوز أن يراد والله ناصرهما فافطما يفسلان ولا يتوكلان على
الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى فليتوكلوا عليه ولا يتوكلوا على غيره لينصرهم كما نصرهم
بدر (ولقد نصركم الله بدر) تذ كبر ببعض ما أفادهم التوكل و بدر ماء بين مكة والمدينة كان
لرجل يسمى بدرافسمى به (وأنتم أذلّة) حال من الضمير وانما قال أذلّة ولم يقل ذلال تنبيه على
قتلهم مع ذلهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح (فاتقوا الله) فى الثبات (اعلمكم تشكرون)
يتقوا كم ما أنعم به عليكم من نصره أو اعلمكم بنعم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام
لأنه سببه (اذ تقول للمؤمنين) ظرف لنصركم وقيل يدل ثاب من اذ غدوت على ان قوله لهم يوم
أحد وكان مع اشراط الصبر والتقوى عن المخالفة فلما لبصير واعن الغنائم وخالفوا أمر الرسول
صلى الله عليه وسلم نزل الملائكة (ألن يكفیکم أن يمدكم بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين)
انكار أن لا يكفهم ذلك وانما سيجى بان اشعارا بأنهم كانوا كالأيسين من النصر لضعفهم وقتلهم
وقوة العدو وكثرتهم قيل أمدهم الله يوم بدر أو لا بالف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا
خمس آلاف وقرأ ابن عامر منزلين بالتشديد لا تكثيرا ولتدرى (بلى) ايجاب لما بعد ان أى لى
يكفیکم ثم وعد لهم الزادة على الصبر والتقوى حشا لهما وتقوية لقلوبهم فقال (ان نصبر وانتقوا
وبأنتونم) أى المشركون (من فورهم هذا) من ساعته هم هذه وهوى فى الأصل مصدر من فارت القدر
اذ غلت فاستعبر للسرعة ثم أطلق للحال التى لا رث فيها ولا تراخى والمعنى ان بأنتونكم فى الحال
(يعدكم بكم بخمسة آلاف من الملائكة) فى حال اتيانهم بلا تراخ ولا تأخير (مسومين)
معاصين من التوسيم الذى هو اظهار سبب الشئ لقوله عليه الصلاة والسلام لأصحابه تسوموا فان الملائكة
قد تسومت وأمر ساليين من التوسيم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير وبوعمر و عاصم ويعقوب بكسر
الواو (وما جعل الله) وما جعل امدادكم بالملائكة (الابشرى لكم) الابشارة لكم بالنصر

(٦ - (بضوى) - ثانى) فتشكرون غدت الجملة والفاء واقم تشكرون موضع ما حذف (قوله اشعار بانهم
كالأيسين عن النصر) تبع فيه الكشف فانه قال وانما سيجى ببل الذى هو تأ كيد النفي للاشعار بأنهم كانوا القتلهم وضعفهم وكثرة عدوهم
كالأيسين من النصر وفيه شيان أحدهما ان كون لن تأ كيد النفي عمارده صاحب الغنى حيث قال ولا يفيدلن لنا كيد النفي خلافا
للزحخشى فى كشفه الثانى انه ان سلم اشعاره بالأس كان اشعاره بالأس من كفاية امداد الله لهم بالأس من الملائكة وايس من شأن
المؤمنين أن يظنوا أن امداد الله تعالى لهم بالأس آلاف من الملائكة غير كاف لهم والجواب ان هذا القول لهم يشعر بانهم أشد بأسهم عن النصر

المذكورين لماذا كرا
قال وقيل ان أو يتوب
منصوب بأضمار أن
يتوب في حكم اسم معطوف
بأو على الأمر أو على
شيء وكأنه لم يستحسن
هذا الوجه ولم يرض به
والصنف ذهل عما أشار
إليه صاحب الكشف
فجزم بالاحتمال المذكور
(قوله صريح في نفي وجوب
التعذيب الخ) لأنه علق
بالمشبهة فلو كان واجبا لما
صح تعليقه بها ثم إن التقييد
بالتوبة وعدمها وهو أن
يكون المعنى يغفر لمن يشاء
بالتوبة يعذب من يشاء
بعدها كالنافي اظهر
الآية اذهو بدل على انها
معلقان بالمشبهة مطلقا لكن
التقييدين المذكورين
منافيان للإطلاق المذكور
واعلم ان التعليل بالمشبهة كما
ذكرنا فيجب بحسب الظاهر
ان لا وجوب لاحدهما لكن
مذهب المعتزلة انه يجب

التعذيب لمن لم يتوب وبين هذين الأمرين تناف وانما قال كالمنا في احتمال أن يكون المراد من

الآية التقييد وان كان خلاف الظاهر جدا (قوله ولعل التخصيص بحسب الواقع الخ) ليس المراد من قوله تعالى أضاعا مضاعفة

ان هذا النوع من الر باحرام دون غيره لخصيصه بالناس كل واحد بالذات المعدة للكفار

شأنه (قوله وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة) أي المصنوعة بالذات من خلق النار عذاب الكافرين

وأما قصد عذاب العصاة بها فأنما هو لاجل تشبههم بالكفار (قوله دليل عزة التوصل الخ) أي قلة التوصل إلى ما جعل خبر الواحد منهما

وهو الرجة فأنحن فيه وانما كان دليلا عليها اذ المفهوم من ظاهره ان إطاعة الله الرسول لا ترجب الجزم بالرجة مثلا واذا كان كذلك

لماذا تركناهم انكروا عدم كفاية امداد الله تعالى باللائكة المذكورة (قوله أو وما بالنصر ان كان اللام فيه العهد) اذا كان اللام
للعهد كان المعنى النصر المعهود الواقع يوم بدر ليقطع طرفا من الذين كفروا ولا يخفى ان إطلاق النصر ليس لماذا كر (قوله للتنويع دون
الترديد) لان القطع والكتب وقعا فلا يناسب الترديد الذي يكتفي فيه أحدهما بهما (قوله وما يحتمل أن يكون معطوفا الخ)
لا يخفى ان العطف المذكور على هذين الاحتمالين من عطف الخاص على العام لكن عطف الخاص على العام بأو محل النظر بل لا يظهر
لتركيب على الاحتمال الثاني وهو أن يكون العطف على شيء معنى ملائم ولعل صاحب الكشف يضعف الاحتمالين

(ولتطمئن قلوبكم به) ولتسكن اليه من الخوف (وما النصر الا من عند الله) لامن العدة والعدد
وهو تنبيه على أنه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما أمدهم وعد لهم به بشارتهم وابطال على قلوبهم
من حيث ان نظر العامة الى الأسباب أكثر وحقا على ان لا يبالوا بغير ما تأخر عنهم (العزير) الذي
لا يغالب في أفضيته (الحكيم) الذي ينصر ويخذل بوسط وبغير وسط على مقتضى الحكمة
والصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) متعلق بنصركم أو وما النصر ان كان اللام فيه العهد
والمعنى لينقص منهم بقتل بعض وأسر آخرين وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من
صناديدهم (أو يكبتهم) أو يخزهم والكتب شدة الغيظ أو وهن يقع في القلب وأول التنويع
دون الترديد (فإنقلبوا خائبين) فيهنزوا منقطعي الآمال (ليس لك من الأمر شيء)
اعتراض (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) عطف على قوله أو يكبتهم والمعنى ان الله مالك أمرهم
فأما أن يهلكهم أو يكبتهم أو يتوب عليهم ان أسألو أو يعذبهم ان أسروا وليس لك من أمرهم
شيء وانما أنت عبيد أمور لا تذاكرهم وجهادهم ويحتمل أن يكون معطوفا على الأمر أو شيء بأضمار
ان أي ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء وليس لك من أمرهم شيء
أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وان تكون أو بمعنى إلا أن أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله
عليهم ففسره أو يعذبهم فتشفي منهم روى ان عتبة بن أبي وقاص شحه يوم أحد وكسر رابعتيه
فجعل مسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفعل قوم خصوا وجه نبيهم بالدم فترأت وقيل هم ان بدعو
عليهم فنهأ الله لعامة نأين فهم من يؤمن (فأنهم ظالمون) قد استحقوا التعذيب بظلمهم (ولله
مافي السموات ومافي الأرض) خلاقا وما كفا له الامر كله لا لك (يفغر لمن يشاء ويعذب من يشاء)
صريح في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنا في قوله (والله غفور رحيم) لعباده
فلا تبادر الى الدعاء عليهم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ضاعا مضاعفة) لا تريدوا زيادات
مكررة ولعل التخصيص بحسب الواقع اذ كان الرجل منهم ربي الى أجل ثم يذفيه زيادة أخرى
حتى يستغرق بالشيء الطفيف مال المديون وقرا ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعة (واتقوا
الله) فيما ينهي عنه (لعلمكم تفلحون) راجين الفلاح (واتقوا النار التي أعدت للكافرين)
بالبحر زعن متابعتهم وتعاطى أفعالهم وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكافرين وبالعرض
للعصاة (وأطيعوا الله والرسول لعلمكم ترحون) اتبع الوعيد بالوعيد ترهبان من المخالفة وترغبان
في الطاعة ولعل وعسى في أمثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خبر الواحد منهما (وسارعوا) بادروا

واقبلوا

المراد من قوله تعالى أضاعا مضاعفة

ان هذا النوع من الر باحرام دون غيره لخصيصه بالناس كل واحد بالذات المعدة للكفار

شأنه (قوله وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة) أي المصنوعة بالذات من خلق النار عذاب الكافرين

وأما قصد عذاب العصاة بها فأنما هو لاجل تشبههم بالكفار (قوله دليل عزة التوصل الخ) أي قلة التوصل إلى ما جعل خبر الواحد منهما

وهو الرجة فأنحن فيه وانما كان دليلا عليها اذ المفهوم من ظاهره ان إطاعة الله الرسول لا ترجب الجزم بالرجة مثلا واذا كان كذلك

كان الوصول اليها عز يرافيقكون المراد من القلة ان لا الاضافية لانه لا تستلزم الطاعة الرحمة فلهذا تفعلك الاولى عن الثانية لشقاء الخائفة
نعوذ بالله فوجود الثانية بالنسبة الى الاولى قليل فان قيل لا ينبغي أن اطاعة الله والرسول تستلزم الرحمة مع ان بعضهم صرحوا بان عسى
ولعل في القرآن الكريم للإيجاب وكلام صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى اعلمكم تتقون في أوائل سورة البقرة قريب من هذا
قلنا وان كان الامر كذلك لكن ايراد لعل التي هي في الاصل بمعنى الرجاء يفيد بحسب الظاهر نظرا الى معناه الحقيقي أن اطاعة الله
والرسول لاستلزام الرحمة فيكون الوصول اليها عز يرافيقلا وفيه ما فيه والاولى أن يقال ان المراد من عزة الوصول قوة شرف الوصول
بالذكورة والدليل عليه انه لما كان لعل مفيدا بحسب الظاهر لدم استلزام الطاعة المذكورة الرحمة كان الوصول اليها في غاية
الشرف (قوله واما خارجة عن هذا العالم) أي عن السموات والأرض اذ ثبت أن عرض الجنة مساو عرضها فاولم تكن خارجة
عنه ما لم تداخل أحد ههنا أي أحد المتساويين في الآخر فلم تداخل الاجسام (٤٣) وهذا مطابق لما روي عن أنس

رضي الله عنه انه قال الجنة
فوق السموات السبع
تحت العرش وأيضا اذا كان
العرض الذي هو أقصر
الامتدادين مساويا
لسموات الارض فطولها
الذي هو أطول الامتدادين
أعظم منهما فيجب أن
تكون الجنة خارجة عنها
وفيه نظر فتأمل فان قيل
هذا يفهم من قوله تعالى
وجنة عرضها السموات
والارض فلم خصصه بأنه
مفهوم من أعنت قلنا معنى
كونها خارجة عن هذا العالم
ان مكانها خارج عن مكان
هذا العالم الذي هو
السموات والارض ولا
يفهم من كون عرض
الجنة كعرض السموات

وأقبلوا (الى مغفرة من ربكم) الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأ
نافع وابن عامر سارعوا بلأول (وجنة عرضها السموات والارض) أي عرضها كعرضها ما ذكر
العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التمثيل لانه دون الطول وعن ابن عباس كسبع سموات
وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض (أعدت للثقلين) هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة
وانها خارجة عن هذا العالم (الذين ينفقون) صفة مادحة للثقلين أو مدح منصوب
أو مرفوع (في السراء والضراء) في حالتي الرخاء والشدة أو الاحوال كلها اذ الانسان لا يخلو
عن مسرة أو مضرة أي لا يخلون في حال ما يوافق مقرر واهليه من قليل أو كثير (والكاظمين
الغيظ) المسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة من كظمت القرية اذا ملائمتها وشدت
رأسها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائمتها الله قلبه أمنا
وإيمانا (والعافين عن الناس) التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته وعن النبي عليه الصلاة
والسلام ان هؤلاء في أمي قليل الامن عصم الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت (والله يحب
المحسنين) يحتمل الجنس ويدخل تحته هؤلاء والهدف فتكون الإشارة اليهم (١٢٩) والذين اذا فعلوا
فاحشة فعلة بالغنى في القبح كالزنى (أو ظلموا أنفسهم) بان أذنبوا أي ذنب كان وقيل الفاحشة
الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك (ذكر وا الله)
تذكر وا وعيده أو حكمه أو حقه العظيم (فاستغفروا لذنوبهم) بالتدم والتوبة (ومن
يفغر الذنوب الا الله) استفهام بمعنى النفي معترض بين المطوفين والمراد به وصفه تعالى بسعة
الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار ولوعده بقبول التوبة (ولم يصر واعلى ما فعلوا)
لم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله عليه وسلم ما صر من استغفر وان عاذني

والارض انها خارجة عن هذا العالم أي مكانها خارج عن مكانها اذ يمكن أن تعدم السموات والارض وتوجد الجنة مكانهما فكان
عرضها كعرضهما مع ان مكانها على هذا التفسير عين مكانهما لا خارجا عنه فلا يلزم خروجها عن هذا العالم بل يفهم ما ذكر من أعدت
لثقلين اذ لما كانت الجنة موجودة الآن ولا يمكن أن لا يكون مكانها خارجا عن مكانها للزوم التداخل لزم أن تكون الجنة خارجة عنها
واعلم أن العلامة التفتازاني ذكر في تفسير كلام الكشف ان المراد من التشبيه المذكور للمبالغة في تساع الجنة وليس القصد تحديده
عرض الجنة ليمتنع كونها في السماء هذا كلامه ولا ينبغي ان هذا مناصف اسلام المنصف وهو انه يفهم من الآية كون الجنة خارجة عن هذا
العالم (قوله أو مدح منصوب أو مرفوع) فالاول أن يكون بتقدير مدح الذين يتفقون والثاني أن يكون بتقديرهم الذين يتفقون
(قوله بالتدم الخ) أراد ان لا ينبغي أن يقول المذهب استغفر الله بل يجب التوبة والتدم (قوله تذكروا) انما يفسر به ليعلم أن المراد
بالذكر التذكير لا الساقط والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم المغفرة ان قيل المفهوم من قوله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله
حصص المغفرة وقصرها عليه وأما عمومها فكيف يفهم قلت يفهم من ايراد الجع المحلى باللام اذ يفهم ان كل ذنب صدر من الشخص

لا يفتره الا الله وهو يستلزم سعة المغفرة (قوله تعالى وهم يعلمون) اشارة الى ان من لم يعلم كونه فعل ذنبا أو أصرا به بسبب جهله فله
كان مغفورا والعلم أن صاحب الكشاف صرح بان النفي منصب على الفعل والقيد وفسره العلامة التفتازاني بان النفي متوجه على الاصرار
من غير اعتبار نفي القيد واثباته (٢٤) وقال هو المناسب للآية أقول بل لا يمكن أن يتوجه النفي الى القيد وهو العلم والمقيد

والقيد مدعалан ماسبق
وهو قوله تعالى فاستغفروا
لذنوبهم يدل على علمهم
(قوله جملة مستأنفة الخ)
أى ان عظفت والذين اذا
فعلوا فاحشة على المتقين
أو على صفته وهي الذين
ينفقون كأن أولئك الخ
جملة مستأنفة والفرق بين
هذين الوجهين ان الذين
اذا فعلوا الخ على الوجه
الاول غير المتقين وعلى
الثاني داخل فيهم (قوله
وتنكير جنات على الاول
الخ) أى على كونه خبرا
لقوله تعالى والذين اذا فعلوا
فاحشة يدل تنكير جنات
على ما ذكره الدلالة ان
تنكير جنات التي هي جمع
قالة يدل على التقليل فيكون
فيه تقييلان أى لهم جنات
قليلة بالنسبة الى الجنة التي
هي عرضها السموات
والارض أعدت للمتقين
(قوله مستوجبون) هذا
بظاهره مخالف لالكلام
أهل السنة ويمكن أن يراد
من الاستيجاب اللزوم
عادة (قوله هذه التسكينة)
أى للاشعار بان العامل
المدكور كالاجير (قوله

اليوم سبعين مرة (وهم يعلمون) حال من يصروا أى ولم يصروا على قبيح فعلهم علمين به
(أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) خبر للذين ان
ابتدأت به وجملة مستأنفة مبنية لما قبلها ان عطفته على المتقين أو على الذين ينفقون ولا يلزم من
اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون كالا يلزم من اعداد النار للكافرين
جزاء لهم ان لا يدخلها غيرهم وتنكير جنات على الاول يدل على ان ما لهم أدون مما للمتقين المودعين
بتلك الصفات المذكورة في الآية المتقدمة وكفكافا فارقا بين القليلين أنه فصل آيتهم بان بين
انهم محسنون مستوجبون لمحبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا الى
التخصص بمكامله وفصل آية هؤلاء بقوله (ونعم أجر العالمين) لان المتدارك لتقصيره كالعامل
لتحصيل بعض ما قوت على نفسه وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والاجير ولعل تبديل لفظ الجزاء
بالاجر هذه التسكينة والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العالمين ذلك يعنى المغفرة والجنات
(قد دخلت من قبلكم سنن) وقائع سننها الله في الامم المسكذبة كقوله تعالى وقتلوا اتقيلا سنة الله في
الذين خلوا من قبل وقيل أمم قال

ماعين الناس من فضل كفضلكمو * ولارأوا مثله في سالف السنن

(فسير وفى الارض فانظروا وكيف كان عاقبة المكذبين) لتعتبروا بما ترون من آثاره لا حكم
(هنايبا للناس وهدى وموعظة للمتقين) اشارة الى قوله قد دخلت أو مفهوم قوله فانظروا
أى أنه مع كونه بيانا للمكذبين فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين أو الى المخلص من أمر المتقين
والتائبين وقوله قد دخلت جملة معترضة للبعث على الايمان والتوبة وقيل الى القرآن (ولا
تهنوا ولا تحزنوا) تسلية لهم عما أصابهم يوم أحد والمعنى لا تضعفوا عن الجهاد بما أصابكم ولا
تحزنوا على من قتل منكم (وأنتم الاعلون) وحالكم انكم أعلى منهم شأنًا فانكم على الحق
وقتلتم الله وقتلتم في الجنة وانهم على الباطل وقتلهم الشيطان وقتلهم في النار ولا أنكم أصبتم
منهم يوم بدرًا كثر عما أصابوا منكم اليوم أو وأنتم الاعلون في العاقبة فيكون بشاره لهم بالنصر
والغلبة (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالهوى أى لانهم ان صح ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب
بالوقوف على الله أو بالاعلان (ان بمسكم فرح فقد مس القوم فرح مثله) قرأ حزة والكسائي
وابن عياش عن عاصم بضم القاف والباقون بالفتح وهما افتتان كالضعف والضعف وقيل هو
بالفتح الجراح والضم ألمها والمعنى ان أصابوا منكم يوم أحد فقد أصبتم منهم يوم بدر مثله اهم
لم يضعفوا ولم يجبنوا فأنتم أولى بان لا تضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون وقيل كلا المسلمين
كان يوم أحد فان المسلمين بالوأمهم قبل ان يخالفوا أمر الرسول صلى الله عليه وسلم (وتلك الايام
ندارها بين الناس) نصر فيها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كقوله
فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

والمداولة كالمداولة يقال داوت الشيء بينهم فقد أولوه والأيام تحتل الوصف والخبر ونداوطا

فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين) انما قال ذلك لان أصل الهدى والموعظة قد حصل للمتقين
(قوله قد دخلت اعتراض الخ) هذا على التقدير الاخير (قوله وحالكم انكم أعلى شأنًا منهم) يفيد علو شأن الكافرين لكن ليس
لهم علو الانظار الى أمور الدنيا أو غلبتهم على المؤمنين يوم أحد ولو قيل المراد بالاعلى ههنا المبالغة في العلو لكان أولى (قوله ونداوطا

يحتمل

يحمل الخبر والحال) اذا كانت الأيالم وصفا كان نداؤها خبرا وان يكون نداؤها خبرا وان يكون نداؤها خبرا (قوله) ليكون كيت وكيت الخ) أى ليكون قتل الكافرين ودخولهم جهنم وشهادة المسلمين ودخولهم الجنة ورفعة الاسلام (قوله) والقصد فى أمثاله الخ) أى الغرض من تعليل الشيء بحصول علمه تعالى مثلاً وأتقنه ليس حصول علمه تعالى وأتقنه بل الغرض من قوله وليعلم الله الذين آمنوا مثلاً وجوداً وثنتين التائين بطريق البرهان فان علمه تعالى بهم دليل على ثبوتهم وحينه قد تقول لا يتحقق أمان يكون المراد من اثبات المعلوم اثباته في الخارج فيلزم أن يكون ثبوته في الخارج أزلياً والالم يصح الاستدلال من علمه تعالى على ثبوته إذ صحة الاستدلال انما هو بالاستتزام أو يكون المراد اثباته في علم الله تعالى ولا يتحقق أن اثباته في علم الله تعالى وعلمه تعالى به واحد فلا وجه للحكم بالقصد الى الاول دون الثاني والجواب باختيار الاول ولا يلزم أزلية المعلوم في الخارج لان المراد من العلم هو تعلق العلم بالحادث أى التعاقب بالموجود الحالى فتأمل (قوله) أو يتخذ منكم شهداء معدلين (٢٥) الخ) قال في الكشاف وأوليتخذ

منكم بالشهادة من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة بما يتولى به صبركم على الشدائد من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس انتهى وفيه ان كونهم شهداء على الناس بواسطة كونهم عدولا وأفضل من غيرهم من الامم وكونهم كذلك موجب لاصولح الشهادة اما صبرهم على الشدائد فكونه موجباً لاصولح كونهم شهداء لا يتخلو عن تخفاء الآن يقال الصبر على الشدائد في سبيل الله ينشئ عن قوة الايمان وهى تنبئ عن العدالة وهى موجبة لاصولح كونهم شهداء والاولى أن يقال المراد من الصبر على الشدائد

يحمل الخبر والحال والمراد بها أوقات النصر والغلبة (وليعلم الله الذين آمنوا) عطف على آية محذوفة أى نداؤها ليكون كيت وكيت وليعلم الله ايها اباان العلة فيه غير واحدة وان ما يصب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم أو الفعل المعلن به محذوف تقديره وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك والقصد فى أمثاله وتناقضه ليس الى اثبات علمه تعالى ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق البرهان وقيل معناه ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشيء موجوداً (ويتخذ منكم شهداء) ويكرم ناساً منكم بالشهادة يريد شهداء أحراراً ويتخذ منكم شهداء معدلين بمصادوف منهم من الثبات والصبر على الشدائد (والله لا يحب الظالمين) الذين يضررون خلاف ما يظهرون أو الكافرين وهو اعتراض وفيه تنبيه على أنه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يقبلهم أحياناً استدراجاً لهم وإتلاء للمؤمنين (وليعلم الله الذين آمنوا) ليظهرهم ويصفهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم (ويمحق الكافرين) ويهلكهم ان كانت عليهم والحق نقص الشيء قليلاً قليلاً (أم حسبتم ان تدخلوا الجنة) بل أحسبتم ومعناه الانكار (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولما تجاهدوا وفيه دليل على ان الجهاد فرض كفاية والفرق بين لما لم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل وقرئ يعلم بفتح الميم على ان أصله يعلمن فخذت الذون (ويعلم الصابرون) نصب باضمار ان على ان الواو للجمع وقرئ بالرفع على ان الواو للحال كأنه قال ولما تجاهدوا وأتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) أى الحرب فانها من أسباب الموت أو الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدروا وتمنوا ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدين لينالوا ما لاشهداء بدر من الكرامة فاحلوا يوم أحسد على الخروج (من قبل ان تلقوه) من قبل ان تشهدوه وتعرفوا شدته (فقدراً بآتموه وأتم تنظرون) أى فقد رأيتموه معاً عينين له حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على انهم تمنوا الحرب وتسبوا لها ثم جبنوا وانهم مواعنها أو على نفي الشهادة فان في تمنياتهم

الجهاد ومن لم يصبر عليها وفر من الجهاد صار صاحب الذنب الكبير وخرج عن العدالة على التفصيل المذكور في كتب الفقه (قوله) تعالى أم حسبتم ان تدخلوا الجنة الخ) لما كان الاستسهام للانكار دل الكلام على ان دخول الجنة لا يكون بدون الجهاد وليس كذلك الآن يقال المراد دخول الجنة أول الامر لكن المتخلف عن الجهاد من غير عذر لا يدخلها الا بعد دخول النار لجزاء التخلف فتأمل (قوله) ولم تجاهدوا) دل على ان نفي العلم بالمجاهدين كناية عن نفي الجهاد (قوله) على ان أصله يعلمن) أى بنون التأكيد تشبيهاً للنفي بالنهي على ان الواو للجمع لكن المقصود نفي الامر من جميعاً (قوله) وهو توبيخ لهم الخ) فان قيل ممن انهم لم يستفادوا من معاينة الموت وقتل اخوانهم اذ فيه اشعار بانهم لو لم ينهزموا لقاتلوا كاخوانهم وعبارة صاحب الكشاف أى رأيتهم معاً عينين مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وأقار بكم وشارفتم ان تقتلوا وهذه العبارة أوضح دلالة على اهمالهم اذ يفهم منها انهم شارفوا على القتل فلم ينهزموا لقاتلوا كاخوانهم (قوله) فان في تمنياتهم

لطلبه الكفار) أي الثاني في ضمن الأول وإن لم يكن فصددهم الأمر الثاني والتوابع لتقديهم في النظر حتى يعاينوا الاستلزام الأول الثاني (قوله) وعمل الرسول بالحفظ وتأخير الاجل) فيه خفاء إذ لا يفهم مما ذكر وهو كون الموت بالأجل وأنه باذن الله تعالى الحفظ ولا تأخير الاجل بل يفهم مجرد التشجيع وإن الجهاد والحرب لا يغير الاجل المعين واعلم أن صاحب الكشف قال أن من فواته ذلك ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتناهي عليه من الحفظ والكلالة وتأخير الاجل وهذا كلام صحيح وأما كونه وعدا على ما ذكره المصنف ففيه نظر ويحتاج ما ذكره إلى شيء آخر والفرق بين ما ذكره صاحب الكشف وبين ما ذكره المصنف أن الآية على قول صاحب الكشف تدل على ما وقع في الماضي (٤٦) وعلى ما ذكره المصنف وعد النبي صلى الله عليه وسلم بما سيحيى في المستقبل

(قوله) إنكار الارتدادهم) إلى قوله بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به قد جعل الفاء للتعقيب وبفهم مما ذكر أن ههنا مقدرا وكأنه قيل وعلم تحقق موتهم وبقاء دينهم متمسكاً به أفان مات الخ فيكون إنكار الارتدادهم وانقلابهم بخلوه عليه الصلاة والسلام بعد علمهم بما ذكر رأى بعد العلم بما ذكر يجب عدم الارتداد لا الارتداد (قوله) وقيل الفاء للسببية الخ) هذا كلام صاحب الكشف وتبعه المعلقون عليه وغيرهم وفيه نظر إذ لا معنى لخلو الرسل وبقاء دينهم متمسكاً به سبباً لذكر حتى يحتاج إلى إنكاره بل يجب أن يجعل الأول سبباً لنقيض ما ذكره اللهم إلا أن يتكفكف تكفاباً بيد الوجه أن يقال إن الفاء في مثل

غلبة الكفار^(١٣٨) وما محمد الرسول قد دخلت من قبله الرسل) فسيخلو كما خالوا بالموت أو القتل (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) إنكار لارتدادهم وانقلابهم على أعقابهم عن الدين خلوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به وقيل الفاء للسببية والهزلة لأنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد وفاته روى أنه لما رى عبدالله بن قتيبة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بجحرف كسر وباعيته وشج وجهه فنب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى أنه قتل النبي عليه الصلاة والسلام فقال قد قتلت محمداً وصرخ صارخ ألا أن محمداً قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول عليه الصلاة والسلام يدعوا إلى عباد الله فتحزبه ثلاثون من أصحابه وجوه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقون وقال بعضهم ليت ابن أبي ذئب لئلا نأمنه أفي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبياً لماقتلنا رجعوا إلى إخوانكم ودينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك رضي الله عنهم أجمعين ما أقوم إن كان قتل محمد بن رب محمد حتى لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده فتناولوا على ما قاتلوا عليه ثم قال اللهم إني أعتذر إليك بما يقولون وأبرأ إليك منه وشديسيفه فقاتل حتى قتل فترتل (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بل رتاده بل يضر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) على نعمة الإسلام بالثبات عليه كأنس واضربه^(١٣٩) وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله) إلا بمشيئة الله تعالى وأبانه الملك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه والمعنى أن لكل نفس أجلاً مسجى في علمه تعالى وقضائه لا يستأخر ون عنه ساعة ولا يستقدمون بالاحجام عن القتال والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال وعمل للرسول صلى الله عليه وسلم بالحفظ وتأخير الاجل (كتاباً) مصدر مؤكداً والمعنى كتب الموت كتاباً (مؤجلاً) صفة له أي مؤقتاً لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرث ثواب الدنيا فثوبه منها) تعريض لمن شغلهم الغنائم يوم أحد فإن المسلمين جلاو على المشركين وهزمهم وأخذوا ينهبون فلما رأى الرماة ذلك أقبلوا على النهب وخالوا ما كاسهم فاتهم المشركون وجلاو عليهم ومن ورائهم فهزمهم (ومن يرث ثواب الآخرة فثوبه منها) أي من ثوابها (رسنجزى الشاكرين) الذين شكروا وعمة الله فم بشغلهم شيء عن الجهاد^(١٤٠) (وكأن) أصله أي دخلت الكاف عليها وصارت بمعنى كم والتون تنوين أثبت في الخط على غير قياس وقرأ ابن كثير وكأن ككاعن ووجه أنه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم

هذا المقام مقدم على الهزيمة في التقدير لكن قدمت الهزيمة لصدورها من حيث الاستفهام والتقدير فان مات وعلى الخ فتكون الباء السببية خلو الرسل بقاء دينهم لأنكار ارتدادهم بموته صلى الله عليه وسلم أي لما خلت الرسل ويق دينهم بعدهم بنين أن لا يصير أمر تدن بعد موته صلى الله عليه وسلم واعلم أن ما قلنا من أن الهزيمة مؤخر في التقدير عن حرف العطف في مثل هذا المقام المذكور هو مذهب الجمهور قال صاحب المغني إذا كانت الهزيمة في جملة معطوفة بالواو أو بإفاعة أو بضم قدمت على العاطف تنبيهاً على أصالتها في التصدير وتجعل أخواتها متأخرة عن حرف العطف كما هو قياس جميع أجزاء الجملة المعطوفة نحو وكيف تكفرون وإني نذرتكم هذا منهج سيويه والجمهور وخافهم جماعة وأولم الخشعري انتهى وهذا المذهب أوقع الزخشرى فيما ذكر

(قوله يؤيد الاول انه فري بالشديد) لان هذا البناء يدل على التكثر فالانساب أن يكون قتل مسند الى الجماعة التي هم الر بيون حتى يتحقق التكثر وفيه ان التي متعدي المعنى لان كائن للتكثر ويمكن الجواب بان التكثر أنسب بالر بيين لانهم أمم الانبياء والامم أكثر من أنبيائهم وأيضا كثرة التي باعتبار المعنى وكثرة الر بيين (٤٧) باعتبار اللفظ والثاني أولى بالاعتبار وبالجملة

قادة التكثر في الر بيين
أظهر من كائن من نبي
ويؤيد ما ذكرنا افراد
ضمير منه الرجوع الى نبي
(قوله وهذا تعرض بما
أصاهم الخ) فان بعض
المؤمنين ضعفوا واستكانوا
حيث قالوا ليت ابن أبي
ياخذ لنا أمانا من أبي
سفیان (قوله ليكون
عن خضوع وطهارة الخ)
أي أخروا طلب التثبيت
عن دعاء مغفرة الذنوب
ليكون دعاء التثبيت
أقرب الى الإجابة لان دعاء
الظاهر من ذنوبه الخاضع
لله أقرب الى الإجابة (قوله
لان ان قالوا أعرف) وحق
الاعرف ان يكون مسندا
اليه (قوله دلالة على جهة
النسبة وزمان الحدث) أي
دلالة على ان نسبة القول
اليهم بطريق صدوره عنهم
فان قالوا صريح في انهم
فاعلوا القول فتكون نسبة
القول اليهم بجهة الفاعلية
بخلاف قولهم فانه ليس في
الإضافة تصریح بانهم فاعلوا
القول المذكور اذ يكفي
في الإضافة أدنى ملازمة

ر على في امرى فصار كيان ثم حذفت الياء الثانية للتخفيف ثم أبدلت الياء الاخرى ألفا كما أبدلت
من طائي (من نبي) بيان له (قائل معه ر بيون كثير) ر بانيون عامساء أبقاء أو عابدون لر بهم وقيل
جاءت والر في منسوب الى الربة وهي الجماعة لليلة وقرا ابن كثير ونافع وأبو عمرو و يعقوب قتل
واسناد الى ر بيون وضمير النبي ومعهم ر بيون حال منه ويؤيد الاول انه فري بالشديد وقرئ ر بيون
بالفتح على الاصل والضم وهو من تغييرات النسب كالسكر (فما وهنوا لما أصاهم في سبيل الله)
فما فتر واولم ينكسر جدهم لما أصاهم من قتل النبي أو بعضهم (وما ضعفوا) عن العدو وفي الدين
(وما استكانوا) وما خضعوا للعدو وأصله استكن من الكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليقول
به ما يريد والالف من اشباع الفتح واستكن من الكون لانه يطلب من نفسه أن يذكر لمن يخضع
له وهذا تعرض بما أصاهم عند الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام (والله يحب الصابرين)
فينصرهم ويعظم قدرهم (وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وذنوب أخواننا وفي أمرنا ذنوب
أقدارنا وانصرنا على القوم الكافرين) أي وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم
ر بانيين الا هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى أنفسهم هضمها وإضافة لما أصاهم الى سوء
أعمالها والاستغفار عنها ثم طلب التثبيت في مواطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع
وطهارة فيكون أقرب الى الإجابة وانما جعل قولهم خبر لأن قالوا اعرف لدلالة على جهة النسبة
وزمان الحدث (فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) فأتاهم الله
بسبب الاستغفار واللجأ الى الله النصر والغلبة والعز وحسن الذكر في الدنيا والجنة والنعم في
الآخرة وخص ثوابها بالحسن اشعارا بفضله وانه المعتد به عند الله (يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين
كفروا يردوكم) أي الى السكر (على أعقابكم فتقلبوا خاسرين) نزلت في قول المنافقين
للمؤمنين عند هزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد في الماقتل وقيل ان تستكينوا
لا في سفیان وأشياعه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل عام في مطاردة الكفرة والغزول على
حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم (بل الله مولاكم) ناصركم وقرئ بالنصب على تقدير بل أطيعوا
الله مولاكم (وهو خير الناسرين) فاستغثوا به عن ولاية غيره ونصره (سنلقي في قلوب الذين
كفروا الرعب) يريد ما قد ف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير
سبب ونادى أبوسفیان يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله
وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا وعزموا أن يعودوا عليهم ليستأصلوهم فأتى الله الرعب
في قلوبهم وقرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب بالضم على الاصل في كل القرآن (بما أشركوا بالله)
بسبب اشراكهم به (ما لم ينزل به سلطانا) أي آله ليس على اشراكهم كما حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا وهو
كقوله ولا ترى الضب بها ينبحر * وأصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلطنة
لحدة اللسان (وما أدهم النار وشمس مثوى الظالمين) أي متواهم فوضع الظاهر موضع الضمر

(قوله بسبب الاستغفار الخ) هذه السببية تستفاد من الفاء (قوله بالضم) أي بضم العين (قوله وهو كقولهم ولا ترى الضب بها ينبحر)
أي المراد من قوله تعالى ما لم ينزل به سلطانا انهم جعلوا شركاءه ما ليس لهم حجة في الواقع على كونهم شركاء ولا تنزل أيضا والغرض دفع
ان يتوهم عالم ينزل له حجة في الواقع لكن لم تنزل كما ان الظاهر من المصراع المذكور في الانبحر وان كان المقصود ان ليس بها ضب
ولا ينبحر (قوله فوضع الظاهر موضع الضمر) أي وضع مثوى الظالمين موضع مثواهم للتغليظ فان وصف الظالم بوجوب تغليظ

الامر على الظالم ولذ كرهة سوء المشوى فان الظالم يستحق ان يكون مثواه سياً (قوله من أحسه اذا بطل حسه) هذا لا يخلو عن بعد وقول الصحاح يدل على ان أصل معنى حسن قيل قال حسناهم بمعنى استأصلناهم قتلا قال تعالى اذ تحسبونهم باذنه وكلام الكشف يوافق كلام الصحاح (قوله تفضلا ٢٨) ولما علم من ندمهم على المخالفة) يفهم منه ان العفو عنهم لماعلم من ندمهم على المخالفة

للتغليظ والتعليل^(٢٨٥) (ولقد صدقكم الله وعده) أى وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خاف الرماة فان المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم بالنبل والباقون يضر بونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم (اذ تحسبونهم باذنه) تقتلونها من حسه اذا أبطل حسه (حتى اذا فشتهم) جيبتم وضعف رأيكم أو ملتم الى الغنيمة فان الحرص من ضعف العقل (وتنازعتم في الامر) يعنى اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فنامو ففنا ههنا وقال آخرون لا تخافوا أمر الرسول فثبت مكانه أميرهم في نفر دون العشرة ونفر الباقيون للتهيب وهو المعنى بقوله (وعصيتهم من بعد ما رأكم تمخضون) من الظفر والغنيمة وانهزم العذر وجواب اذا انحذوف وهو امتحنكم^(٢٨٦) منكم من يريد الدنيا) وهم التاركون المركز للغنيمة (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الثابتون بحفاظة على أمر الرسول عليه السلام (ثم صرفكم عنهم) ثم كفكم عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم (ليبتليكم) على المصائب ويمتحن ثباتكم على الايمان عندها (ولقد عفا عنكم) تفضلا ولما علم من ندمكم على المخالفة (والله ذو فضل على المؤمنين) تفضل عليهم بالعفو وفى الاحوال كلها سواء أدب لهم أو علمهم اذ الابتلاء يضارحة^(٢٨٧) (اذ تصعدون) متعاقب بصرفكم أو ليبتليكم أو بمقدر كاذكر والواضعاد الذهب والابعد فى الارض يقال أصدعنا من مكة الى المدينة (ولا تلوون على أحد) لا يقبض أحد لحد ولا يمتظره (والرسول بدعوكم) كان يقول الى عباد الله لى عباد الله أمارسوا الله من يكره فله الجنة (فى آخركم) فى ساقيتكم أو جماعتكم الاخرى (فأتابكم غما بغم) عطف على صرفكم والمعنى فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غما متصلا بغم من الغم بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم أو فجازاكم غما بسبب غم اذ قتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له (الكيلا) تحزنوا على ما فاتكم ولما أصابكم) لتتمرنوا على الصبر فى الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فانت ولا ضرر لاحق وقيل لا من زيادة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ما أصابكم من الجرح والهزيمة عقوبة لكم وقيل الضمير فى فأتابكم للرسول صلى الله عليه وسلم أى فأتاساكم فى الاغرام فاغتم بمنازل عليكم كما غتمتم بمنازل عليه ولم يثر بكم على عصيانكم تسلياً لكم كيلا تحزنوا على ما فاتكم من النصر ولا على ما أصابكم من الهزيمة (والله خير بما تعملون) عليهم بأعمالكم وبما قدمت بها^(٢٨٨) (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة ناعسا) أنزل الله عليكم الامن حتى أخذكم النعاس وعن أى طلحة غشنا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من بدأ أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والامنة الامن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها أو هو المفعول وأمنة حال منه متقدمة أو مفعول له أو حال من المخاطبين بمعنى ذوى أمنة أو على انه جمع آمن كبار وبرة وقرى أمنة بكون الميم كأنها المرة من الامن (يفشى طائفة منكم) أى النعاس وقرى أمنة والكسافى بالتاء رداعلى الامنة والطائفة المؤمنون حقا (وطائفة) هم المنافقون (قد أهتمهم أنفسهم) أو وقعهم أنفسهم

ليس بطريق التفضل ويمكن ان يقال ان المراد ان العفو اما بمجرد التفضل من غير النظر الى ما يصدر منهم من الندم على المخالفة أو التفضل بسبب الندم بان يكون الندم سببا عاديا (قوله كاذكر) فيه ان يكون المعنى اذ كر محمد اذ تصعدون فيكون النسي من جاتهم لكنه ليس كذلك كما فهم من الآية وهذا الاعتراض لم يرد على الكشف لانه ذكر ان بعضهم قرأ يصعدون بالياء فيحتمل بالياء ان يكون تقدير اذ كر على هذا الاحتمال والجواب ان المقصود ان المقدر فعل من جنس اذكر وهو اذ كروا فيكون الخطاب للمعتدين واما ما جوزه العلامة التفتازانى من انه من قبيل يأبىها النبي اذ اطلقتم النساء ففيه ما ذكر (قوله ونعاسا بدل الاشتغال) لانه ينتظر السامع ان انزال الأمانة باى طريق كان فأفهم البديل انه بالنعاس (قوله وأمنة حال منه متقدمة)

على ما هو القاعدة من انه اذا كان صاحب الحال نكرة يجب تقديم الحال عليه لئلا يتبس بالصفة (قوله أو مفعول له) عطف على قوله نصب على المفعول (قوله أو وقعهم أنفسهم الخ) يقال نعمه الامر بمعنيين أحدهما أخذه الامر وأقلقه والآخر كان الامر بهما له فالتفسير الاول مأخوذ من المعنى الاول والثانى من الثانى والحصر المذكور ومستفاد من المقام لان الكلام فى حكاية شدة الأمر بدليل قوله تعالى يظنون بالله الخ وهو الظن المختص بالله الجاهلية كقوله حاتم الجود

(قوله أو استئناف على وجه البيان لما قبله) فيكون إيقاع أنفسهم هو الظن المذكور (قوله وهو الظن المختص بالح) فيكون إضافة الظن إلى الجاهلية للاختصاص كقولهم حاتم جود ورجل صدق (قوله فلم يبق لنا من الأمر شيء) فيكون الاستفهام إنكارياً فيكون بمعنى النفي (قوله وأهل يزول عنا الح) فيكون الاستفهام حقيقياً (٤٩) (قوله من الاخلاص والتفاني) هذا يدل

على أن الخطاب في هذه الآية مع المؤمنين والمنافقين مما كان اظهار الاخلاص يناسب المؤمنين و اظهار التفاني يناسب المنافقين لكن سوق الآية يدل على ان الخطاب مع المنافقين فقط لان المخاطبين هم الذين يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلناها ولا ينبغي انهم المنافقون لا المحصلون والعجب ان صاحب الكشف جعل الخطاب مخصوصاً بالمؤمنين فالاعتراض عليه أقوى (قوله أى وفعل ذلك ليبتلى) فان قيل ما المعطوف عليه قلنا يمكن لو كنتم فيكون تحت قل أى وقيل فعل الله ذلك ليبتلى (قوله ويخلصه من الوسواس) معناه ما في القلوب من الوسواس أى يجعله مجرداً عن مقارنة الوسواس فيكون الاعتقاد خالصاً عن شائبه وهذا آكد من ان يقال وليحص قلوبكم فان تمحيص القلوب مجرداً عن دهمان الوسواس وهذا لا يستلزم بقاء الاعتقاد الصحيح بل يجوز ان

في الهموم أو ما همهمهم الأهم أو أنفسهم وطلب خلاصها (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) صفة أخرى لطائفة أحوال أو استئناف على وجه البيان لما قبله وغير الحق نصب على المصدر أى يظنون بالله غير الحق الذى يحق أن يظن به وظن الجاهلية بدله وهو الظن المختص بالجهالة وأهلها (يقولون) أى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدل من يظنون (هل لنا من الأمر من شيء) هل لنا من أمر الله ووعده من النصر والظفر نصيب قط وقيل أخبر ابن أبى بقتل بنى الخزرج فقال ذلك والمعنى اننا نريد أن نقتلهم ونصيرهم باختيارنا فلم يبق لنا من الأمر شيء وأهل يزول عنا هذا القهر فيكون لنا من الأمر شيء (قل ان الأمر كله لله) أى الغلبة الحقيقية لله تعالى ولأوليائه فان حزب الله هم الغالبون والقضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو اعتراض وقرأ أبو عمرو ويعقوب كاه بالرفع على الابتداء (يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) حال من ضمير يقولون أى يقولون مظهرين انهم مستترشدون طالبون النصر مبطين الانكار والتكذيب (يقولون) أى في أنفسهم واذ اخلا بعضهم إلى بعض وهو يدل من يخفون أو استئناف على وجه البيان له (لو كان لنا من الأمر شيء) كما وعد محمد أو زعم ان الأمر كله لله ولأوليائه أو لو كان لنا اختيار وتدير ولم يرح كما كان رأى ابن أبى وغيره (ماقتلناها) لما غلبنا ولما قتل من قتل منافى هذه المعركة (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) أى أخرج الذى قدر الله عليهم القتل وكتبه في اللوح المحفوظ إلى مضارعهم ولم تمنعهم الإقامة بالمدينة ولم ينج منهم أحد فانه قبر الأمور ودبرها في سابق قضاء لا معقب لحكمه (وليبتلى الله فى صدوركم) وليمتحن مافى صدوركم ويظهر سرائرها من الاخلاص والتفاني وهو علة فعل محذوف أى وفعل ذلك ليبتلى وأغطف على محذوف أى لبر زلفاء القضاء وأصل الحجة والابتلاء أو على قوله لسيلا تحزنوا (وليجصص مافى قلوبكم) وليكشفه ويميزه أو يخلصه من الوسواس (والله عليهم بذات الصدور) تخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد وعيد وتنبيه على انه غنى عن الابتلاء وانما فعل ذلك لتمرين المؤمنين و اظهار حال المنافقين (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجعان انما استعزهم الشيطان ببعض ما كسبوا) يعنى ان الذين انهمزوا يوم أحد انما كان السبب فى انهمزهم ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه واقترفوا ذنوباً بالخالفة النبى صلى الله عليه وسلم بترك المركز والحرص على الغنمة أو الحيلة فتمنعوا التأييد وقوة القلب وقيل استزال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصى يجرب بعضها بعضاً كاطاعة وقيل استعزهم بك ذنوب سلفت منهم فسكر هو القتال قبل اخلاص التوبة والخر وج من المظلمة (واقعد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة الذنب كى يتوب (يا أيها الذين آمنوا لا تسكنوا كالذين كفروا) يعنى المنافقين (وقالوا لاخوانهم) لاجلهم وفيهم معنى اخوتهم اتفاقهم فى النيب والمذهب (اذا ضربوا فى الارض) اذا سافروا فيها أو ابدوا للتجارة أو غيرها وكان حقها اذ قوله قالوا لكنهم جاء على حكاية الحال الماضية (أو كانوا غزرا) جمع غزاة كفاف وعفى (لو كانوا عندنا ما ماتوا وماقتلوا)

(٧ - (بيضاوى) - ثانياً) تكون ساذجة لا يتصور فيها شيء وهى ناظر لا نافذة لا تبتنان

الخطاب مع المنافقين وهو لا يناسب التخليص من الوسواس (قوله لاجلهم وفيهم) الباعث على عذبت التأويلين ان قالوا لاخوانهم يدل بحسب الظاهر على ان الاخوان مخاطبون لكتمهم لیسوا كذلك كما سيصرح به (قوله لكنهم جاء على حكاية الحال الماضية)

هذه الحكاية على ما ذكرناه ان تقدر نفسك كذلك موجود في ذلك الزمان الماضي أو كانه موجود الآن واعلم ان المصنف تبع فيما ذكر صاحب الكشف واعترض المعلقون عليه بان حكاية الحال الماضية انما تكون حيث يؤتى بصيغة الحال والمذكور ههنا صيغة الاستقبال لان معنى اذا ضرب بواحين يضر بون في المستقبل قال الزجاج اذا ههنا مجرد الزمان وقال قطرب كذا اذا واذا يقوم كل منهما عن الآخر وهذا الجوابان مبنيان على استعمال اذ في غير المستقبل وهذا ان لم يوجد في استعمال العرب لكن القرآن أولى بان يستشهد به وهو حجة على غيره (٥٠) وليس غيره حجة عليه كما صرح بذلك كله العلامة ليسابوري (قوله يعني

المنافقين) الدال على انهم منافقون ما في قوله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك (قوله على ان يكون اللام لام العاقبة) أي ليست اللام لام العدة لان جعل الحسرة في الغايب لا يكون عدلة باعته على القول المذكور (قوله حسرة في قلوبهم خاصة) انما قال خاصة لان الاعتقاد المذكور حسرة في قلوبهم سواء كان المؤمنون مثلهم أو لا فلول يقل خاصة لان لا يكون الاعتقاد المذكور حسرة اذا وافقهم المؤمنون لكن ليس كذلك فاذا قيل خاصة صح الكلام لان عدم موافقة المؤمنين لهم موجب لكون الاعتقاد المذكور حسرة في قلوبهم خاصة دون قلوب المؤمنين (قوله تعالى ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لا يأتين) فان قيل لم يقدم القتلى في الآية الاولى وأخرى في الثانية

مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين به (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) متعاقب قالوا على ان اللام العاقبة مثلها في أيكون لهم عدوا وخرأ ولا تكونوا أي لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد ليحمله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وقيل الى ما دل عليه انتهى أي لا تكونوا مثلهم ليحمله الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فان مخالفتهم ومضادتهم بما يغفهم (والله يحيي ويميت) رد لقولهم أي هو المؤثر في الحياة والممات لا الاقامة والسفر فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد (والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على ان يمانواهم وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء على انه وعيد للذين كفروا (ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم) أي متم في سبيله وقرأ نافع وحزرة والكسائي بكسر الميم من مات يمات (لغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون) جواب القسم وهو ساد مسددا للجزء والمعنى ان السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فانتالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وقرأ حفص بالياء (ولئن متم أو قتلتم) أي على أي وجه اتفق هلاككم (لاي الله تحشرون) لاى معبودكم الذي توجهتم اليه بذنوبكم لوجهه لاى غيره لا محالة تحشرون فيوفي جزاءكم ويعظم ثوابكم وقرأ نافع وحزرة والكسائي متم بالكسر (فبارحة من الله لنت لهم) أي فبرحة وما من بدة للتأكد والتنبية والدلالة على ان ايمنهم ما كان الابرة من الله وهو ربطه على جاشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد ان خالفوه (ولو كنت فظا) سئ الخلق جافيا (غايظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك) لتفرقوا عنك ولم يسكنوا اليك (فأغف عنهم) فيما يختص بك (واستغفر لهم) فيما لله (وشاورهم في الامر) أي في أمر الحرب اذ الكلام فيه أو فيما يصح أن يشاور فيه استظهارا برأيهم وتطيبا لنفوسهم وفي هذا السنة المشاورة للامة (فاذا عزمت) فاذا عرفت نفسك على شيء بعد الشورى (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على ما هو أصح لك فانه لا يعا له سواه وقرئ فاذا عزمت على التكلم أي فاذا عزمت لك على شيء وعينته لك فتوكل على ولا تشاور فيه أحدا (ان الله يحب المتوكلين) فينصرهم ويهديهم الى الصلاح (٥٤) ان ينصرهم الله كما نصركم يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) كما خذلكم يوم أحد (فإن ذا الذي ينصركم من بعده) من بعد خذله أو من بعده الله بمعنى اذا جاوزتموه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على مقتضى التوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من

قلنا لانه رتب في الآية الاولى المغفرة والثواب على ما تقدم فكان تقدم القتل أنسب لان ثوابه أكثر وامافي الآية الثانية فلما رتب فيها الحشر وكان مساويا بالنسبة الى الموت والقتل وكان الموت أكثر كان تقديم الموت أنسب (قوله جواب القسم) فالام في لغزة لام جواب القسم واللام في ولئن متم اللام الموطى للقسم (قوله فانياتلون المغفرة والرحمة الخ) تخصيص هذا بالذكر صريح في ان المخاطبين هم المؤمنون حقا (قوله ربطه على جاشه) جاش القلب بالهمزة وعه عند الفزع وفلان رابط الجأش وربط الجأش كأنه يربط نفسه من الفرار بشجاعته (قوله حتى اغتم لهم بعد ان خالفوه) هذا رابط لآية بما سبق (قوله للتأكد والدلالة الخ) تبع في هذه العبارة الكشف وفيه توسع وحق العبارة أن يقال وما من بدة لتأكد كيد الدلالة الخ لان أصل الدلالة على الحصر استفيد

من تقديم الجار والمجرور ولذا قيل ان في كلام الكشف حذفا والمعنى ما من بدة والظرف مقدم لنا كيد والدلالة (قوله أو ظن به الرماة) معطوف على قوله انهم فيكون المعنى اماراة الرسول عما اتهم به أو عما ظن به الرماة (قوله وأما البالغة في النهي الخ) لان ما كان لني معناه على ما ذكرنا صاحب لني وهذا أكد من صريح النهي عن الغلول من وجهين أحدهما كون الكلام في صورة الخبر لانه يفيدان لاجابة الى النهي الصريح والثاني نفي إمكان الغلول فيفيد انه لا صحة للغلول التي فضلا عن وقوعه (قوله ومبالغة ثانية) لان المبالغة الاولى استقيدت من قوله وما كان لني على ما ذكرنا (قوله فلا ينقص ثواب مطيعهم الخ) دل هذا الكلام على ان نقص زيادة ثواب المطيع وعقاب العاصي ظلم وهذا خلاف مذهب أهل السنة بل (٥١) مذهبهم أنه يقال حاكم على الإطلاق

بفعل ما يشاء لو عذب المطيع أو يزبد في عذاب العاصي لم يكن ظمالوا العجب ان هذا كلام المعتزلة والجواب أن المراد من الظلم ههنا خلاف الوعد والاولى أن يقال المراد منه ما ذكر من نقص الثواب وزيدته ولولم يذ كر المقابل وقال لا ينقص من ثواب مطيعهم الخ ان كان أولى حتى يكون لا ينقص الخ مفسر لا يظالمون الا أن يقال الفاء يقصر به كما في قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فافتقروا لأنفسكم (قوله تعالى أفن اتبع رضوان الله) هذه الفاء مقدمة في الحقيقة على حمزة الاستفهام وقد توضح في قوله تعالى أفان مات أو قتل انقلبتم فنكون الفاء لسببية ما تنقصد وهو توفية كل نفس ما كسبت لانكار تسوية من اتبع ومن باء

الله وتحذير عما يستجلب خذلانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا أن لا ناصر لهم سواه وآمنوا به (وما كان لني أن يغفل) وما صاحب لني أن يخون في الغنائم فان النوبة تنافي الخيانة يقال غل شيأ من الغنم يغفل غلولا وأغل اغلالا اذا أخذه في خفية والمراد منه اماراة الرسول عليه السلام عما اتهم به اذ روى أن قطيفة جزاء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها أو ظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلحة فغنم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم على من معه ولم يقسم للطلحة فبكرت فيكون تسمية حراما بعض المستحقين غلولا لتقليظا ومبالغة ثانية وقرأ نافع وابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب أن يغفل على البناء للمفعول والمعنى وما صح له أن يوجد غللا أو أن ينسب الى الغلول (ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذي غله يحمل على عنقه كجاء في الحديث أو بما احتمل من وباله وأثمه (ثم توفى كل نفس ما كسبت) يعني تعطى جزاء ما كسبت وأفيا وكان الاتفاق بما قبله أن يقال ثم يوفى ما كسب لكنه عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب يحجز به بعمله فالغال مع عظم حرمه بذلك أولى (وهم لا يظالمون) فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزداد في عقاب عاصيهم (أفن اتبع رضوان الله) بالطاعة (كن باء) رجوع (بسطط من الله) بسبب المعاصي (ومأواه جهنم وبئس المصير) الفرق بينه وبين المرجع ان المصير يجب أن يخالف الحالة الأولى ولا كذلك المرجع (هم درجات عند الله) شبهوا بالمرجات لما بينهم من تفاوت في الثواب والعقاب أو هم ذوو درجات (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها صادرة عنهم فيجاز بهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) أنعم على من آمن مع الرسول صلى الله عليه وسلم من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة عادة لزيادة انتفاعهم بها وقرئ لمن من الله على أنه خير مبتدأ محذوف مثل منه أو بعثه (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) من نسبهم أو من جنسهم عر بياهم لم يفهموا كلامه بسهولة ويكونوا فقيها في حاله في الصدق والامانة مفتخرين به وقرئ من أنفسهم أى من أشرفهم لانه عليه السلام كان من أشرف قبائل العرب وبطونهم (يتلو عليهم آياته) أى القرآن بعدما كانوا جاهلا لم يسمعو الوحي (ويزكهم)

(قوله تعالى وبئس المصير ههنا تقدير) والمعنى ما أوأهم يقال في شأنه ببس المصير فيكون متعاق خبر محذوف (قوله عالم بأعمالهم) تبع في هذا التفسير الكشف وهو يدل على أن كونه تعالى بصير اعين كونه عالما وهو ذنب مما قال بعضهم من ان البصر عامه بالمبصرات والحق انه ليس كذلك قال في شرح المواظف اتفاق المسامعون على أنه تعالى سميع بصير لكنهم اختلفوا في معناه فقالت الفلاسفة والبكهي وأبو الحسن البصري ذلك عبارة عن علمه تعالى بالمسموعات والمبصرات وقال الجوهي ومنا ومن المعتزلة والكرامية انهما صفتان زائدتان على العلم وتوضيحه انا اذا علمنا شيأ علمنا ما جليا ثم ابصرناه فانما نجد بالبدية فرق بين الحالتين ونعلم بالضرورة ان الحالة الثانية تشتمل على أمر زائد مع حصول العلم فيها فذلك لانه هو الابصار (قوله وقرئ من أنفسهم) بفتح الفاء من النفاسة بمعنى

الشرف (قوله والمعنى وان الشان كانوا اني ضلال مبين) هكذا في الكشف والمعنى أن ان مخففه من المثاقفة واسمها وهو ضمير الشأن محذوف كما قاله العلامة التفنيزاني وهذا خلاف ما قاله ابن الحاجب من ان حذفه منصوب باضعيف الامعان اذا خفت فانه لازم (قوله والواو عاطفة للجملة الخ) فالاول (٥٢) أن تكون الهمزة مؤخره عن الواو لكسها قدمت لتصدرها والثاني أن

تكون مقدمة في الاصل على الواو (قوله ولما ظرفه المضاف) ضمير ظرفه راجع الى قائم أي لما أصابكم قائم (قوله وتخليته الكفار سباهاً اذنا لانهم من لوازمه) هكذا عبارة الكشف وهي مناسبة لمذهبه لانهم على أن مثل هذا لا يكون بارادة الله لان تغليب الكفار على المؤمنين فيجب وهو تعالى لا يريد القبيح والمناسب لاهل السنة أن يقال الاذن بمعنى الارادة (قوله وليتميز المؤمنون والمنافقون) ان أراد التميز عند الله فبدر عليه ان الطائفتين ممتازان في علمه تعالى دائماً وان أراد التميز عند الناس يراد عليه ان لا معنى لتفسير قوله تعالى وليعلم المؤمنون بميزانهم عند الناس اذ المراد بالعلم علم الله تعالى والاولى أن يقال مراده ان معنى قوله وليعلم المؤمنون ليعرف الله المؤمنين فيتميز المؤمنون عند الخلق لكنه اكتفى بالثاني وهو لازمه (قوله وأكلام مبتدأ) عطف على جملة ما أصابكم

يظهرهم من دنس الطباع وسوء الاعتقاد والاعمال (ويعلمهم الكتاب والحكمة) أي القرآن والسنة (وان كانوا من قبل اني ضلال مبين) ان هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة والمعنى وان الشان كانوا من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم في ضلال ظاهر (٥٣) أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثلها فإني أني هذا) الهمزة للتقريع والتقرير والواو عاطفة للجملة على ماسبق من قصة أحد أو على محذوف مثل أفعلتم كذا وقتم ولما ظرفه المضاف الى أصابكم أي أقاتم حين أصابكم مصيبة وهي قتل سبعين منكم يوم أحد والحال انكم انتم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من أين هذا أصابنا وقد وعدنا الله النصر (قل هو من عند أنفسكم) أي مما افترقته أنفسكم من مخالفة الأمر بترك المركز فان الوعد كان مشروطاً بالثبات والمطاعة أو اختيار الخروج من المدينة وعن علي رضي الله تعالى عنه باختياركم الفداء يوم بدر (ان الله على كل شيء قدير) فيقدر على النصر ومنعه وعلى أن يصيب بكم ويصيب منكم (وما أصابكم يوم التقي الجمعان) جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم أحد (فبإذن الله) فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سباهاً اذنا لانهم من لوازمه (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين نافقوا) وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل في الصلة وأكلام مبتدأ (تعالوا قاتلوا في سبيل الله وأدفعوا) تصميم الامر عليهم وتخيير بين أن يقاتلوا للأخرة أو للدفع عن النفس والاموال وقيل معناه قاتلوا الكفرة وأدفعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين فان كثرة السواد ما يروع العدو ويكسر منه (قالوا نعم قاتلنا بعتناكم) لو علم ما يصح أن يسمى قاتلاً لا تبغناكم فيه لكن ما أتم عليه ليس بقاتل بل القاء بالانفس الى التهلكة أو لو تحسن قاتلاً لا تبغناكم فيه وانما قالوه دغلاً واستهزاء (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) لانخراطهم وكلامهم هذا فانهما أول أمارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرته منهم لاهل الإيمان اذ كان انخراطهم ومقاتلتهم تقوية للمشركين وتخديلاً للمؤمنين (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم) يظهرون خلاف ما يضمرون لانوا طيع قلوبهم السنن بالإيمان وازافة القول الى الافواه تأكيد وتصور (والله أعلم بما يكتُمون) من النفاق وما خلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مفضل بالعلم واجب وأنتم تعلمونه مجملًا بأمارات (الذين قالوا) رفع بدلا من واو يكتُمون أنصب على الذم أو الوصف للذين نافقوا أو جرد بدلا من الضمير في بافواههم أو قالوا بهم كقوله على حاله لأن في القوم حاتماً * على جوده لاضن بالماء حاتم

(لاخوانهم) أي لاجلهم يريد من قتل يوم أحد من أقاربهم وأمن جنسهم (وقعدوا) حال مقدرة بقداي قالوا قاعدن عن القتال (لواطاعونا) في القعود بالمدينة (ما قاتلوا) كما لم يقتل قراهم ما قاتلوا بتشديد التاء (قل فادروا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) أي ان كنتم صادقين انكم تقدر على دفع القتل عنكم كذب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت وأسبابه فانه أحسر بكم والمعنى أن الفعود غير معن عن الموت فان أسباب الموت كثيرة كما

(قوله تعالى هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) فان قيل انهم كافرون لانهم منافقون لماسيحيي ان من قوله والله أعلم بما يكتُمون (من النفاق قلنا المراد انهم لا اصرار على الكفر وكما اظهروه أقرب منهم للإيمان الظاهري (قوله) تأ كيد وتصغير) أي تخويف لانه يشعر بأنه أمر صادر عن مجرد اللسان وليس منه في القلب شيء (قوله على جوده لاضن بالماء حاتم) هذا استشهاد بإبدال المظهر من ضمير الغائب فان حاتم ابدل من ضمير جوده وانما جعل بدلا منه لانه مجرور اذ القوا في على الكسر

(قوله) أو إلى الذين قُتلوا والمفعول الأول محذوف) بر عليه أن الذين قُتلوا كَيْفَ يَمُوتُونَ عن الحساب وأُجِيبَ بِهِمْ أحياء ونفوسهم بأقضية مدركة وتقاتل أن يقول لا فائدة لهذا انتهى لانهم يعلمون أنهم أحياء ولا يحسبون أنهم موات وأيضاً وصول هذا انتهى إليهم خفاء ولا بد من نقل وبالجملة فهذا الوجه من الاعراب كاذ كروا ليس كإينى الأأن يتكلم فيقال المقصود من نهي الشهداء عن الحساب المذكور نهي غيرهم ثم انه على ما ذكرناه جواز حذف أحد مفعولي باب حسبت والاقتصار على الآخر وهو قليل (قوله بل احسبهم) بلفظ الامر أحياء وهذا التقدير الذي ذكره وليس مرضى اذا كان حال الشهداء (٥٣) انهم أحياء فالنسب الامر بالعلم لا الظن

فيناسب أن يقدر بل اعلمهم أحياء خصوصاً اذا كان المخاطب بهذا الخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله مدرك للمشاكاة) قوله مدرك بذاته) فيه انه يلزم أن يكون مدركاً وأما كونه بذاته مدركاً من غير حاجة إلى آلة فغير ظاهر لم يجوز أن يكون بعد خراب البدن متعلقاً بشئ يكون ذلك الشيء آلة لادراكه كما صرح به بعض أهل الكشف والتحقيق فان الحديث الذي روى عن ابن عباس صريح في أن أرواحهم متعلقة بأجسام فيحمل أن تكون تلك الاجسام آلات لادراكها كما في هذه الفسأة أبداً هم آلات له الا ان يقال مراده من ادراكه بالذات عدم احتياجه إلى البدن الذي تعلق به في الدنيا فان ادراكه باقي مع خرابه (قوله

أن القتال يكون سبباً للهلاك والقعود سبباً للنجاة قد يكون الامر بالعكس^(١٦٣) ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) نزلت في شهداء أحد وقيل في شهداء بدر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأولئك أهدو قرى بالياء على اسناده إلى ضمير الرسول أو من يحسب أو إلى الذين قتلوا والمفعول الأول محذوف لانه في الاصل مبتدأ جائز الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد اكثر المتقولين (بل أحياء) أي بل هم أحياء وقرئ بالنصب على معنى بل احسبهم أحياء (عند ربهم) ذووزاني منه (برزقون) من الجنة وهو تأكيد لكونهم أحياء^(١٦٤) (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) يسرون بالباشرة (بالذين لم يلحقوا بهم) أي باخوانهم المؤمنين الذين لم يقاتلوا فيلحقوا بهم (من خلفهم) أي الذين من خلفهم زماناً أو رتبة (الأخوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل من الذين والمعنى انهم يستبشرون بآياتين لهم من أمر الآخرة حال من تركوا من خلفهم من المؤمنين وهوانهم اذا ماتوا وأقبلوا كانوا أحياء حياة لا يكدرها خوف وقوع محذور وخزن فوات محبوب والآية تدل على أن الانسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك بذاته لا ينفى بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتأنله والتذاذه ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها الآية وما روى ابن عباس رضى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال أرواح الشهداء في أجواف طير خضر ترد أهار الجنة وتناكل من ثمارها وتأوى إلى قتاديل معلقة في ظل العرش ومن أنكر ذلك ولم ير الروح الارواح عرضاً قال هم أحياء يوم القيامة وانما وصفوا به في الحال لتحققه ودنوه وأحياء بالذكور والبايعان وفيما بحث على الجهاد وترغب في الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واجاد لمن يتبع اخوانه مثل ما تمنع عليه وبشرى للمؤمنين بالفلاح^(١٦٥) (يستبشرون) كرهه للتأكيد وليعلم به ما هو بيان لقوله الأخوف عليهم ويجوز أن يكون الأول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بنعمة من الله) نوايا لاعمالهم (وفضل) زيادة عليه كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وتنكيرهما للتعظيم (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) من جملة المستبشرين به عطف على فضل وقرأ الكسائي بالكسر على أنه استئناف معترض دال على أن ذلك أجر لهم على إيمانهم مشعر بأن من لا إيمان له أعماله محبطة وأجوره مضية (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم المرح) صفة للمؤمنين أو نصب على المدح أو مبتدأ خبره (الذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) بجملة من والبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد لان المستجيبين كلهم محسنون

واحد (الحديث في الآية للشهداء بسرورهم بحسن حال اخوانهم) (قوله) ويجوز أن يكون الأول (الح) أي يجوز أن يكون الاستبشار الأول استبشاراً بحال اخوانهم وهذا الاستبشار استبشار بحال انفسهم وهذا الاحتمال والاحتمال الأول الذي ذكره ان يكون الاستبشاران بحال الاخوان (قوله على أنه استئناف معترض) كذا في الكشف ومعناه انه كلام مبتدأ ليس معطوفاً على ما سبق وكونه معترضاً لكونه في آخر الكلام وليس بمعطوف ومن هذا علم ان الجملة المعترضة لا يلزم ان تكون بين كلامين متصلين (قوله المقصود من ذكر الوصفين) المراد من الوصفين الاحسان والتقوى إلا النعت النحوى (قوله لان المستجيبين كلهم) فانهم أي المستجيبين الصحابة وهم بالصفتين المذكورتين

(قوله) وينقص حتى يدخل صاحبه النار) فان قيل الايمان وان كان ضعيفا لا يوجب دخول الشخص في النار بل يوجب خروجه عنها كما ورد في الحديث انه يخرج من (٥٤) النار من كان في قلبه حبة من خردل من ايمان قلنا ضعف الايمان يوجب ترك

الواجب وفعل المهيء
الموجبين للدخول في النار
(قوله وما بعده بيان
لشيئته) أي جلة استثنافيه
تكون دليلا على كونه
شيطانا (قوله أو صفته وما
بعده خبره) أي الشيطان
صفة لاسم الإشارة ويخوف
أولياءه خبر فالعنى انما
ذلك الشيطان يخوف
أولياءه (قوله يعني ابليس
عليه اللعنة) فان قيل
محصل كلامه ههنا انه
كان ذا اشارة الى المثبط
كان المراد من الشيطان
للمعنى اللغوي وان كان
اشارة الى القول كان المراد
من الشيطان ابليس ولا
يظهر توجيه هذا الفرق
قلنا الفرق انه على الاول
لا بد أن يكون المراد من
الشيطان غير ابليس لان
نعما واباسفيان غيره واما
إذا أريد القول فلا باع
على ان يراد بالشيطان غير
ابليس بل يمكن ان يقدر
مضاف كذا كرحى يكون
الشيطان ابليس كما هو
المتبادر من لفظ الشيطان
فان قيل كيف ينسب
قولهما الى الشيطان قلنا
لما حصل القول المذكور
بسبب الشيطان ووسوسته

متقون روى أن أباسفيان وأصحابه لما رجعوا فبلغوا الرواحند ومواهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه لا يخرج في طلبه وقال لا يخرجن معنا الا من حضر يومنا بالامس
فخرج عليه الصلاة والسلام مع جماعة حتى بلغوا اجراء الاسد وهي على ثمانية أميال من المدينة وكان
بأصحابه الفرح فتحاموا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الاجراء والى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا
فزلت (الذين قال لهم الناس) يعنى الركب الذين استقبلوهم من عبد قيس أو نعيم بن مسعود
الاشجعي وأطلق عليه الناس لانه من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد أولانه
انضم اليه ناس من المدينة وأدعوا كلامه (ان الناس قد جعوا السكم فخشوهم) يعنى أباسفيان
وأصحابه روى انه نادى عند انصرافهم من أحد يا محمد وعدا موسم بدر القابل ان شئت فقال عليه
السلام ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل بر الظهران فارتل الله الرعب في
قلبه وباداه أن يرجع فربى ركب من عبد قيس يريدون المدينة لليرة فشرط لهم جل بعير من زبيب
ان تبطوا المسلمين وقيل لى نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشر من الابل
فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أنوكم في دياركم فلم يفلت منهم أحد الاشر بدأفترون
ان تخرجوا وقد جعوا السكم ففكروا فقال عليه السلام والذي نفسى بيده لا يخرجن ولولم يخرج معي أحد
فخرج في سبعين راكبواهم يقولون حسبن الله (فزادهم ايمانا) الضمير المستكن للقول
أو لصدر قال أو لفاعله ان أربده نعيم وحده والبارز للقول لهم والمعنى انهم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل
ثبت به يقينهم بالله وازداد نعيمهم وأظهر واجية الاسلام وأخلص النية عنده وهو دليل على ان الايمان
يزيد وينقص ويعضده قول ابن عمر رضى الله عنهما قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال نعم
يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا ظاهر ان جعل الطاعة من جلة
الايمان وكذلك ان لم تجعل فان اليقين يزداد بالالف كثرة التأمل وتناصير الحجج (وقالوا حسبن الله)
محسبنا وكافينا من أحسبه اذا كفاه ويدل على أنه بمعنى المحسب انه لا يستفيد بالاضافة تعريفاً
قولك هذا رجل حسيك (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر
(بنعمة من الله) عافية وثبات على الايمان وزيادة فيه (وفضل) ويرجى في تجارة قانهم لما توبدوا
وافوا بهاسوقا فاتجروا ورى محوا (لم يمسهم سوء) من جراحة وكيد عدو (اتبعوا رضوان الله) الذى
هو مناط الفوز بخير الدارين بجماعتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتثبيت
وزيادة الايمان والتوفيق للمباردة الى الجهاد والتصافى في الدين وظهار الجراءة على العدو بالحفظ
عن كل ما يسوءهم واصابة البغ مع ضمان الاجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل وفيه تحسير للتحلف
وتخطئة رأيه حيث حرم نفسه ما فزاه (انما ذلك الشيطان) ير يده المشطه ناعما وأباسفيان والشيطان
خبر ذلك وما بعده بيان لشيئته أو صفته وما بعده خبر ويجوز أن تكون الاشارة الى قوله على تقدير
مضاف أى انما ذلك قول الشيطان يعنى ابليس عليه اللعنة (يخوف أولياءه) القاعد من الخروج
مع الرسول أو يخوفكم أولياء الذين هم أبوسفيان وأصحابه (فلا تخافوهم) الضمير للناس
الثاني على الاول والى الاولياء على الثاني (وذاقون) في مخالفة أمرى فجاهدوا مع رسولى
(ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله تعالى على خوف الناس (ولا يحزنك

نسب اليه (قوله الضمير للناس الخ) أى ضميرهم راجع الى الذين في قوله تعالى ان الناس قد جعوا السكم الذين

على الاول أى ان يفسر الاولياء بالقاعد من الخروج عن القتال والى الاولياء ان كان المراد من الاولياء أباسفيان وأصحابه وهو التفسير الثاني

للاولياء (قوله يحتمل المفعول والمصدر) فعلى الاول معناه ان يصلوا الى اولياء الله شيئا من الامور الزاهرة وعلى الثاني معناه ان يضروا شيئا من الضرر (قوله وفي ذكر الارادة الخ) الاولى ان يقال ان في ذكر هاد ليل على المقصود الذي هو عدم جعل الحظ لهم في الآخرة لانه اذا لم يرد الله لهم حظا في الآخرة لم يحصل لهم ذلك الحظ لا يقال لوقيل لا يجعل الله لهم حظا في الآخرة لكان دليلا على ارادة عدم الجعل فكان ابلغ لانا نقول لا يلزم من عدم الجعل ارادة عدم الجعل بل عدم ارادة الجعل مع ان المقصد عدم الجعل فالتناسب المبالغ فيه (قوله وانما لم يبدل منه) لم يحوله مفعولا ثانيا لان المفعول الثاني من هذا الباب يجب ان يحتمل على الاول لكن ههنا ليس كذلك ولهذا لما جعله مفعولا ثانيا حكم بتقدير مضاف حتى يصح الجمل (قوله وانما قصر على مفعول واحد لان التعويل الخ) أي المبدل منه في حكم المنجى من حيث انه غير مقصود بالذات والمبدل المذكور يصح ان يكون قائما مقام المفعولين لان ان مع جملة يصح قيامه مقام مفعولي باب حسب فان قيل قد مر جواز حذف (٥٥) أحده مفعولي باب حسب فالحاجة

الى عند قيام البدل مقام المفعولين قلنا فرباين الافتصار والحذف فالاقتصار ان لا يكون مفعول ثان لا مذكورا ولا مقدرا والحذف ان لا يكون مذكورا ويكون مقدرا وههنا الاقتصار لا الحذف (قوله فكان حقا الخ) لان قاعدة علم الخط ان المصدرية تفصل عن الحرف الذي قبلها تنبها على كونها مع ما بعد في حكم كلمة واحدة (قوله استئناف بما هو العلة للحكم قبلها) يعني دليل على الحكم المتقدم وهو عدم الحسبان المذكور فانه اذا كان الاملاء لزيادة الاسم كان دليلا على

الذين يسارعون في الكفر) يقعون فيه سر يعاصر عليه وهم المنافقون من المتخلفين وأقوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك ويعينوا عليك لقوله (انهم لن يضروا الله شيئا) أي لن يضروا اولياء الله شيئا يسارعهم في الكفر وانما يضرونهم أنفسهم وشيئا يحتمل المفعول والمصدر وقرنا فمعجزتك بضم الباء وكسر الزاي حيث وقع ما خلا قوله في الانبياء لا يحزنهم الفرع الاكبر فانه فتح الباء وضم الزاي فيه والباقيون كذلك في السكك (يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة) نصيبا من الثواب في الآخرة وهو بدل على تعادى طغيانهم وموتهم على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى أراد ارحم الراحمين أن لا يكون لهم حظ من رحمة وان مسارعهم في الكفر لانه تعالى لم يرد أن يكون لهم حظ في الآخرة (ولهم عذاب عظيم) مع الحرمان عن الثواب (٥٦) ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم) تسكير للتأكيديا وتعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين أو ارتد من العرب (ولا تحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خيرا لانفسهم) خطاب للرسول عليه السلام أو لكل من يحسب والذين مفعول وانما نملي لهم بدل منه وانما اقتصر على مفعول واحد لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين كقوله تعالى أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو المفعول الثاني على تقدير مضاف مثل ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب ان الاملاء خير لانفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير لانفسهم وما مصدرية وكان حقا ان تفصل في الخط واسكنها وقت متصلة في الامام فاتبع وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم والكسائي ويعقوب بالياء على ان الذين فاعل وان مع ما في حيزه مفعول وفتح سينه في جميع القرآن ابن عامر وحزرة وعاصم والاملاء الامهال وطالة العمر وقيل تخليتهم وشأنهم من أملى لفرسه اذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء (انما نملي لهم ليزدادوا اثما) استئناف بما هو العلة للحكم قبلها وما كافة واللام لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرئ انما بالفتح ههنا بكسر الاولى ولا يحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا ان املاءناهم لزيادة الاثم

عدم حسبان ان املاءهم خير لهم (قوله وعند المعتزلة الخ) أي ليست للارادة حتى يكون المعنى لارادة الله ازدياد اثمهم كهمو مذهب أهل السنة لان ارادة ازدياد اثمهم فيجب عند المعتزلة وهو غير جائز على الله تعالى (قوله وبكسر الاولى) أي بكسر ان انما نملي لهم خير لانفسهم (قوله ولا يحسبن الذين كفروا ان املاءناهم لزيادة الاثم بل للتوبة) لك ان تقول لا يتخلوا ما أن يكون املاء الله تعالى لهم لزيادة الاثم أو للتوبة فان كان الاول لم يكن هذا التفسير صحيحا وان كان الثاني لم يكن التفسير الاول صحيحا والجواب ان كلا من الامرين محتمل لانه يصح ان يكون مراد الله تعالى من املائهم زيادة اثمهم ويحتمل ان لا يكون كذلك بل يكون املاءهم لتوبتهم لان الله يفعل ما يشاء والتفسير ان المذكور ان على هذين الاحتمالين فان قيل اذا كان املاءهم لتوبتهم ودخولهم في الايمان يجب ان يتوبوا ويدخلوا في الايمان والازم خلاف مراد الله تعالى وهو بالغ على مذهب أهل الحق قلنا نعم ما ذكر انما يكون اذا لم يقدر شيء آخر فالما اذا قدر بان يقال انما نملي لهم لان إمكان التوبة في زمان الاملاء أي للارتداد في زمان مكان التوبة فلا

(قوله على هذا) أى قراءة إنما الثانى بالفتح كذا فى الكشف وقال العلامة التفتازانى معنى ان ماعلى هذه القراءة مصدر به وليزدادوا فى موضع الخبر ولام يمكن الاملاء الذى للتوبة والدخول فى الايمان ملاماً للمقارنة العذاب بل الثواب جعل الواو حالية داخلة فى حيز النهى عن الحساب بمنزلة ان يقول يزدادوا وليكون لهم عذاب وظاهر ان هذا المعنى لا يحصل بالواو العاطفة بل ليس ههنا ما يحسن عطف هذه الجملة عليه نعم لا اعتراض وجه انتهى وفيه ان الفتوحة مصدرية فلا يباعث على جعل ما مصدر به بل يلزم منه اجتماع حرفين مصدرين فالظاهر ان يقال ان ما كاف والجواب ان ما يجعل الفعل يتأول بالمصدر وأن تجعل الجملة التى بعدها مبتأول بالمصدر فان المعنى ولا يحسن الذين كفر وزادوا ملائنا لهم لاثم (قوله على هذا الخ) ليس كما ينبغي ادعى القراءة المشهورة وهى قراءة الاولى بالفتح وانما الثانية على الكسرى يجوز ان تكون الواو حالية أيضاً فلا وجه لتخصيص الحالية بالقراءة الشاذة واعلم ان فى عبارة المصنف حيث قال بجواز اشارة الى كون جواز الواو اعتراضية بخلاف عبارة الكشف اذ ليس فيها اشعار بما ذكرناه جزم بان الواو على القراءة الغير المشهورة ناحالية (قوله الخطاب لعامة المؤمنين) أى خطاب أتم على هذا ليكون المناسب أن يكون المؤمنون مخلصين مطلقا سواء كانوا مختصين أو منافقين لناسب أن يقال ما كان الله لينركم اذ لو كان المراد منهم المؤمنين (٥٦)

لكن الظاهر ان قوله لا يترككم محتاطين الخ تفسير قوله تعالى ما كان الله لينذر المؤمنين وهو يدل على ان المراد بالمؤمنين مايم المخلصين والمنافقين وبالجملة قدغير عبارة الكشف عما ينبغي وهى كانه قيل ما كان الله لينذر المخلصين منكم على الحد التى أنتم عليها من اختلاف بعضهم ببعض (قوله أو ينصب له مايدل عليها) يعنى أن اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على الغيب يكون بطريقتين أحدهما بطريق الوحي والثانى أن يشاهد

بل للتوبة والدخول فى الايمان وانما على لهم خبر اعتراض معناه ان املاء ناخير لهم ان انتهبوا وتداركوا فيه ما فرط منهم (ولهم عذاب مهين) على هذا يجوز أن يكون حالاً من الواو أى يزدادوا انما معدا لهم عذاب مهين (٥٧) ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين فى عصره والمعنى لا يترككم محتاطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحى الى نبيه باحوالكم أو بالتكاليف الشاقة التى لا يصبر عليها ولا يدعن لها الا الخاص المخلصون منكم كبذل الاموال والانفس فى سبيل الله ليختبر الله نتيجه بواطنكم ويستدل به على عقائدكم وقرأ حزه الكسائى حتى يميز هنا فى الانفال بضم الباء وفتح الميم وكسر الياء وتشديدها والباقيون بفتح الباء وكسر الميم وسكون المياء (٥٨) وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) وما كان الله ليؤتى أحدكم علم الغيب فيطاع على ما فى القلوب من كفر وإيمان ولكن الله يجتبي لرسالته من يشاء فيوحى اليه ويختبره ببعض المغيبات أو ينصب له مايدل عليها (فأمنوا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص أو بان تعامرو وحده مطلقا على الغيب وتعامروهم عبادا محتجين لا يعلمون الاماعلمهم الله ولا يقولون الامأوحى اليهم روى أن الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فبزلت وعن السدى أنه عليه السلام قال عرضت على أمتي وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فقال المنافقون انه يزعم أنه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا (وان تؤمنوا) حق الايمان (وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم) لا يقدر قدره (ولتحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) القرأت فيه على ما سبق ومن قرأ

أمر ابدل على أمر يكون من بعد كما نصب للنبي صلى الله عليه وسلم علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر على ما ذكره بعض كبار أهل الكشف والتحقيق (قوله ولا يقولون الامأوحى لهم) أى لا يقولون فى أمر الشرائع والاخبار عن الله تعالى وعن الغيب (قوله انه عليه الصلاة والسلام قال عرضت على أمتي الخ) يمكن أن يكون المراد من الامة أمة الاجابة ويكون معنى قوله أعلمت من يؤمن بي أعلمت من يؤمن بي من الخلاق ومن يكفر بي ويمكن أن يكون المراد أمة الدعوة فيكون المعنى عرضت على أمة دعوتى أى الخلاق الواصلة اليهم دعوتى ثم الظاهر أن المراد من قوله أعلمت من يؤمن بي الخ من كان موجودا فى عصره ولا فاقده يمكن أن يكون المراد غيره والله ورسوله أعلم (قوله وان تؤمنوا حق الايمان وتتقوا النفاق) هذا لا يلائم ان يكون الخطاب فى أول الآية لعامة المؤمنين لمخلصيهم ومنافقيهم بل المناسب أن يكون لمنافقيهم خاصة وحيداً يخالف هذا الخطاب للخطاب السابق فى هذه الآية وهو قوله تعالى ما أنتم عليه فانه صرح بأنه عام للمخلص وغيره واعر أن تعليق تتقوا بالنفاق من زائداته على الكشف والمناسب ان يبقى التقوى على اطلاقه فيكون المعنى وتتقوا بما يجب أن يتقى حتى يشمل المخلص وغيره (القرأت فيه ما سبق) من قوله تعالى ولتحسبن الذين كفر وانما على لهم الآية

(قوله ليتطابق مفعولاه) أى ليحمل أحدهما على الآخر (قوله وان جعله الموصول) أى ان جعل فاعل تحسبن الموصول (قوله كان المفعول الاول محذوفاً) لم يجوز أن يكون هو مفعولاً أول لأنه ضمير مرفوع فلا يقع مفعولاً (قوله بيان لذلك) أى بيان لكونه شراً طم (قوله والمعنى سيلزومون الخ) هذا بناء على أن يطرقون استعارة تبعية والمستفاد من الحديث أنه على معناه الحقيقي ولا منافاة إذ يمكن أن يطوق البخیل حقيقة و يلزم أيضاً بالتحل لزم الطوق (قوله وهو أبلغ في الوعيد) لأن الوعيد في الخطاب والحضور أشد منه في الغيبة (قوله لولا ما بيننا من العهد) هذا محال قاله الفقهاء من ان

(٥٧)

(قوله أى سنسكتبه) فان قيل الظاهر لقد كتبه في صحائف الكتبة لان نزول الآية بعد ان قالوا ذلك القول والظاهر ان الكتبة كتبوه قلنا المراد سنكتب وعديته في صحائف الكتبة لانحواه (قوله واستهزاء بالقرآن والرسول) لان قولهم استهزاء بقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله (قوله وفيه مبالغات) الاولى انه تعالى قال هذا القول طم بذاته المتعالى لا بواسطة الثانية انه تعالى أمرهم بما ذكرنا فوجب عليهم الذوق الثالثة أمرهم بالنوق الذي هو دال على قوة ادراكهم للعذاب ووصوله الى باطنهم لان الذوق مستلزم له الابعة وصف العذاب بالاحراق وما ذكرنا في ايراد الذوق أولى عما ذكره المصنف لما فيه من التكلف (قوله والمعنى انه لم يخف عليه الخ) وجعل هذا المجموع معنى

بالتاء قد مر مضافاً ليتطابق مفعولاه أى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خير اهلهم وكذا من قرأ آيات الله ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم أو من يحسب وان جعله الموصول كان المفعول الاول محذوفاً للدلالة ببخلون عليه أى ولا يحسبن البخلاء بخلافهم هو خير اهلهم (بل هو) أى البخل (شر طم) لاستحباب العقاب عليهم (سبطوقون ما يخلو به يوم القيامة) بيان لذلك والمعنى سيلزومون وبال ما يخلو به الزام الطوق وعنه عليه الصلاة والسلام ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جملة الله سبحانه عاقبته يوم القيامة (ولله ميراث السموات والارض) وله ما فيهما مما توارثت فسا طولاء يبخلون عليه بما لا ينفقونه في سبيله أو أنه يرث منهم ما يسكونه ولا ينفقونه في سبيله بهلا كهم وتقي عليهم الحسرة والعقوبة (والله بما يعملون) من النعم والاعطاء (خير) فجازيهم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة والكسائي بالتاء على الالتفات وهو أبلغ في الوعيد (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قالته اليهود لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً وروى أنه عليه الصلاة والسلام كتب مع أى بكر رضى الله تعالى عنه الى مود بن قيس فشقاق يدعوهوم الى الاسلام واقام الصلاة وابتاع الزكاة وان يقرضوا الله قرضاً حسناً فقال فنحاص بن عازر راء ان الله فقير حتى سأل القرض فاطمه أبو بكر رضى الله عنه على وجهه وقال لولا ما بيننا من العهد لضررت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجج بما قاله فنزلت والمعنى انه لم يخف عليه وأنه أعد لهم العقاب عليه (سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق) أى سنكتبه في صحائف الكتبة أو سنحفظه في علمنا لانهم لم يأتوا بكلمة عظيمة اذ هو كفر بالله عز وجل واستهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نظمهم مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس أول جرعة ارتكبوها وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستبعد منه أمثال هذا القول وقرأ حمزة سيكتب بالياء وضمها وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء (وقول ذوقوا عذاب الخريق) أى ومنتقم منهم بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق وفيه مبالغات في الوعيد والذوق ادراك الطعوم وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات والحالات وذكره هنا لان العذاب مرتب على قوتهم الناشئ عن البخل وانهم اهلك على المال وغالب حاجة الانسان اليه التحصيل المطاع ومعظم بخله به للخوف من فقدانه ولذلك كثرت الاكلا مع المال (ذلك) إشارة الى العذاب (بما قدمت أيديكم) من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبر بالأيدي عن الانفس لان أكثر أعمالها بهم (وأن الله ليس بظالم للعبيد) عطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حيث ان في الظلم يستلزم العدل المقضى اثابة المحسن ومعاقبة المسيء (الذين قالوا) هم كعب بن الاشرف ومالك وجي وفنحاص وهوب بن يهودا (أن الله عهد اليها) أمرنا في التوراة وأوصانا (أن لا تؤمن

(٨) - (يضاهى) - (ثاني)

من قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ربنا يهود في سجده فيكون كتابه عن كذبهم في سجده (قوله أو سنحفظ) لا يخفى ان كل شيء محفوظ في علم الله تعالى ازلاً وابداف الاولى أن يقال هو كتابه عن اعداد العذاب لهم (قوله لان أكثر أعمالها بهم) أى أكثر أعمالها الظاهرة (قوله يستلزم) لا يخفى انه تعالى كيف يشاء يفعل في ملكه بان يعاقب الطمع أو يثيب العاصي لا يكون ظالماً كما هو منهج أهل الحق فنفي الظلم عنه تعالى لا يقتضي ما ذكره انصف الذي يخطئ في خاى والله أعلم ان المعنى وان الله ليس بظالم

للعيب بلوعنهم بمعنى ان تعذيبهم بسبب أفعالهم ويكونه تعالى ليس بظلام بتعذيبهم اذ لو كان الله تعالى يتعذبهم ظالماً لم يعذبهم البتة والاول
 ثبت السبب والثاني رفع المانع وأيضا يمكن أن يقال ان المراد من الظلم التعذيب بغير جرم ويكون المعنى ذلك العذاب الذي هو جزاء
 أفعالهم من غير زيادة بسبب ان الله تعالى لا يعذب بغير جرم فلو زاد في الجزاء لزم التعذيب بغير جرم لان الزيادة تعذيب من غير جرم وذكر
 الظلام بصيغة المبالغة مع ان الظاهر ذكر الظالم لان صدور فعل ناقص عن الكامل نقص كامل فلو صدر ظلم ممن الله تعالى وهو أكمل
 من غيره بل هو السكامل على الإطلاق وكل كمال مستفاد منه لكان ذلك الظلم في غاية الشناعة والعظم ومن صدر منه ظلم عظيم كان ظلما
 (قوله) وهذا من مفتر ياتهم) محصل ما ذكر ان ما نقلوه من التوراة كذب لانه لا فائدة لتخصيص المجزأة بإيجاب الايمان بل كل
 مجزئ دال على إيجاب الايمان ولك أن تقول مفهوم قولهم ان كل مجزئة لا توجب الايمان وان أوجب صدق صاحبها بل الموجب
 للايمان هو هذه المجزئة الخاصة فيجب اثبات ان المجزئة كلها توجب الايمان لا مجرد الدعوى والاولى أن يقال ان كذبهم يستفاد
 من قوله تعالى ان كنتم صادقين ثم لا يمكن أن يستفاد من كون الذين قالوا ان الله عهد اليهاهم الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء فان
 فنحاص هو قائل بالقوانين المذكورين (٥٨) واخوته في حكمه عليهم العنة فيكون الذين الثانية صفة للذين السابقة

لرسول حتى يأتينا بقر بان تأكل النار) بان لانؤمن لرسول حتى يأتينا به هذه المجزئة الخاصة التي
 كانت لانبياء بني اسرائيل وهو ان يقرب بقر بان فيقوم النبي فيدعوه فقتل بارسمانية فتأكله أي تحمله
 الى طبعها بالاحراق وهذا من مفتر ياتهم وأباطيهم لان كل النار القربان لم يوجب الايمان الا كونه
 مجزئة فهو وسائر المجزئات شرع في ذلك (قل قد جاءكم رسلي من قبلي بالبينات وبالنبي قلتم فلم
 قتلتموه ان كنتم صادقين) تكذيب والزمام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمجزئات أخر
 موجبة لتصديق وبما افترحوه فقتلوه فلم تكن الموجب للتصديق هو الايمان به وكان توقفهم
 وامتناعهم عن الايمان لاجله فاهل لم يؤمنوا بمن جاء به في مجزئات أخر واجترأ على قتله (فان)
 كذبوك فقد كذب رسلي من قبلك جاؤا بالبينات والزبور والكتاب المنير) تسليمة للرسول صلى الله عليه
 وسلم من تكذيب قومه واليهود والذين يرجع زبور وهو الكتاب المقصود على الحكم من زبور النبي اذا
 حبسته والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين
 في عامة القرآن ذليل الزموا عواظ والزواجر من زبوره اذا نجزته وقرأ ابن عامر والبزبر وهشام
 وبالكتاب باعادة الجار للدلالة على انها مغارة للبينات بالذات (كل نفس ذائقة الموت) وعدو وعيد
 للصدق والمكذب وقرئ ذائقة الموت بالنصب مع التنوين وعدمه كقوله * ولذا كرا الله الاقليلا *
 (واغما توفون أجوركم) تعطون جزاء أعمالكم خيرا كان أو شرا تاما وافيا (يوم القيامة) يوم
 قيامكم من القبور ولفظ التوفية يشعر بأنه قد يكون قبلها بعض الاجور يؤيده قوله عليه الصلاة
 والسلام القبر روضة من رياض الجنة وأحفرة من حفر النار (فن زخر عن النار) بعد عنها
 والزخر حق الاصل تكرر الزح وهو الجانب ببجلة (وأدخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد

وهو الظاهر من العبارة
 فيكون المعنى لقد سمع
 الله قول الذين قالوا ان الله
 عهد اليها فدل على كذبهم
 في هذا القول لانه تهديد
 لهم بهذا القول كما يدل على
 كذبهم في القول السابق
 (قوله تعالى بالبينات)
 ان قيل المناسب تقديم
 الذي قلتم لانه أظهر في
 الزامهم قلنا يكون الذي
 قلتم داخلا في البينات
 فيكون تخصيصا بعد تعميم
 فلذا أخر ثم انه نقل عن
 السدي ان هذا الشرط جاء
 في التوراة مع الاستثناء
 قال من جاءكم يزعم انه

رسول الله فلا تصدقوه حتى يأتكم بقر بان تأكل النار الا للمسيح ومحمدا
 عليهما الصلاة والسلام وكانت هذه العادة جارية الى مبعث المسيح (قوله للدلالة) يعني اذا لم تذكر الباء يمكن أن يكون الزبور الكتاب
 عين البينات وغيرها بالاعتبار فكان شيء واحد ينتمي باعتباره بيبينه الاشياء وكتبا باعتبار اشتراكه على الاحكام والشرائع
 فكان المعطف بتغير الاعتبار فيكون من عطف صفات شيء واحد بعضها على بعض لكن اذا كرر الباء كان مشعرا بتغيرهما بالذات
 اذ لو كانا واحدا بالذات لكان الظاهر عدم تكريرها وكذا نقول في الكتاب (قوله بالنصب مع التنوين وعدمه) أي ينصب
 الموت مع تنوين ذائقة وعدم تنوينها كما في قول أبي الاسود الدبلي فذكره ثم عاتبته عتابا رفيقا وقولا جليلا فالفيتة غير
 مستعتب * ولذا كرا الله الاقليلا الاصل ذكر باتنين مجرورا معطوفا على مستعتب ولاضاف لان الله منصوب واسم الفاعل معتمد
 على النبي (قوله ولفظ التوفية الخ) انما يقل بدل بل يشعر بإصال بعض الاجر في القبور حتى يكون هذا الكلام دليلا على نعيم
 القبر وعذابه لان توفية الاجور يوم القيامة يدل على أن قبله اصال بعض الاجور وعلوه يكون في الدنيا (قوله تعالى فن زخر) فان

قيل البعد عن النار مستلزم
 لدخول الجنة فقايدة
 التصريح بذكره مع انه
 موهم لعدم الاستلزام قلنا
 بان البعد من النار بان
 يكون البعيد من أصحاب
 الاعراف وهو السور الذي
 بين الجنة والنار (قوله
 فاهل متاع بلاغ) أى متاع
 يباغ به الى مقاصد الآخرة
 (قوله لمن معزومات
 الامور) أى العزم ههنا
 مصدر بمعنى المفعول أى
 المعزوم فيكون المراد منه
 امام معزوم العبد ومعزوم
 الله تعالى وهو المراد بقوله
 ما عزم الله تعالى عليه (قوله
 ما أخذ الله) أى أخذ
 الميثاق على أهل الجبل أن
 يتعلموا بعد أخذ الميثاق
 على أهل العلم أن يعلموا
 (قوله والمفعول الاول
 محذوف) أى المفعول
 الاول لا يحسن محذوف
 وبمغارة مفعوله اثنى
 ويكون فلا تحسبهم تأكيد
 وهذا اذا جعل التأكيد
 مجموع فلا تحسبهم وأما اذا
 جعل التأكيد للفعل
 والفاعل اذ ليس المذكور
 سابقا الا الفعل والفاعل
 فاضمير المنصوب المتصل
 بالنا كيدوه والمفعول الاول
 ولا حذف هكذا ذكر
 العلامة التفاتى ولا يخفى
 ما فى اتصال الضمير المنصوب
 الذى هو المفعول الاول

والفوز الظفر بالبيعة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة
 فقدره ميتته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه (وما الحياة الدنيا)
 أى لذاتها زخارفها (الامتناع الغرور) شبهها بالمتاع الذى بداس به على المستام ويفر حتى يشتره
 وهذا لمن آثرها على الآخرة فامان طاب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ والغرور مصدر أوجع غار
 (تلبون) أى والله لتختبرن (فى أموالكم) بتكليف الانفاق وما يصيبها من الآفات
 (وأففسكم) بالجهاد والقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من المخاوف والامراض والمتاعب
 (واتسم من من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) من هجاء الرسول
 صلى الله عليه وسلم والطعن فى الدين واغراء الكفرة على المسلمين أخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا
 أنفسهم على الصبر والاحتفال ويستعدوا للقاءها حتى لا يرهقهم نزولها (وان تصبروا) على ذلك
 (وتتقوا) مخالفة أمر الله (فان ذلك) يعنى الصبر والتقوى (من عزم الامور) من
 معزومات الامور التى يجب العزم عليها وعما عزم الله عليه أى أمره وبالعزم فى الاصل ثبات
 الراى على الشئ نحو امضائه (واذ أخذ الله) أى اذ كرهت أخذه (ميثاق الذين أتوا الكتاب)
 يربده العلماء (لتبينته للناس ولا تستكتمونه) حكاية لخناطتهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم
 فى رواية ابن عياش بالياء لانهم غيب واللام جواب القسم الذى ناب عنه قوله أخذ الله ميثاق الذين
 والضمير للكتاب (فتبذوه) أى الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والتبذ
 وراء الظهر مثل فى ترك الاعتداد وعدم الانتفات وتقيضه جعله نصب عليه والقائه بين عزمه
 (واشترأوه) وأخذوا بدله (ثمانى ليل) من حطام الدنيا واغراضها (فبئس ما يشترتون)
 يشارون لانفسهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتب علمنا أهل الجلم بلجام من نار وعن على
 رضى الله تعالى عنه ما أخذ الله على أهل الجهل ان يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا
 (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب)
 الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين
 يفرحون والثانى بمغارة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من
 التدليس وكنان الحق ويحبون أن يمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق وظهار الحق والاختبار
 بالصدق بمغارة بمنجاة من العذاب أى فائزين بالنجاة منه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء وفتح
 الباء فى الاول وضمها فى الثانى على أن الذين فاعل ومفعولا يحسبن محذوفان بدل عنهم مفعولا
 مؤكده فكا عنه قبل ولا يحسبن الذين يفرحون بما أتوا فلا يحسبن أنفسهم بمغارة أو المفعول الاول
 محذوف وقوله فلا يحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول (ولهم عذاب أليم) بكفرهم
 وتدليسهم روى أنه عليه الصلاة والسلام سأل اليهود عن شئ مما فى التوراة فاخبروه بخلاف ما كان
 فيها وأرواهم قد صدقوه وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت فى قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا
 بانهم رأوا المصلحة فى التخلف واستخدموا به وقيل نزلت فى المنافقين فانهم يفرحون بمناقضتهم
 ويستمدون الى المسلمين بالايان الذى لم يفعلوه على الحقيقة (ولله ملك السموات والارض)
 فهو مالك أمرهم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقابهم وقيل هورد اقولهم ان الله فقير
 (ان فى خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب) للذاتى واضحة على
 وجود الصانع وحدته وكمال علمه وقدرته لنوى العقول المجردة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما

للمحسنين هو كده من البعد والتخلف ولعل ترك صاحب الكشف لهذا الوجه ماذ كرمنا (قوله لان مناط الاستدلال) على وجود الباري تعالى الجامع لصفات السكالك تغير الموجودات من حال مخصوص الى حال آخر مخصوص اذ هذا التغير لابد له من مغير اذ لا يمكن أن يكون تغير الشيء مقتضى ذاته والازم أن يكون التغير الخصوص لازم له لا ينفك عنه أصلا وليس كذلك فثبت مغير خارج عن التغير فثبت شيء غير الامور المذكورة يكون تغيرها بسببه فان كان ذلك الشيء متغيرا أيضا قلنا الكلام الى تغيره ونقول ان كان مغير آخر هو أيضا متغير وهلم جرا فزئم التسلسل وان كان بمغير لا يكون متغيرا أصلا ثبت وجود ذات مغير للاشياء لا يكون متغيرا أصلا وهذا هو واجب الوجود اذ كل ممكن يقبل التغيرات وجوده من غير فلم يكن موجودا فوجد بارادة موجد فهو قابل للتغير من موجدته ثم ان النظام المحكم المستمر الذي في خافي السموات والارض والاختلاف المذكور دال على توحد الذات المقدسة وانصافها باعلم والقدرة والارادة (٦٠) الكاملة الى غير هامن الصفات وهذا التقرير وان اعتبر فيه بعض المقدمات

سبق في سورة البقرة واصل الاقتصار على هذه الثلاثة في هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير وهذه متعرضة لجله أنواعه فانه اما أن يكون في ذات الشيء كتغير الليل والنهار أو جزئه كتغير العناصر بتبدل صورها والخارج عنه كتغير الافلاك بتبدل أوضاعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) أي يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه الصلاة والسلام من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون على الهياث الثلاث حسب طاقتهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقعادا فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء فهو حجة للشافي رضي الله عنه في ان المريض يصلي مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا بمقادير بدنه (ويتفكرون في خافي السموات والارض) استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام لعبادة كال تفكير لانه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق وعنه عليه الصلاة والسلام ينهار رجل مستاق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهد ان لك ربنا وخالقا اللهم اغفر لي فنظر الله اليه فغفر له وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل أهله (ربنا ما خلقت هذا بطلا) على ارادة القول أي يتفكرون قائلين ذلك وهذا الاشارة الى المتفكر فيه أي الخلق على أنه أربده المخلوق من السموات والارض والالهاما لهما في معنى المخلوق والمعنى ما خلقتة عبثا ناعان غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من جلالته أن يكون مبدءا لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يدل على معرفتك ويحبه على طاعتك لينال الحياة الابدية والسعادة السموية في جوارك (سبحانك) تنزيها لك من العبث وخافي الباطل وهو اعتراض (فقلنا عذاب النار) للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هي الدلالة على ان عليهم بما لاجله خلقت السموات والارض جلهم على الاستعاذة (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته)

الحدسية التي تمنعها المجادل المعاند لكنه كاف لنوى البصائر ولهذا قيل لآيات الاولى الباب (قوله كتغير العناصر) هذا مأخوذ من كلام الفلاسفة فانهم أثبتوا العناصر صورا جسمية ونوعية وكذا أثبتوا للافلاك حركات وضعية يتبدل بها أوضاعها التي هي نسب أجزاءها ايضا الى بعض وإلى الخارج عنها وأما أهل الشرع فلم يثبتوا للعناصر الصور بل قالوا ان كل جسم مركب من أجزاء لا تتجزأ وكذا لم يثبتوا للافلاك حركات وضعية بل قالوا ان السواكب يسبحون

في الافلاك كما نص عليه في القرآن الكريم مثل قوله تعالى كل في فلك يسبحون

غاية

فالاولى أن يكتب على التفسير فان كل ما ذكره مغير الاحوال (قوله ومضطجعين) هذا تفسير لقوله تعالى وعلى جنوبهم ولك ان تقول لم يزل مضطجعين وما فائدة العبدول عنه مع انه أخصر وأقول والله أعلم بعمل من فوائد تنويع العبارات بازاء الحالات والاعتبارات فغير أعلان حالة من الاحوال بالمصدر الذي هو القيام وعن حالة بصيغة فعود الذي هو جمع قاعد الذي هو المشتق وعن حالة ثالثة بالجاء والمجرور (قوله فهو حجة للشافي رضي الله عنه) يعني تخصيص القرآن الاضطجاع بالذكر يدل على تعيينه بعد الهجر عن التعود وانه لا يجوز الاستلقاء كاهو رأى الخفية فان قيل الظاهر ان المراد من تذكر غير الصلاة ولذا قال وقيل معناه يصلون فلا يكون حجة لان جل الذكر على الصلاة خلاف الظاهر قلنا لا يجوز حمل على الاطلاق فهو شامل للصلاة فيكون فيه حجة فتأمل والاولى أن يقال مراده ان الآية على التفسير المتأخر حجة للشافي (قوله وفائدة الفاء الخ) توضيح ماذ كررنا ان كان من فوائد خافي السموات والارض ما ذكر من كونهما مبدءا لخلق الانسان الى آخر ما قاله كان للخالق العناية بخلق الانسان والرجة عليه

فكان هذا باعناعلى طاب الوفاة عن عذاب النار يعنى لما كُتِبَ بنا رجته ونفصل علينا فى الدنيا بالعلم المذكورة فاعلم علينا فى الآخرة
 بالحفظ من عذاب النار (قوله من أدرك مرعى الضمان فقد أدرك) الضمان اسم جبل فيه مرعى عظيم لكن فى نظره بما ذكر
 شئ وهوان الشرط والجزاء فمن أدرك الضمان متحد فلا بد من تأويل الجزء بان يراد فقد أدرك غاية المرعى أو المرعى الكامل
 وأما قوله تعالى من تدخل النار فقد أخز به فليس كذلك لان ادخال النار عذاب جسمانى والآخرة عذاب روحانى كما سيحىء فى كلامه
 والجواب ان المراد ان الجزء مفهوم من الشرط فى كل من المتأين فان الاخزاء مفهوم من ادخال النار فلما بقى الجزء على حاله لكان
 كلاما خاليا عن الفائدة فيجب أن يحمل الاخزاء على كماله ولا أن تقول كمال الاخزاء أيضا مفهوم من ادخال النار فتأمل (قوله وفيه
 اشعار بان العذاب الروحانى أقطع) فانه رتب فى هذا الكلام العذاب الروحانى وهو الاخزاء على الجسمانى الذى هو ادخال النار وجعل
 الثانى شرطاً والاول جزءاً ولا يخفى أن المراد من الجلة الشرطية الجزء فيشعر بان الروحانى أقطع اذ لو كان الجسمانى أقطع لكان
 الظاهر أن يجعل جزءاً حتى يكون هو المقصود بالذات وأيضاً المفهوم من قوله تعالى فتعذب النار طلب الوفاة من عذابها وقوله بنا
 انك من تدخل النار فقد أخز به كانه دليل على الطلب المذكور

(٦١)

عذاب النار لترتب الخزي
 عليه وهذا التقدير
 يدل على ان غاية ما يخاف
 من العذاب الروحانى (قوله
 ولا يلزم من نفي النصرة
 نفي الشفاعة) رد لما قاله
 صاحب الكشف من ان
 نفي النصرة مستلزم لنفي
 الشفاعة (قوله وفيه مبالغة
 الخ) لان الظاهر انه ان
 كان المنادى مسموعاً كان
 كلامه مسموعاً بطريق
 الاول ولا يخفى ان المنادى
 غير مسموع فيجب تقدير
 شئ وهوان يكون التقدير

غاية الاخزاء وهو نظير قولهم من أدرك مرعى الضمان فقد أدرك والمراد به فهو بل المستعاض منه
 تنبيه على شدة خوفهم وطلبهم الوفاة منه وفيه اشعار بان العذاب الروحانى أقطع (وما للظانين
 من أنصار) أراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان ظاهرهم سبب
 لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم فى الخلاص منها ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة
 لان النصرة دفع بقهر^(٦٢) ربنا انتاسعنا منادىنا على الايمان) أوقع الفعل على المسمع
 وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست فى إيقاعه على نفس المسموع وفى
 تكثير المنادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشأنه والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام وقيل
 القرآن والذءاء والدعاء ونحوهما يعدى بالى واللام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص (أن
 آمنوا بر يكفأنا) أى بان آمنوا فامتثلنا^(٦٣) (ربنا غفر لنا ذنوبنا) كإثرائنا فانها ذات تبعه
 (وكفرنا سيئاتنا) صغائرنا فانها مستقبحة ولكن مكفرة عن مجنب الكبائر (وتوفنا مع
 الابرار) مخصوصين بصحبهم معدودين فى زميرتهم وفيه تنبيه على انهم محبوب لقاء الله ومن
 أحب لقاء الله أحب الله لقاءه والابرار جمع بر أو بار كأر باب وأحباب^(٦٤) (ربنا واثنا ما وعدتنا
 على رسلك) أى ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب لما أظهر امثاله لما أمر به سأل ما وعد
 عليه لا خوفاً من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة أو قصور فى

سمعنا نداء منادى ينادى للايمان (قوله وفى تشكير المنادى الخ) اطلاقه باعتبار انه لا يضاف الى شئ يعينه بان يقال اسمعنا
 منادى الايمان وانما كان الاطلاق أولاً ثم التقييد ثانياً بالدلالة على التعظيم لان ما ذكرنا مما يكون فيمن بقوى الاهتمام
 به (قوله لتضمنها الخ) فبالاعتبار الاول يتعدى بالى والثانى بالياء (قوله بان آمنوا) فيكون ان مفسره لانها بعد النداء
 الذى يعنى القول وفيه ان آمنوا لا يلائم ان يكون تفسيره لينادى للايمان ولا للايمان فقط اذ لا يلائم ان يقال سمعت منادى
 أى آمنوا ووافق ما ذكرنا ما قاله صاحب المعنى ان الكوفيين أنكر وا ان التفسيرية البتة وهو متجه لانه اذا قيل كتب فيه ان
 افعل لم يكن افعل نفس كتبت كما كان الذهب نفس العسجدى قولك هذا عسجد أى ذهب ولهذا لوجئت باى فى المثال المذكور
 مكان ان لم يتجدد مقبول عند الطبع ويمكن ان يقال ان ههنا مقدر والمعنى لينادى للايمان أى قال آمنوا حتى آمنوا تفسيره لينادى
 للايمان فتأمل (قوله أو بان آمنوا) الظاهر ان هذا بديل عن قوله تعالى للايمان فيكون المعنى ينادى بان آمنوا أى يطلب الايمان
 لان ان وان جعلت الفعل بمعنى المصدر لكن بقى اعتبار المعنى فى الماضى والاستقبال والطالب فى الامر (قوله جمع بر
 أو بار) قال العلامة التفناتى الجمهور على انه لم يثبت جمع فاعل على أفعال وان أصحاب جمع محب بالسكون وصحب بالكسر مخفف
 صاحب بخذف الالف (قوله مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة) اذا لم يكن من الموعودين بان كان سبب العاقبة
 أو قاصراً فى الامتثال لوجه الدعاء بالعبارة المذكورة لان معناها طلب ما وعده الله واذ لم يكن الداعى من الموعودين لوجه الدعاء

بان يقول أننا ما وعدنا والاولى الاقتصار على الامرين الاخيرين وهو امثال الامر والاستكانة أى الخضوع (قوله وهو أخص من أجب) لان استعجاب لا يستعمل الا في اجابة الدعوة بخلاف أجب فانه بمعنى جواب النداء والسؤال والدعاء وأيضا الاستعجاب لا تستعمل الا في تحصيل المطلوب بخلاف أجب (قوله على ارادة القول) يحتمل وجهين أحدهما ان يكون استعجاب بمعنى قال والثاني ان يكون التقدير قائلا لا في الأضيع (قوله أولا نهما من أصل واحد) لا يظهر من هذا وجه كون بعضكم من بعض الا باعتبار الاتصال فهو راجع الى ما بعده (٦٢) (قوله بين بها الخ) الشكر المذكو رفهت من قوله من ذكر أو أنى فراهان

علة الاشتراك تنهيم من هذا القول لانه اذا كان بعضهم من بعض ومتصلابه فحكم كل من البعضين حكم الآخر فحكم النساء يكون حكم الرجال في جزاء الاعمال (قوله والثاني أفضل) أى أوجه تقدم قتلا على قاتلوا لان القتل الذى فهم من قتلوا وهو الشهادة أفضل من المقاتلة وهذا اذا كان المقاتل والمقتول واحدا واما اذا كانا متغيرين فالوجه هو ما ذكر قوله أولان المراد الخ (قوله والمراد أمته) فيكون ههنا مضاف مقدر أى لا يغرأ ممتك (قوله تنزىلا للسبب الخ) المبالغة ان أصل لا يغرأ لا تكن مسرورا ونهى القلب عن الغاربية ليستدل به على تعاقى النهى باغترار المخاطب لان كون القلب غارا سبب لصيرورة المخاطب مغترا وهذا موافق لما قاله العلامة التفنيزانى ان فيه اشعارا

الامثال أو تعبد واستكانة ويجوز ان يعاقب على محذوف تقديره ما وعدتنا من الامثال او محمول علىهم وقيل معناه على السنة رسلك (ولا تخزنا يوم القيامة) بان تعصمنا عما يقتضيه (انك لتختلف الميعاد) بآثابة المؤمن واجابة الداعى وعن ابن عباس رضى الله عنهما الميعاد البعث بعد الموت وتكرر بر بنا للمبالغة في الاهتال والدلالة على استقلال المطالب وعلا شأنها وفي الآثار من حزه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله ما يخاف (١٩٣) فاستجاب لهم بهم الى طلبتهم وهو أخص من أجب ويعمدى بنفسه وبالألام (ان لا أضيع عمل عامل منكم) أى باقى لأضيع وقرئ بالعكس على ارادة القول (من ذكر أو أنى) بيان عامل (بعضكم من بعض) لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر أو لا نهما من أصل واحد ولقرط الاتصال والانحداد وللاجتماع والاتفاق في الدين وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيها وعدهم للعمال روى ان أم سلمة رضى الله عنها قالت يا رسول الله انى أسمع الله بذكر الرجال في الحجرة ولا يذكروا النساء فنزلت (١٩٤) فالذين هاجروا الخ تفصيل لاعمال العمال وما أعد لهم من الثواب على سبيل المسح والتعظيم والمعنى فالذين هاجروا الشرك أو الاوطان والعشائر للدين (وأخرجوا من ديارهم وأذوا في سبيل) بسبب ايمانهم بالله ومن أجله (وقاتلوا) الكفار (وقتلوا) في الجهاد وقرأ حزة والسكياتى بالعكس لان الواو لا توجب ترتبا والثاني أفضل أولان المراد المقاتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يصفوا وشدد ابن كثير وابن عامر قتلوا للتكثير (لا كفرن عنهم سياهم) لا يحونها (ولادخلتهم جنات تجري من تحتها الانهار نوابيا من عند الله) أى أثيبهم بذلك اناة من عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد (والله عنده حسن الثواب) على الطاعات قادر عاياه (لا يغرأ قلب الذين كفروا في البلاد) والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أو تشبيته على ما كان عليه كقوله فلا تطع المكذبين أو اسكل أحد والنهى في المعنى للخطاب وانما جعل للقلب تنزىلا لسبب منزلة المسبب للمبالغة والمعنى لا تنظر الى ما الكفرة عليه من السعة والحظ ولا تفتربظا همراترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم روى ان بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رءاء ولين عيش فيقولون ان أعداء الله فبانرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهنم فنزلت (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أى ذلك القلب متاع قليل لا قصر مدته في جنب ما أعد الله للمؤمنين قال عليه الصلاة والسلام ما الدين اى الآخرة الامثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر به يرجع (ثم أوأروهم جهنم وبئس المهاد) أى ما هودوا لانفسهم (لكن الذين اتقوا

بان السبب عين القلب والسبب الاغترارية والنهى ورد عن الاول والمراد النهى عن الثاني

أعنى الاغترار مجازا أو كناية ولك ان تقول لا تظهر السببية ههنا لان كون القلب غارا ليس سببا لكون المخاطب مغرورا لان الغاربية والمغرورية متضايقان وقد صرحوا بان القطع والانقطاع والكسر والانكسار مثلا متضايقان وقد حقق في العلوم العقلية ان التضايقين لا يصح كون أحدهما سببا للآخر بل هما معاني درجة واحدة والاولى ان يقال عاقى النهى يكون القلب غارا ليفيد نهى المخاطب عن الاغترار لان في أحد المتضايقين الذى هو الغاربية فيفسدنى التضايق الآخر الذى هو الاغترار (قوله وبئس المهاد)

اما ان يكون معطوفا على جهنم بتأويل ان مأواهم مقول في شأنه بنس أو خبر محذوف أو تكون الواو اعتراضية (قوله وكنا اذا الجبار) المتسلط العالي وضافنا بمعنى نزل بنا وصار ضيفا لنا والقنا جمع (٣٣) قنائة وهي الروح والمرهفات السيوف

الصادقة (قوله والمراد أمته) فيكون ههنا مضاف مقدر أي لا يغرن أمتك (قوله وانما دخلت الادم) أي لام التأ كيد تدخل على خبر ان ومنع دخولها على اسمها خبر من اجتماع حرفي التأ كيد لكن ههنا دخلت على الاسم لتأخره عن الخبر فلا يلزم الاجتماع المذكور (قوله لان سرعة الحساب الخ) لان غرضه من الحساب ظهر ما يستحق المكاف من الجزاء وترتيبه عليه ومنه يعلم ما فهم من كلامه ان العلم بالخبر ادخل في سرعة الحساب (قوله المعبر عنها) أي صفة المقامات الثلاثة فالصبر على الطاعات المرتبة الاولى التي هي الشريعة ورفض العادات المرتبة الثانية التي هي الطريقة ومرابطة السر على جناب الحق المرتبة الثالثة التي هي الحقيقة

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم (قوله وهو تقرر بخلقهم من نفس واحدة) أي خلق منها زوجها تقرر بلما ذكر وفيه انه لا يلزم من خلق حواء

من آدم خلقهم من نفس واحدة بل خلقهم من نفسين غاية الان احداهما خلقت من الأخرى وظني ان ما ذكره قاصر عن توضيح المراد والمعنى والله أعلم انه جعل الاصل الاول لكم نفسا واحدة وهذا صحيح لانه آدم وحواء أصل ثان من الاول وعلى هذا ظهر كون خلق ههنا زوجا تقرر بالجملة الاولى التي هي خلقكم من نفس واحدة

ر بهم لهم جناب تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها لا من عند الله) النزل والنزل ما يعد للنازل من طعام وشراب وصلة قال أبو الشعر الضي

وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

واتصاه على الحال من جنات والاعمال فيها الظرف وقيل انه مصدر مؤكد والتقدير انزلوه نزالا (وما عند الله) لكثرة ودوامه (خير للابرار) مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل في أربعين من نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل في أئمة النجاشي المنعاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فصلي عليه فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عليج نصرائي لم يره قط وانما دخلت الادم على الاسم للفصل بينه وبين ان بالظرف (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن وجعله باعتبار المعنى (لا يشترطون) بآيات الله ثمنا قليلا كما يفعله المخرفون من أحمقهم (وأولئك لهم أجورهم عند ربهم) ما خص بهم من الاجر ودعوه في قوله تعالى أولئك يؤتون أجورهم مرتين (ان الله سريع الحساب) لعلمه بالاعمال وما يستوجب من الجزاء واستغفائه عن التامل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء (يأيتها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد (وصابروا) وغالبوا أعداء الله بالصبر على شدائد الحرب وأعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدة (ورابطوا) أبدانكم وخيواكم في الثغور مترصدين للغزو وتنفككم على الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة وعنه عليه الصلاة والسلام من رباط يوم أو ليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لا يفطر ولا ينفصل عن صلاته الا لحاجة (واتقوا الله لعلكم تفقهون) فائقوه بالتبري عما سواه لكي تفقهوا غاية الفلاح أو واتقوا القيام لعلكم تفقهون بذييل المقامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر على مفض الطاعات ومصابة النفس في رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشرعية والطريقة والحقيقة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أمانا على جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس والله أعلم

سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(يأيتها الناس) خطاب يعي بني آدم (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (وخلق منها زوجها) عطف على خلقكم أي خلقكم من شخص واحد وخلق منه أمكم حواء من ضلع من أضلاعه أو محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقرر

(قوله اذ الحكمة تقتضي ان يكون النساء أكثر) كما سيحىء في قوله تعالى يهب لمن يشاء امثالا ويهب لمن يشاء الذكور انه لعل تقديم الاناث اكونها أكثر لتكثير النسل فملى مقتضى ما ذكره ههنا يكون كون الاناث أكثر بخلاف الحكمة والذي يخطر على ان تقديم الاناث هناك اكونها أكثر في أن الاسلام الذي هو آخر الزمان ورد في الحديث ان من اشراط الساعة ان يقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون ثلثين امرأة رجل واحد ووصف الرجال بالكثرة ههنا للاهتمام بشأهم ولأن الرجال أكثر منهم في مجموع أزمنة وجودهم من لدن آدم عليه السلام الى يوم القيامة وهذا لا ينافي ان يكون النساء أكثر في آخر الزمان (قوله بيان لكيفية تولدهم منها) لان تولدهم من نفس واحدة يناسب بيان كفيته اذ هو أمر خفي يتردد العقل فيه أهو من مجرد النفس الواحدة أم منهما الزوج التي خلقت منها (قوله وذكر كثيرا) أى الظاهر يقتضى أن يقال رجالا كثيرة بالثبوت وإبرادها بالتعدد كبر باعتبار تأويل الرجال بالجمع فكأنه قيل ان المراد جمع رجال كثيرا ونساء (قوله ولأن المراد) يعنى لما كان ربكم خلقكم من نفس واحدة فبينكم قرابة واتصال وهو يوجب الشفقة والرحمة من بعضكم على بعض كالابن على أخيه (قوله وهو وضيع لانه كبعض الكلمة) أى الضمير المجرور وبعض الكلمة لان هذا الضمير (٦٤) قوى الاتصال لان اتصاله من وجهين أحدهما باعتبار كونه ضمير متصلا والثاني

باعتبار انه متصل بالجار وتبع في تضعيف قراءة جزء صاحب الكشف وقال العلامة النيسابورى ومن قرأ بالجر فالعطف على الضمير المجرور وفيه وهذا وان كان مستنكر اعند النحاة بدون إعادة الخافض لان الضمير المتصل من تمة ما قبله ولا سيما المجرور فاشبهه العطف على بعض الكلمة الا أن قراءة جزء مما ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الطعن فيها بقياس واكبت العسكبوت أقول قال بعض أكابر علم القراءة وهو

خلقهم من نفس واحدة (و ثبت منهم رجالا كثيرا ونساء) بيان لكيفية تولدهم منها والمعنى ونشروا تلك النفس والزواج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضي ان يكن أكثر وذكر كثيرا جدا على الجمع وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها ان تخشى والنعمة الباهرة التي توجب طاعة مواليها ولأن المراد به تهديد الامر بالتقوى فيما يتعلق بحقوق أهل منزله وبنى جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها وقرئ وخالق واث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق واث (واقول الله الذى تسألون به) أى يسأل بعضكم بعضا فيقول أسألك بالله وأصله تسألون فادغم التاء الثانية في السين وقرأ عاصم وخزرة السكافي بطرحها (والارحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرأ أو على الله أى اتقوا الله واتقوا الارحام فصولها ولا تنقطعها وقرأ جزء بالجر عطف على الضمير المجرور وهو وضيع لانه كبعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك أى ما يلقى أو يتسأله به وقد نبيه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه الكريم على ان صلته بامكان منه وعنه عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول ألامن وصلى وصله الله ومن قطعنى قطعته الله (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا مطلعا (وأما اليتامى أموالهم) أى اذا بلغوا واليتامى جمع يتيم وهو الذى مات أبوه من اليتيم وهو الأقراد ومنه الدرّة اليتيمة ما على انه لما جرى اسماء كفارس وصاحب جمع على يتامى ثم فاقب فقبل يتامى أو على

الشيخ الجزرى في كتابه النشر الذى عمله في القراءات كم من قراءة أنكرها بعض أهل النحور وأكثر منهم ولم يعتبر انه انكارهم بل أجمع الأئمة المقتضى بهم من الساق على قبولها تخفض والارحام واعلم أن الظاهر من قول العلامة النيسابورى ان كل حرف من قراءة كل من القراء السبعة متواتر لكنه خلاف ما قاله الجزرى في النشر فقال زعم بعض المتأخرين أن القرآن لا يثبت الا بالتواتر ولا ينجى مافيه لانا اذا اشتربنا التواتر في كل حرف من حروف الخلاف اتفقت كثير من أحرف الخلاف الثابت عن هؤلاء الأئمة السبعة وغيرهم قال ولقد كنت اجنح الى هذا القول ثم ظهر فسادة وموافقة أئمة السلف والخلف وقال القراءات المنسوبة الى كل قارئ من السبعة وغيرهم منقصة الى الجمع عليه والشاذ غير ان هؤلاء السبعة لشهرتهم وكثرة الصحيح المجمع عليه في قراءتهم تركن النفس الى ما نقل عنهم فوق ما ينقل عن غيرهم انتهى كلامه وعلى هذا ظهر ضعف ما قيل من كون كل حرف حرف من القراءات السبعة متواترة (قوله اما على انه لما جرى اسماء كفارس) يعنى ايس في اللغة جمع فعيل صفة على فعالى بل على فعال وفعله وفيه ككرام وكرماء ومرضى وامرئىل اسماء فيجمع على فاعل فاليتيم لما جرى مجرى اسماء كما صاحب وفارس في عدم ذكر الموصوف معهم ما جرى مجرى اسماء فجمع على يتامى كما جمع أصيل على أصائل ثم نقل بعض الحروف عن مكانه كما ذكر

(قوله لانه من باب الآفات) أى اليتيم من الآفات لانه التجرد من الاب لجمع جمع ما هو آفة كريض جمع على مرضى (قوله قبل أن يزول الخ) فى الكشف وفيه أنه اذا كان اطلاق اليتيم على البالغ بطريق الاتساع كذا ذكر كان اليتيم حقيقة من لم يصل الى البلوغ فاذا بلغ زال عنه اسم اليتيم فلا وجه لقوله أول بلوغهم قبل أن يزول عنهم هذا الاسم واهل مراده قبل أن يزول عنهم هذا الاسم بطريق الاتساع أى قبل مجئ زمان لا يطاق عليه اسم اليتيم اتساعا فانه أول زمان البلوغ وفيما يقرب منه يتلقى عليه اسم اليتيم فاذا بدلم يطلق عليه وقال العلامة التفتازانى اطلاق لفظ اليتامى حقيقة لغوية لا عرفية وأجماز (٦٥) باعتبار ما كان لقرب العهد بالصغر

والاشارة الى وجوب المسارعة الى دفع أموالهم حتى كان اسم اليتيم باق بعد غير زائل انتهى ولو قال المصنف أول بلوغهم وفى وقت كان اسم اليتيم كأنه باق عليهم لم ير دعى (قوله) وهذا تبديل وليس بتبديل فان التبديل هو اعطاء شئ وأخذ آخر والتبديل أخذ شئ وترك شئ آخر وكذا الاستبدال فان استبدال الحرام من أموال اليتامى بالحلal من الاوصياء أن يتركوا حلال أموالهم وبأخذوا أموال اليتامى التى هى حرام عليهم وكذا أخذوا أموالهم بترك حفظها (قوله ذهب الى الصفة) يعنى استعملت كلمة مافى النساء مع اختصاصها أو غلبتها فى غير ذى العقول لان التفرقة بين من وما انما هى اذا اريد الذات اما اذا اريد الوصف كما

انه جمع على يتى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع يتى على يتامى كاسرى وأسارى والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والجنين لكن العرف خصه بمن لم يبلغ وروده فى الآية اما البالغ على الاصل أو الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حشا على أن يدفع اليهم أموالهم أول بلوغهم قبل أن يزول عنهم هذا الاسم أن أونس منهم الرشد وذلك أمر بائلهام صغارا أو غير البالغ والحكم بفساد كونه قال وآتوهم اذا بلغوا يؤيد الاول ما روى ان رجلا من غطفان كان معمال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فنفعه فنزل فلما سمعها لم قال أطلعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الخوب الكبير (ولا يتبدلوا الخبيث بالطيب) ولا يتبدلوا الحرام من أموالهم بالحلal من أموالكم والأمر الخبيث وهو اختزال أموالهم بالأمر الطيب الذى هو حفظها وقيل ولأن أخذوا الرفيع من أموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبديل (ولأن أموالهم الى أموالكم) ولأن أموالهم مضمومة الى أموالكم أى لا تتفقوهم معا ولا تسورا بينهم وهذا حلل وذالك حرام وهو فيما زاد على قدر أجره لقوله تعالى فليأكل بالعرف (انه) الضمير لاد كل (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما وقرئ حوبا وهو مصدر حاب حوبا حابا كقَالَ قولا وقال (وان خفتم أن لا تنسطوا فى اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء) أى ان خفتم أن لا تعدلوا فى يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذ كان الرجل يجد بتيمة ذات مال ورجال فيتزوجها ضناها فر بما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن أو ان خفتم أن لا تعدلوا فى حقوق اليتامى فتخرجهم منها تخافوا أيضا أن لا تعدلوا بين النساء فأنكحوا ما قد اراكم لوفاء بحقه لان المتخرج من الذنب ينفى ان يتخرج من الذنوب كلها على ما روى انه تعالى لم اعظم أمر اليتامى تخرجوا من ولايتهم وما كانوا يتخرجون من تكثير النساء واضاعتهن فنزل وقيل كانوا يتخرجون من ولاية اليتامى ولا يتخرجون من الزنى فقيل لهم ان خفتم أن لا تعدلوا فى أمر اليتامى تخافوا الزنى فأنكحوا ما حل لكم واغصا برهن بما ذهابا الى الصفة وأجواء لمن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلاهن وفظايرهن أو ما ملكت أيمانكم وقرئ تسقطوا بفتح التاء على أن لا مزيدة أى ان خفتم ان تجرروا (مثنى وثلاث وارباع) معدولة عن اعداد مكررة هى ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا واربعا غير منصرفة للعدل والصفة فانها بنيت صفات وان كانت أصولها لم تبين لها وقيل انكسر بالعدل فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير منصوبة على الخال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل نا كجريد الجع ان يشكح ماشاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقسموها هذه البكرة

(٩ - بياضى) - (ثانى)

تقول فى الاستفهام ما يزيد أى أفضل أم كريم فعبر عنه بكلمة مادون من يحكم الوضع على ما ذكره صاحب الكشف وصاحب المفتاح وغيرهما وهما المراد من ما للصفة أى انكحوا للموصوفة بأى صفة أردتم من البكر والثيب والشابة واضدادها الى غير ذلك من الاوصاف (قوله أو ما ملكت أيمانكم) فان المراد مما ملكت أيمانكم الجوارى فانه عبر عنهم بما لقله عقولهم (قوله فانها بنيت صفات الخ) أى صيغت للوصفية وان لم توضع أصولها التى هى ثلاثا واربعا (قوله وقيل لتكرير العدل) لانها أخرجت عن أوزانها الاصلية وعن التكرار الى الوحدة (قوله متفقين فيه ومختلفين) لايختفى مافى هذه العبارة ومحصلها ان معناها الاذن لكل واحد من التابخين بربدا لجمع أن يشكح

أى عدد شاع من الأعداد المذكورة سواء كان كل نكاح متفقين فيه أو مختلفين فإن الضمير فى نكاح راجع الى كل نكاح ولو قيل
سواء كان النكاح متفقين فى العدد أو مختلفين لكان أولى (قوله ولوأفردت كان المعنى تجوز الجمع) أى لو قيل انكحوا
ماطاب لكم من النساء اثنتين وثلاثاً أو أربعاً لكان المعنى اجعلوا بين هذه الأعداد ولا يظهر التوزيع أى ان لكل واحد أن ينكح
اثنتين فقط والفرق بين العبارتين أنه اذا قيل انكحوا اثنتين وثلاثاً أو أربعاً فبجواز العبارة يظهر منها أن يجوز الجمع بين الأقسام
المذكورة بأن ينكح كل الزوج ويحتمل أن يكون المراد التوزيع بأن ينكح بعض اثنين وبعض ثلاثاً وبعض أربعاً وماذا قيل
انكحوا اثنتين اثنتين وثلاثاً ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام بأن ينكح كل اثنين اثنين وثلاثاً
ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام بأن ينكح كل اثنين اثنين وثلاثاً ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام
بكلية التوزيع أى: العبارة الأولى وبالجملة فكل ما موضع نظر وقال صاحب الكشف الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصحب
كل نكاح بزيادة الجمع ما أراد من العدد الذى أطاق له كما تقول للجماعة اقسموها هذا المال درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعاً أربعة
ولو أفردت لم يكن له معنى وتوضيحه أنه اذا قيل اقسموها هذا المال درهمين وثلاثة وأربعاً لم يصح جعل درهمين حالاً من المال إذ
ليس المال درهمين ما إذا كرر ظهوره معنى آخر هو التفصيل فكأنه قيل اقسموها هذا المال حال كونه درهمين درهمين باعتبار
القسمة أو ثلاثة ثلاثة أى اقسموها هذا المال كأنما قسمته على هذا التفصيل المخصوص وصاحب الكشف لما جعل نظيراً ما ذكر اقسموها
هذا المال الخ يفهم من ظاهره ان لا معنى لقول القائل انكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين وثلاثة وقد صرح العلامة التفتازانى بأن
حكم الطيبات فى افراد النكاح حكم المال المذكور فى القسمة حيث قال لم يصح جعل درهمين حالاً من المال الذى هو ألف درهم بخلاف
ما إذا كرر فان المقصود من الى الوصف والتفصيل فى حكم الاقسام وكذا الطيبات فى حكم النكاح انتهى كلامه فظهر الفرق بين كلام
المصنف وصاحب الكشف فان المفهوم (٦٦) من كلام المصنف ان معناه يجوز الجمع دون التوزيع وكلام

صاحب الكشف
يدل على ان ليس له معنى
اذ لا معنى لخطاب الجمع
بنكاح ما طاب من النساء
حال كونه اثنتين اذ يصح

درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ولوأفردت كان المعنى تجوز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع
ولو ذكرت بألذهب تجوز الاختلاف فى العدد (فان ختمت أن لاتعدوا) بين هذه الأعداد أيضاً
(فواحدة) فاختاروا وأفانكحوا واحدة وذو الجمع وقرئ بالفرد على أنه فاعل محذوف أو خبره
تقديره فتكفيكم واحدة وألفلقن واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى بين الواحدة من

للجميع نكاح ثنتين وثلاثاً فان قيل يفهم من قوله أنه يجوز أن ينكحوا اثنتين اثنتين ومن قوله ثلاث الأزواج
أنه يجوز أن ينكحوا ثلاثة ثلاثة وأما أنه يجوز أن ينكح بعض اثنين وبعض ثلاثة فلا يفهم منه قلنا اذا جاز أن ينكح كل واحد ثنتين
أو ثلاثاً أو أربعاً فبجواز أن ينكح واحد ثنتين والأخر ثلاثاً والأخر أربعاً فبجواز أن ينكح كل واحد ثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً
من نكاح بعض ثنتين والبعض الآخر ثلاثة وأربعاً فبجواز أن ينكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام
ولو ذكرت: أو الخ) أى لو قيل انكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام
من هذه التقسيمات بأن يكون كل نكاح اثنين أو ثلاثاً أو أربعاً فبجواز أن ينكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً
أحد الأمرين أو الأمور وأما جواز الجمع فبجواز أن ينكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً فبجواز الجمع بين هذه الأقسام
أى الجمع بأن ينكح واحد اثنين وآخر ثلاثة وآخر أربعاً فبجواز أن ينكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً
لابد من ذكره وذكره صاحب الكشف حيث قال الواو دلت على اطلاق أن يأخذ النكاح من أرادوا نكاحها من النساء على
طريق الجمع مختلفين فى تلك الأعداد بان شأوا متفقين فيها محظور عليهم ما وراء ذلك فان قوله محظور عليهم ما وراء ذلك غير مدكور
فى كلام المصنف ووجب ذكره ليتحرر عن مذهب من جواز نكاح التسع استدلالاً بان اثنين وثلاثاً أو أربعاً فبجواز أن ينكحوا ما طاب لكم من النساء
الجميع أو ما فوقها لم يحافظ على القيد المذكور أى كيفية النكاح وكونه على هذا التقدير والتفصيل بل جاز الى خمس وسداس
(قوله تعالى فان ختمت أن لاتعدوا فواحدة الخ) بتوجه عليه وعلى ما تقدم وهو قوله وان ختمت أن لاتعدوا فواحدة الخ سؤال
وهو أن يلزم من القول المتأخر أن يكون نكاح الواحدة مشروطاً بخوف عد العبد فلا يجوز بدونه ومن القول المتقدم أن يكون
نكاح غير اليتامى مشروطاً بخوف عدم الاقساط فى اليتامى ولا يجوز بدونه والذى يخطر على الله أعلم المراد فان ختمت أن لاتعدوا
فالا حسي أن نكحوا واحدة فالاحدية مشروطة بالخوف المذكور وليس عليه قوله تعالى فان ختمت أن لاتعدوا فواحدة الخ

(قوله أقرب من أن لا تميلوا) أي أقرب إلى عدم الميل والجور من اختيار كثرة الأزواج فإن عدم الميل في هذه الصورة أيضا أقرب إلى أن لا تميل في الزوجان لا يميل عن الحق ولا يجور وهو شأن المؤمن إذ حصول الجور والميل إنما هو لعارض لكن عدم الجور أقرب حصولا في اختيار الواحدة وتسرى وإن توقف في القرب إلى عدم الميل في صورة اختيار الواحدة فأقرب إليه أمر محقق وأما أقرب إليه إلى عدم الميل والجور فاختيار الواحدة أقرب والمراد بيان شدة القرب كما قال تعالى في محاب الجنة يومئذ خير مستقرا وحسن مقبلا فإن المراد أنه لو فرض مستقرا ومقبلا يكون فيه نفع لكان الجنة خيرا منه وأحسن (قوله ولعل المراد بالعيال الخ) إذا كان المراد بالعيال الأزواج كان ذلك إشارة إلى التسرى فوجه الاقرب بية ظاهر لأن التسرى أقرب إلى عدم كثرة العيال بالنسبة إلى اختيار الواحدة وهو قريب إلى عدمها كما لا يخفى أن كان المراد الأول اذ يصح أن يجعل ذلك إشارة إلى اختيار الواحدة وكان الأقرب بية بالنسبة إلى كثرة الأزواج فإن قيل عدم كثرة الأزواج لازوج متحقق في كل من الصورتين وهما اختيار الواحدة والتسرى فما معنى كون أحدهما قريبا إلى عدم كثرة الأزواج والآخر أقرب قلنا المراد من الأقرب إلى عدم كثرة الأزواج أقوى وأشد مناسبة لعدمها وظهر أن مناسبة التسرى لعدم الكثرة أقوى وأشد من اختيار الواحدة (قوله لجواز العزل) فيه أنه يجوز العزل عن الزوجة أيضا عند (٦٧) الشافعي والأولى أن يقال لأن الولد الحاصل

من التسرى له القصد من جانبها فقد يعزل عنها أشد لدفع هذه المنقصة بخلاف الزوجة وأيضاً يعزل عن الأمة حذراً عن صيرورتها مستولدة (قوله وبضمها على التوحيد) أي بضم الصاد والدال على صيغة الفرد وهي صدقهن (قوله نظراً إلى مفهوم الآية) يفهم من أن كون العيلة بمعنى الفريضة أن إيتاء الصداق فرض مقدر على الزوج (قوله وأحوال) يعني إذا كان النحلة بمعنى الديانة كان مفعولاً وإذا كان

الأزواج والعهد من السراري تخلف مؤمن وعدم وجوب القسم بينهما (ذلك) أي التقليل منهن أو اختيار الواحدة أو التسرى (أدنى أن لا تعولوا) أقرب من أن لا تميلوا يقال عال الميزان إذا مال وعال الخ إذا جاوز وعول الفريضة الميل عن حد البهائم المسبأة وفسر بأن لا تكثر عيالك على أنه من عال الرجل عياله يعلمهم إذا ما تمهم فغير عن كثرة العيال بكثرة المؤمن على السكينة ويؤيد قراءة أن لا تعولوا من أعال الرجل إذا كثرت عياله ولعل المراد بالعيال الأزواج وأن يراد الأول ودلان التسرى مظنة قلة لولد بالإضافة إلى التزوج لجواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالإضافة إلى تزوج الأربع (وأتوا النساء صدقاتهن) مهورهن وقرى يفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة وبضمها على التوحيد وهو تثقيل صدقة كظلمة في ظلمة (أي عطية يقال نخله كذا نخله ونخلها إذا أعطاها إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن فسرهما بالفريضة ونحوها نظر إلى مفهوم الآية لا إلى موضوع اللفظ ونصها على المصدر لانها في معنى الإيتاء والحال من لوازم الصدقات أي آتوهن صدقاتهن ناهلين أو منجولة وقيل المعنى نخله من الله وتفضل الله عليهم فتكون حالاً من الصدقات وقيل ديانة من قولهم اتعجل فلان كذا إذا دأب به على أنه مفعوله أو حال من الصدقات أي دياناً من الله تعالى شرعه والخطاب للأزواج وقيل للأولياء لانهم كانوا يأخذون مهور مولاتهم (فان طبن أسكن عن شئ منه نفساً) الضمير للصادق جاعل على المعنى أو مجرى مجرى اسم الإشارة كقول رب

مالا كان معنى الدين ولا يشو من أنه إذا كان بمعنى الديانة جاز أن يكون مفعولاً وإن يكون حالاً ويمكن جعل عبارة على أن الديانة التي هي المصدر إذا أقيمت على معناها كانت مفعولاً وإذا جعلت معنى الدين كانت حالاً وقد غير عبارة الكشف وهي المعنى آتوهن مهورهن ديانة على أنها مفعولاً ويجوز أن يكون حالاً من الصدقات أي دياناً من الله شرعه وفرضه (قوله جاعل على المعنى) أي جاعل ما هو راجع إلى معنى الصدقات ويقوم مقامها لقول آتوا لنساء صدقاتهن يصبح كآتوا النساء صدقاتهن (قوله ويجرى مجرى اسم الإشارة) أي تذكير الضمير وإفراجه باعتبار أن الضمير راجع إلى الصدقات بتأويل المذكور كافي بترتبة قال صاحب الكشف ومن الحجج المسموعة من أقوال العرب باروي عن ربه أنه قيل له في قوله فيها خطوط من سواد باقي كانه في الجلد توليع البهق فقال أردت أن ذلك قال العلامة التفتازاني لما توجه أنه لا بد فيه من التأويل بالذكور من غير توسط اسم الإشارة أجاب أي صاحب الكشف بأن الفصحاء من العرب قد اعتبروا ذلك حيث قالوا ربه أنه أردت أن ذلك مشيراً إلى الخطوط وجعل النحلة قولاً ربه أن لنفس البيت لاحتمال أن يكون تذكير الضمير باعتبار الخبر وهو توليع البهق انتهى ولا يخفى ما في المذكور من القصور فإن السؤال أنه لما وجب التأويل بالذكور فائدة اعتبار اسم الإشارة ولم يجعل الضمير في القرآن عائداً إلى الصدقات بتأويل المذكور وكذا في قول ربه فيجب في الجواب بيان نكتة ولا يخفى أن ما ذكره في الجواب من أن الفصحاء اعتبروا ذلك لا يفني عن بيان النكتة لأن السؤال

المذكور باق اذ يجوز ان يقال لم اعتبر التصحاه ذلك ويمكن أن يقال ليس مراد رتبة من الجواب المذكور توسط اسم الإشارة بل مراده انه كيجوز ان يقال كان ذلك اشارة الى الخطوط بتأويل المذكور كذلك يجوز ان يقال كانه بان يكون الضمير راجعاً الى الخطوط بهذا التأويل (قوله توليع) قال الاصمعي اذا كان في الدابة ضرب من الألوان من غير هوق فذلك التوليع والباقي السود والبياض (قوله لكن جعل العمدة) أي الظاهر ان يقال ان وهين عن طيب حتى يكون عن طيب من متعلقات الفعل لكنه جعل الطيب مسنداً وعمدة في الكلام مبالغة في اعتبار طيب النفس (قوله أقيمت مقام مصدر يهما) قال صاحب الكشف وقد وقف على فسكوه وابتدأ هنياً على الدعاء وعلى انها صفتان أقيمتا مقام المصدرين كانه قيل هنياً مريضاً قال العلامة التفتازاني قوله وعلى انها صفتان بيان وتقيم لقوله على الدعاء كسبائك وعلى هذا ظهر ما في تقرير المصنف من التقصير في بيان المراد (قوله أو وصف بهما المصدر) أي كاه أو كاه هنياً (قوله يتأخرون) قال صاحب الصحاح تأثم تخرج عن الأثم أي يتخرجون ان يقبل أحدهم الخ (قوله وهو الملام) أي (٦٨) كون المراد من أموالكم أموال السفهاء وأضيف الى الاولياء كما

ذكر هو الملام للآية المتقدمة وهو قوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم والآية المتأخرة وهي قوله تعالى فادفعوا اليهم أموالهم واعلم ان صاحب الكشف فسر السفهاء باليتامى حيث قال والدليل على انه خطاب للاولياء في أموال اليتامى قوله وارزقوهم فيها واكسوهم وفيه ان ما ذكر لا يدل على ان الخطاب في خصوص أموال اليتامى لان حكم السفهاء مطلقاً كذلك سواء كانوا يتامى أو لا فلذا لم يخص المصنف أموال السفهاء بأموال اليتامى بل أبقاها على إطلاقها وهو الظاهر ولا

* كانه في الجسد توليع البهق * اذ سئل فقال أردت كأن ذاك وقيل للارتقاء ونفساً تميز لبيان الجنس ولذلك وحد المعنى فان وهين لكم شيئاً من الصداق عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس للبالغه وعدها بعن تتضمن معنى التجاني والتجاوز وقال منه بعثا لمن على تقليل الموهوب (فسكوه هنياً مريضاً) فخذوه وانفقوه حلالاً بلا تبعة والهنى والمرء صفتان من هنا الطعام ومرأ اذا ساغ من غير غصص أقيمتا مقام مصدر يهما أو وصف بهما المصدر أو جعلتا حالاً من الضمير وقيل الهني ما يلهه الانسان والمرى عما محمد عاقبته روى ان ناساً كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً مما ساق المها فزت (ولا تؤنوا السفهاء أموالكم) نهى للاولياء عن ان يؤنوا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها وانما أضاف الاموال الى الاولياء لانها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملام للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل أحد ان يعمد الى ما خوله الله تعالى من المال فيعطي امرأته وأولاده ثم ينظر الى أيديهم وانما سبهم سفهاء استخفافاً بعقولهم واستهجا بالجهلهم قوماً على أنفسهم وهو أوفق لقوله (التي جعل الله لكم قايماً) أي تقومون بها وتتششون وعلى الاول يؤول باسما التي من جنس ما جعل الله لكم قايماً سمي ما به القيام قايماً للبالغه وقرأ نافع وابن عامر قايماً معناه كوزعني عياذوقرى قوماً واهو ما يقام به (وارزقوهم فيها واكسوهم) واجعلوا لها مكاناً لرزقهم وكسوهم بان تنجزوا فيها وتحصلوا من نفعا ما يحتاجون اليه (وقولوا لهم قولاً معروفاً) عدة جيلة لطيب بها نفوسهم والمعروف ما عرفه الشرع أو العقل بالحسن والمنكر ما أنكره أحدهما لفتححه (وابتأوا اليتامى) اخترهم وقيل البلوغ يتبع أحوالهم في صلاح الدين والتهدي الى ضبط المال وحسن التصرف بان يكل اليه مقدمات العقد وعن أبي حنيفة رجه الله تعالى بان يدفع اليه ما يتصرف فيه (حتى اذا بلغوا النكاح) حتى اذا بلغوا أحد البلوغ بان يحتلم

باعث على الصرف عن اظاها مع ان الحكم في مطاق السفهاء كذلك (قوله ثم ينظر الى أيديهم) أي ثم يطلب منهم شئ من المال و ينظر من ان يخرج من أيديهم شئ (قوله وهو أوفق الخ) لان قيام الشخص وانتفاعه بماله لا بماله غيره (قوله ما يقام به) أي ما يقام به شئ أي جعل الله الاموال تقامون بها أي يحصل القيام لكم ورفع الخلل عنكم بها (قوله واجعلوا لها مكاناً لرزقهم) ايراد لفظ في مشعر بان المراد جعل أموالهم محللاً لرزقهم وهذا لا يكون الا بالتجارة ولوقيل وارزقوهم منها اظن ان المراد ان رزقهم من نفس المال (قوله عدة جيلة) بان يقال لهم ان صلحتم ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم (قوله ما عرفه الشرع أو العقل بالحسن) الاولى الاكتفاء بالاول وان كل قول معروف اما واجباً ومندوباً ومباح وكل منها حسن في الشرع كما صرح به المصنف في منهاج الاحول ويمكن ان يقال مراده بما عرفه الشرع ما يحكم الشرع بترتيب الثواب عليه وبما عرفه العقل ما يكون ملائماً لطباع السليمة (قوله بان يحتلم الخ) لم يذ كر دليل حصول البلوغ بالاحتلام وذك كر دليل البلوغ بالنس لان فيه اختلافاً كما ذكره ولا اختلاف في حصوله بالاحتلام ودليل حصوله بالاحتلام قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا وقوله صلى الله

عليه وسر رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتمل الحديث (قوله لأنه يصلح للزكاح عنده) أي يصلح لأن يستقل بالزكاح بخلاف ما قبل البلوغ فإنه لا يصلح للاستقلال فيه (قوله من غير تأخير عن حد البلوغ) يعتبر معه أساس الرشد (قوله والجله الخ) أي الجلة المذكورة بعد حتى مع قوله تعالى فادفعوا إليهم أموالهم وانما قال دفع أموالهم إليهم يشترط فيه انبئاس الرشد لأن الجزاء مقصود بالذات والشرط بقيدلة بمنزلة الظرف (قوله تعالى ولأنما كلوها الخ) فان قيل هذا نهى عن أكلهم اسرافا وهدارا معا فإن النهى عن أحدهما فقط قلنا النهى عنه قوله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف إذ يعلم منه النهى عن أكل ما لهم بغير المعروف لكن الاسراف والمباذرة غير المعروف (قوله بقدر حاجته وأجرة سعيه) هذا ظاهر إذا كانت الأجرة وقدور الحاجة مساويين اما اذا زاد أحدهما على الآخر فكيف يأخذ بقدر (٦٩) الحاجة أو أجرة السعي قلنا الظاهر ان

مراده تعيين أجرة السعي وذكر قدر الحاجة للتصريح بأنه لا بد من الحاجة فتأمل (قوله ومبادر بن كبرهم) أي سابقين كبرهم أي مسرفين في ما لهم مخافة ان يكبروا فيأخذوه من أيدي الاولياء (قوله مشعر بان الولي له حق في مال الصبي) اما دلالة الاكل بالمعروف على ما ذكر فظاهر واما الاستعفاف فقد قالوا في دلالته انه مبالغة في العفة ولا يتحقق بمجرد الامتناع عما لا حق له فيه أصلا هذا كلامهم وفيه ان المعنى اذا كان ممنوعا من أكل مال اليتيم كاهو مذهب الشافعي وأصحابه رضي الله عنهم فلا وجه لكونه صاحب الحق

أو يستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل الولد خمس عشرة سنة كتب ماله وماعليه وأقيمت عليه الحدود وثمانى عشرة عندنا في حنفية رحمه الله تعالى وبلوغ الزكاح كناية عن البلوغ لأنه يصلح للزكاح عنده (فان أنتم منهم رشدا) فان أبصرتم منهم رشدا وقرى أحسنتم معنى أحسنتم (فادفعوا إليهم أموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية أن ان الشرطية جواب اذا المتضمنة معنى الشرط والجله غاية الابتلاء فكأنه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط انبئاس الرشد منهم وهو دليل على انه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرشد وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير الاحوال اذ اقل بعز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد (ولأنما كلوها اسرافا وهدارا أن يكبروا) مسرفين ومبادرين كبرهم أو لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم (ومن كان غنيا فليستعفف) من أكلها (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة سعيه ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولي له حق في مال الصبي وعنه عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له ان في نخري بيتا فأكل من ماله قال كل بالمعروف غير متأنل مالا ولا وفاق مالك بماله وابرأ هذا التقسيم بعد قوله ولأنما كلوها بدل على انه نهى للاولياء أن يأخذوا وينفقوا على أنفسهم أموال اليتامى (فادفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) بانهم قبضوها فانه أننى للهمة وأبعد من الخصومة ووجوب الضمان وظاهره بدل على ان القيم لا يصدق في دعواه الابائية وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك خلافا لابي حنيفة (وكفى بالله حسبي) محاسبا فلا تخالفوا ما أمرهم به ولا تتجاوزوا ما حادكم (لرجال نصب بماترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون) يريد بهم المتوارثين بالقرابة (عما قل منه أو كثر) بدل عما ترك باعادة العامل (نصيبا مفروضا) نصب على انه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة من الله أحوال اذا المعنى ثبت لهم مفروضا نصيب أو على الاختصاص بمعنى أعنى نصيبا مطلقا وواجبا لهم وفيه دليل على ان الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه وروى ان أوس بن الصامت الانصارى

في مال اليتيم ثم ان الظاهر ان المبالغة في العفة للاشعار بان على الغنى عادة الاحتراز عن أكل مال اليتيم وبذل الوسع في ان لا يأكل كل مال اليتيم باحتيال انه ماله حتى يتحقق عنده انه ليس مال اليتيم (قوله وابرأ هذا التقسيم) يعنى لم يظهر من ظاهر قوله تعالى ولا تأكلوها انه خطاب لمن فلهما جى بالتقسيم المذكور على الخطاب لأن الاكل بالمعروف من أموال اليتامى انما يكون للاولياء (قوله يريد بهم المتوارثين بالقرابة) أي المراد من الاقر بين الذين يكون بينهم مع الرجال توارث بان يكون كل منهما صالحا للارث والغرض من مراده ليس لمطابق الاقارب نصيب بل هو للقرب المذكور (قوله نصب على انه مصدر مؤكد) والتقدير فرض لهم فريضة يجعل نصيبا مفروضا بمعنى الفريضة (قوله أحوال الخ) هنا بيان حاصل المعنى والتقدير ثبت لهم نصيبا مفروضا واما قسم المصنف الخال على ذى الحال لكونه نكرة (قوله أوس بن الصامت) قال العلامة التفتازانى في الكتب المعتمدة والروايات الصحيحة ان أوس بن ثابت أخا حسان استشهد باحد وأوس بن الصامت استشهد في خلافة عثمان رضي الله عنه

(قوله أم حجة) بالخاء المعجمة وضم الكاف (قوله فزرى) جمع (قوله عن الحوزة) هي مجتمع الملك موضع السلطنة (قوله الفضيل) بالضاد والخاء المعجمتين (٧٠) قيل له المسجد الذي سكنه أصحاب الصفة (قوله وهو دليل الخ) لانه تعالى خاطب

أولاً بان الاقرب بين نصيبا مفروضاً ولم يبين القدر المفروض ثم بين بقوله يوصيكم الله (قوله من لا يرث) لماذا كفي الآية السابقة حال الاقربين الوارثين ذكرهنا حال الاقربين غير الوارثين (قوله أو ما دل عليه القسمة) أى المقسوم الذى هو الميراث (قوله وليخش الذين حالهم ووصفهم انهم) فيكون بعض الصلة محذوفاً ويفسر تركوا يشارفوا لان الترك غير حاصل بالفعل لان الترك بعد الموت فلا وجه للخوف (قوله أمرهم بالتقوى الخ) أى أمرهم بالخشية وأولى قوله تعالى وليخش الذين لو تركوا هم أمرهم ثانياً بالتقوى الذى هو غاية الخشية ثم أمرهم بالتقوى المعروف فى قوله تعالى وليقولوا قولا سديداً (قوله ظالمين وأولى وجه الظالم) يعنى ظالم حالاً وتميز (قوله فى بطونهم) هذا استفاد من لفظ فى لان المعنى نارا كأننا فى بطونهم وحقيقة الظارفية أى كمالها ان يكون المظروف مساوياً

خلف زوجته أم حجة وثلاث بنات فزرى ابتاعه سو يدوعر فطة أو قتادة وعرجة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فاهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من محارب ويذهب عن الحوزة فجاءت أم حجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد الفضيل فشكت اليه فقال ارجى حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت فبعث اليهما لانقر قامن مال أو شيئاً فان الله قد جعل لمن نصيباً ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فاعطى أم حجة النخيل والبنات الثلثين والباقي ابني العم وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب (وإذا حضر القسمة أولوا القربى) ممن لا يرث (واليتامى والمساكين فازرقوهم منه) فاعطوهم شيئاً من المقسوم تطيباً لذلوهم وتصدقاً عليهم وهو أمر مندب للبالغ من الورثة وقيل أمر وجوب ثم اختلف فى نسجه والضمير لما ترك أو ما دل عليه القسمة (وقولاهم قولاً معروفاً) وهوان يدعوهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمتنعوا عليهم (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاً خافوا عليهم) أمر للأوصياء بان يخشوا الله تعالى ويتقوه فى أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذرايرهم اضعاف بعد وفاتهم وللحاضر من الرضى عند الإيصال بان يخشوا ربهم أو يخشوا على أولاد الرضى ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم فلا يتركوه أن يضربهم بصرف المدل عنهم وللوثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعفاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم أو للموصيين بان ينظروا للورثة فلا ييسروا فى الوصية ولو بما فى حيزه جعل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم ووصفتهم انهم لو شارفوا أن يخلفوا ذرية تهم فافاءوا عليهم الضياع وفى ترتيب الامر عليه اشارة الى المقسود منه والملا فيه وبعث على الترحم وأن يحب لاولاد غيره ما يحب لاولاده وتهديد للمخالف بحال اولاده (فليتقوا الله وليقولوا قولا سديداً) أمرهم بالتقوى التى هي غاية الخشية بعد ما أمرهم بهامراعاة للمبدأ والمنتهى اذ لا ينفع الاولاد الذين فى ثم أمرهم أن يقولوا لا يتامى مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب واللمريض ما يصد عنه الاسراف فى الوصية وتضييع الورثة وبذكرة التوبة وكلمة الشهادة وألحاضرى القسمة عند ارجلا وعدا حسنا أو أن يقولوا فى الوصية ما لا يؤدى الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) ظالمين وأعلى وجه الظالم (انما يأكلون فى بطونهم) ملء بطونهم (نارا) ما يجرى النار ويؤثر اليها وعن أبي بردة رضى الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أفواههم نارا ف قيل من هم فقال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون فى بطونهم نارا (وسيمولون سعيها) سيدخلون نارا وأدى نار وقرأ ابن عاصم وابن عباس عن عاصم بضم الياء مخففاً وقرى به مشدداً يقال صلى النار قاسى حرها وصلية شويته وأصلية وصلية لقبته فيها السمعير فعيل بمعنى مفعول من سرعت النار اذا طهتها (يوصيكم الله) يأمركم ويهد اليكم (فى أولادكم) فى شأن ميراثهم وهو اجل تفصيله (لأنكم مثل حظ الانثيين) أى يعد كل ذكر باثنين حيث اجتمع الصنفان فيضع نصيبه وتخصيص الذكر بالنصيب على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبية على ان التضيق كاف للتفضيل فلا يحرم من الباكية وقد اشتركا فى

الجهة

(قوله) بل فى بعض (قوله)

سيدخلون نارا (وأي نار) شديدة الاحراق شأنها من الشدة بحيث تستحق أن تسأل عن حالها وتحقق كيفيتها (قوله يقال صلى النار) بكسر اللام هذا أصلية معنيان حقيقيان ولهما لازم هو لدخول فى النار فاستعمل ههنا فى اللازم واداضمت الياء

شدت اللام أولاً كان بالمعنى الحقيقي الذي هو الادخال في النار (قوله وان كانت المولودة واحدة) يعني اذا كانت خالصة ليس معها ذكر من الأولاد والأولى أن يقال ان الضمير في كانت راجع الى الولد لأنه ذكر في ضمن أولادكم وتأنيذه باعتبار الخبر كجاء (قوله) واقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان يعني أنه ذكر ان لذكر الثلثين والبنات مع الثلث بعد مائتين فيجب أن يكون للثنتين ثلثان فبالحرى أن تستحقه مع أخت مثلها فان قيل هذا الدليل والذي يجي بعده يدل على عدم النقص عن الثلث ولا يدل على عدم استحقاق الزيادة قلنا قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين يدل (٧١) على عدم استحقاق الزيادة

اذا كانت ما فوق اثنتين

لا تستحق أكثر من الثلثين فلهما بطريق الأولى (قوله) قوله فلهما الثلثان مما ترك اي قوله تعالى في آخر السورة في آية يستقونك في النساء قل الله يفتيكم في الكلالة (قوله) فانه يقضى الى تفضيل الأنثى (الح) يعني اذا كان مع الأبوين الزوج فله النصف فلو كان فرض الأم في هذه الصورة ثلث كل المال وبقى للأب السدس لازم أن يكون للام ضعف ما للأب وال الحال أن الأب مساو للام في القرب الى الميت والجهة التي هي الكون أصلاً قريباً (قوله) فان كانوا (الح) كالاخوة للأب فانهم لا يرثون مع الأب لكن يرثون الأم من الثلث الى السدس (قوله) من غير اعتبار الثلث (قوله) أي من غير اعتبار أن يكون الاخوة ثلاثة وان كان

الجهة والمعنى لذلك منهم خذف للعلم به (فان كن نساء) أي ان كان الأولاد نساء خالصة ليس معهن ذكر فانت الضمير باعتبار الخبر أو على تأويل المولدات (فوق اثنتين) خبر ثان أو صفة للنساء أي نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) المتوفى منكم ويدل عليه المعنى (وان كانت واحدة فلهما النصف) أي وان كانت المولودة واحدة وقرأنا بفتح الرفع على كان التامة واختلاف في الثلثين فقال ابن عباس رضي الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقر حكمهما حكم ما فوقهما لانه تعالى لما بين أن حظ الذي كرم مثل حظ الأنثيين اذا كان معه أنثى وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ثم لما وهم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك أن البنات الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيهما فبالحرى ان تستحقه مع أخت مثلها وان البنات أمس رجلا من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله تعالى فلهما الثلثان مما ترك (ولأبويه) ولأبوي الميت (لأب واحد منهما) بدل منه بتكرار العامل وفائدة التخصيص على استحقاق كل واحد منهما السدس والتفصيل بعد الاجال تأكيذا (السدس) مما ترك ان كان له اي للميت (ولد) ذكر وأنثى غير ان الأب يأخذ السدس مع الأنثى بالفريضة وما بقي من ذوى الفروض أيضا بالعصوبة (فان لم يكن له ولد ورثه أبواه) غصب (فلائمه الثلث) مما ترك وانما يذهب كرحصة الأب لأنه لما فرض أن الوارث أبواه فقط وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب وكأنه قال فلهما مما ترك أن لا تأو على هذا ينبغي أن يكون لها حيث كان معها أحد الزوجين ثلث ما بقي من فرضه كما قاله الجمهور لانه المال كما قاله ابن عباس فانه يقضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوي لطا في الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع (فان كان له اخوة فلامه السدس) باطلا فله يدل على ان الاخوة يرثونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الأب وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهم يأخذون السدس الذي يحجبوا عنه الام والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد من اخوة من غير اعتبار التثنية سواء كان من الاخوة أو الاخوات وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يحجب الام من الثلث مادون الثلاثة ولا الاخوات الخالص أخذاً بالظاهر وقرأ أحزة والكسائي فلامه بكسر الهجزة اتباعاً للكسرة التي قبلها (من بعد وصية يوصي بها أو دين) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها أي هذه الانصاف للورثة من بعدما كان من صية أو دين وانما قال بالورثة لا بالباحة دون الوالدة لانه على انهما مساويان في الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقسم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لانهما مشبهة بالميراث

خلاف مقتضى الظاهر (قوله ولا الاخوات الخالص) يفهم منه أنه لو اجتمع الأخ والأخت يحجبون الأم من الثلث الى السدس ويرد عليه أنه أيضاً خلاف الظاهر لأن الظاهر أنه مخصوص بالاخوة الخالص نعم لا يحتمل أن تكون صورة الاجتماع داخلية في الاخوة باعتبار التغليب (قوله) أو التي لا باحة (الح) أي التسوية وعدم اختلاف الحكم متعلق بالأمرين جميعاً وبأحدهما (قوله) وهي متأخرة في الحكم أي تنفيذ الوصايا مؤخر عن أداء الدين بل يجب أولاً أداء الدين ثم تنفيذ الوصية (قوله) لأنها مشبهة بالميراث وجه التشبيه ان الميراث ثبت بالموت كإمكان الوصية كذلك بخلاف الدين فانه ثابت قبل الموت

(قوله شافعة على الورثة) فان أخذنا من غير عوض وصل الى المورث بخلاف الدين (قوله ومندوب بها الجميع) أى جميع المؤمنين يدعوا الى الوصية لقوله صلى الله عليه وسلم ما حق مسلم عند شئ بيتا لثنتين الا وصيته مكتوبة عنده (قوله فالدين انما يكون) هذا وجه رابع لتقدم الوصية لانها كثيرة بالنسبة الى الدين بل هو نادر (قوله أو مورثكم منهم) عطف على من يرثكم (قوله ولا يستثنى منه الخ) فان أولاد الأم ذكورا وإناثا يستونون في الميراث وكذا المعتق والمعتقة فان كلا منهما يرث كل التركة بالعصبة (قوله ويستوى الخ) أى اذا كانت الزوجة واحدة ولم يترك الزوج ولد لها الربع وكذا اذا كانت الزوجة أكثر من واحدة سواء كانت ثلثا أو أربعا بمجموع الربع (٧٢) وقس عليه حال الصورة التي ورثت الزوجة فيها الثمن (قوله من ورث) أى

يورث من المجرذ لا الزيد فيه (قوله والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد) أى اذا كان مفعولا له كان بمعنى القرابة المذكورة أما اذا كانت خيرا أو حالا يكون بمعنى القريب الذي لا يكون والد أو ولدا فيكون كالألة التي بمعنى القريب المذكور الميت (قوله وتورث من أورث) أى يكون من باب الأفعال فيكون المعنى يورث غيره وترك الميراث له وهذا اشكال وهو أنه اذا كان الرجل الوارث والسكالة ليس بولد ولا والد فضمه اليه يرجع الى الرجل على ما قاله المصنف وصاحب الكشاف فيكون المعنى وان كان الوارث ليس بولد ولا ولدا له أخ وأخت من الأم فلكل منهما السدس فلزم دخول أخي

شافعة على الورثة مندوب بها الجميع والدين انما يكون على التسدور وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بفتح الصاد (أباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا) أى لا تعلمون من أنفع لكم من يرثكم من أصولكم وفرعكم في عاجلكم وأجلكم فتعروا فيهم ما أوصاكم الله به ولا تعتمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه روى ان أحدا من الوالدين اذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل ان يرفع اليه فيرفع بشفاعته أومن مورثكم منهم أمن أوصى منهم فترضكم للثواب بالمعاضة وصيته وأومن لم يوص ففرع عليكم ماله فهو اعتراض مؤكدا لمر القسمة أو تنقيح الوصية (فريضة من الله) مصدر مؤكدا ومصدر يوصيكم الله لانه في معنى بأمركم ويفرض عليكم (ان الله كان عليا) بالمصالح والرب (حكما) فيما قضى وقدر (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) أى ولد وارث من بطنها أو من صلبها ينهبها أو ينيبها وان سفل ذكر كان أو أنثى منكم أومن غيركم (من بعد وصية يوصي بها أو دين وطفن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين) فرض للرجل بنحو الزواج ضعف للمرأة كافي للزب وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب ولا يستثنى منه الأولاد الام والمعتق والمعتقة ونسبوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن (وان كان رجل) أى الميت (يورث) أى يورث منه من ورث صفه رجل (كألة) خبر كان أو يورث خبره وكألة حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف ولدا ولا والدًا ومفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد ويجوز ان يكون الرجل الوارث ويورث من أورث وكألة من ليس له ولد ولا ولد وقرى يورث على البناء للفاعل فالرجل الميت وكألة تختمل المعاني الثلاثة وعلى الاول خبر أحوال وعلى الثاني مفعول له وعلى الثالث مفعول به وهي في الاصل مصدر بمعنى السكالة قال الاعشى فأليت لأرأى لهن من كألة * ولان حفاحتي ألقى بمحدا فاستعيرت لقرابة ليست بالعضوية لانها كألة بالإضافة إليها ثم وصف بها المورث والوارث بمعنى ذى كألة كقولك فلان من قرأني (أو امرأة) عطف على رجل (وله) أى وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه (أخ وأخت) أى من الام ويدل عليه قراءة أبي وسعد بن مالك وله أخ وأخت من الام وأنه ذكر في آخر السورة ان

للأختين

الميت من الأب اذا كان لهذا الأخ أخ من الام وان كان هذا الاخ ليس

أخا للميت فلا بد من قيد آخر يخرج هذا الاخ وان كان ضمير له راجعا الى الميت فهذا مع انه خلاف ما قاله المصنف وصاحب الكشاف لا يخفى ما فيه وبالجملة الاولى الاقتصار على أن يكون الرجل هو الميت (قوله وكألة تختمل المعاني الثلاثة الخ) المعنى الاول من لم يخلف والد ولا ولدا الثاني قرابة ليست من جهة الوالد والولد الثالث من لا يكون والد ولا ولدا وعلى الاول وهو أن يكون بمعنى من لم يخلف ولدا ولا ولدا يكون خبر الرجل أو حالا اذا كان يورث خبرا (قوله فأليت الخ) أى حلفت لأرحم النافعة من كلاتها وأعانيها ولا من رقة قدمها ولان حفي حتى تلاقى بمحدا أى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لاهما كألة) أى ضعيفة بالنسبة الى قرابة البعضية (قوله وانه ذكر الخ) معطوف على قوله قراءة أبي أى لما ذكر في آخر السورة ان للأختين الثلثين والاخوة كل المال علم أن المراد

من الاخ والاخت ههنا ولد لام لقوله تعالى فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثالث اذ لو كان المراد ههنا أمهم من ولد الام كان اطلاق الحكم بامهم شركاء في الثالث مناقضاً للحكم المذكور في آخر السورة (قوله لان الادلاء الخ) أى النسبة الى الميت بسبب الام والظاهر ان ادلاءهم لما كان بمحض الانوثة حصلت قوة الاناث بسبب قوة المناسبة للواسطة التي هي الام فيصير هذا سبباً لكون حصه الاناث كالدكور ولك أن تقول الادلاء وان كان بمحض الانوثة لكن الذكورة توجب ترجيح الذكر كافي سائر صور اجتماع الذكور والاناث وأيضاً لما كانت أولاد الام منسبين الى الميت بالام فالظاهر ان يرثون من الميت كيرثون من الام التي هي الواسطة والاولى أن يحال تعيين هذه الانصاء الى التعبد والقول بان الحكمة فيها مخفية (٧٣) (قوله ومفهوم الآية الخ) لان الفرض ان الميت كالة أى لم يخلف ولدا ولا

والداخص عنه أى أخرج هذه الصورة وهي اذا كان الاخ والاخت مع الام من حكم مفهوم الآية (قوله أو قصد المضارة الخ) أى بان يقصد بالوصية وان كانت بالثلاث أو مادونه مضارة الورثة دون القرية أى التقرب من الله تعالى (قوله وهو حال الخ) أى اذا كان يوصى على البناء للمفعول كان غير مضار حالاً من الضمير المستقر فيه وان قرئ على البناء للمفعول كان حالاً من الضمير المستقر في يوصى المبني للمفعول (قوله أى لا يضار وصية من الله الخ) المراد بالضرر بتوصية الله لمخالفتها وقد وصى الله تعالى بشيئين أحدهما عدم الزيادة على الثالث في الوصية والثاني عدم قصد الضرر بالاولاد

للاختين الثلثين ولا اخوة السكل وهو لا يليق بالاولاد وان ما قدر ههنا فرض الام فيناسب أن يكون لاولادها (فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثالث) سوى بين الذكر والانثى في القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة ومفهوم الآية أنهم لا يرثون ذلك مع الام والجدة كما لا يرثون مع البنت وبنت الابن خص فيه بالاجماع (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) أى غير مضار لو رثته بالزيادة على الثلث أو قصد المضارة بالوصية دون القرية والافرار بدین لا يلزم وهو حال من فاعل يوصى المذكور في هذه القراءة والمذكول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم (وصية من الله) مصدر مؤكد أو منصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده انه قرئ غير مضار وصية بالاضافة أى لا يضار وصية من الله وهو الثالث فادونه بالزيادة أو وصية منه بالاولاد بالامراف في الوصية والافرار الكاذب (وانه عليهم) بالمضار وغيره (حليم) ليعاجل بمقوبته (تلك) اشارة الى الاحكام التي قدمت في أمر البتحي والوصايا والموارث (حدود الله) شرائع التي هي كالحدود المحدودة التي لا يجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم) ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) توحيد الضمير في بدخله وجعل خالدين للفظ والمعنى وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقراً ثدياً به غدا وكذلك خالداً وليسنا صفتين لجنات ونارا والا لوجب ابراز الضمير لانها مجرى على غير من همالة (واللاقي يأتين الفاحشة من نسائك) أى يفعلها يقال أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورقعها اذا فعلها والفاحشة الزنى لزيادة قبجها وشناعتها (فاستشهدوا عليهم أربعاً منهمكم) فاطلبوا ممن قد فهن أربعاً من رجال المؤمنين تشهد عليهم (فان شهدوا فامسكوهن في البيوت) فاحبسوهن في البيوت واجعلوهن اسجناء عليهم (حتى يتوفاهن الموت) يستوفى أو واحهن الموت أو يتوفاهن ملائكة الموت قيل كان ذلك عقوبتهن في أوائل الاسلام فنسخ بالحدو ويحتمل أن يكون المراد به التوصية بامساكهن بعد أن يجدن كيلاً يجرى عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله تعالى الزانية والزاني (أو يجعل الله لهن سبيلاً) كتعيين الحد المخلص عن الحبس أو النكاح المعنى عن السفاح (واللذان يأتياها منهمكم) يعنى الزانية والزاني وقرأ ابن

(١٠ - (بيضاوى) - (ثاني)

مقدرة الخ) لان الاولاد غير موجود حال الدخول راعماً الوجود انتقدروا الفرض كافي المثال الذي ذكره والمعنى معه صقر بتقدير انه يصيد غداً (قوله لانها مجرى الخ) أى ليس خالدين في الحقيقة صفة للجنات بل صفة للخالدين فيها وهم من يطع الله ورسوله فاولج صفة للجنات لوجب ابراز الضمير فيقال خالدين هم فيها كما ثبت في كتب النحو (قوله يستوفى أو واحهن الموت الخ) يعنى يتوفى باق على أصل معناه وبمحنة المعنى اما باعتبار شئ مقدور وهو الملائكة واما باعتبار تشبيه الموت بشخص مستوف أو واحهن فههنا استعارة (قوله كتعيين الحد الخ) الوجه الاول ناظر الى التفسير الاول والوجه الثاني ناظر الى التفسير الثاني

(قوله بالتوبىخ والتقرىع وقيل بالتعير والجلد) قال فى الصالح التوبىخ التهديد والتقرىع التطبيق ثم قال التضييق التعير واللوم فيكون حاصل المعنى بالتهديد والتعير واللوم وقيل بالتعير والجلد (قوله فاقطعوا الخ) قال صاحب الكشاف معنى قوله تعالى فاذمهم فو تخومهم واذمهم وقولوا لهم اما استحييتا فان نابا وأصلها فاعرضوا عنهم واقطعوا التوبىخ والمذمة فان التوبة تمنع استحقاق التوبىخ والعقوبة ويحتمل أن يكون خطابا للشهود والعائرين على سوائهم أو يراد بالابتداء ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع الى الامام فان تابا قبل الرفع الى الامام فاعرضوا عنهما ولا تعرضوا لهما انتهى كلامه وعلى هذا يظهر ما فى كلام المصنف من الاجال والابهام ثم ان قوله فاقطعوا عنهما الا بداء مناسب لما فسرهما أولا لصاحب الكشاف وقوله فاعرضوا عنهما بالاستمران مناسب لما فسرهما ثانيًا ثم ان تفسير الا بداء بالتعير والجلد لا يناسب تفسير قطع الا بداء بالستر لانه بعد الجلد لا معنى للستر لكن صاحب الكشاف لما فسر الا بداء بالتهديد لا الجلد مناسب (٧٤) تغييره طبعه بالستر فتأمل (قوله فى السجاقات) أما الاول فبقربنة ايراد صيغة التأنيث

وأما الثانى فبقربنة صيغة المذكور (قوله كالتحتموم على الله) فان قيل بل هو محتوم عليه بمقتضى وعده اذ يمنع تخلف وعده قلنا المراد من المحتوم الواجب عقلا وقبول التوبة ليس كذلك بل هو شبه به (قوله ملتبسين بها) انما فسر بذلك ولم يفسر بجعل كون الفعل معصية لان التوبة لا تنضم لهم بل من علم كون الفعل معصية ثم تاب فهو داخل تحت هذا الحكم بل من لم يعلم كونه معصية قد لا يحتاج الى التوبة لان فعل الجاهل معفو عنه وانما قلنا قد لا يحتاج لان الجاهل بماذا كره فيؤاخذ بتقصيره في تحقيق الامر (قوله سوى بين من فسر

كثير والذنان بنشد النون وتمكين مدا لالف والباقيون بالتخفيف من غير تمكين) فاذمهم بالتوبىخ والتقرىع وقيل بالتعير والجلد (فان نابا وأصلها فاعرضوا عنهم) فاقطعوا عنهم الا بداء أو اعرضوا عنهم بالاغماض والستر (ان الله كان توابا رحيمًا) علة الامر بالاعراض وترك المذمة قيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزانية والزانية (انما التوبة على الله) أى ان قبول التوبة كالتحتموم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذ اقبل توبته (لذين يعملون السوء بجهالة) ملتبسين بها سفيها فان ارتكبوا الذنوب سفيها وتجاهلوا لذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته (ثم يتوبون من قريب) من زمان قريب أى قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر أحدكم الموت وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغفر وسماه قريبا لان أمدا الحياة قريب لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل وأقبل أن يشرب في قلوبهم حبه فيطبع علمها فيتعذر عليهم الرجوع ومن للتبعض أى يتوبون في أى جزء من الزمان القريب الذى هو ما قيل أن ينزل بهم سلطان الموت أو يزين السوء (فاولئك يتوب الله عليهم) وعد بالوفاء بما وعده وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله (وكان الله عليما) فهو يعلم باخلاصهم في التوبة (حكيمًا) والحكيم لا يعاقب التائب (وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدكم الموت قالوا انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) سوى بين من سوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر في نفي التوبة للبالغلة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة وكأنه قال توبته هو لا وعدهم توبته هو لا سواء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين والذين يعملون السيئات المنافقون لتضعف كفرهم وسوء أعمالهم والذين يموتون الكفار (اولئك اعتدنا لهم عذابا ليما) تأكيدهم لعدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب اعده لهم لا يمحى عنهم متى شاء والاعتداد بالتمية من العتاد وهو العدة وقيل أصله اعدنا فابلت

التوبة الخ) هذا الكلام يدل على ان قوله ولا الذين يموتون وهم كفار هم الذين لم يتوبوا أصلا وحينئذ لم يظهر العطف عليه اذ لو عطف على الذين يعملون السيئات يومه أن يكون المعنى وليست التوبة للكفار الذين ماتوا على الكفر ولم يتوبوا أصلا وهذا كلام لا فائدة فيه الآن براد من التوبة ما يترتب علمها وهو الغفران ويمكن أن يقال معنى الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات من الفسقة حتى اذا حضر أحدكم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار بان تكون توبتهم في حال حضور الموت حتى يكون القيد المذكور هو قوله حتى اذا حضر أحدكم الموت الخ قيد لهما (قوله للبالغلة في عدم الاعتداد بها) المراد للبالغلة انما كيد ولا يحنى ان توبة توبته بالفرقة الاولى وعدم توبته بالفرقة الثانية تؤكد عدم القبول لأن أصل عدم القبول حاصل من قوله تعالى وليست اوبة للذين يعملون السيئات (قوله بالذين الخ) يعنى نسب السوء الذى هو مفرد الى المؤمنين والسيئات التى هى الجمع باللام الى المتأقين اشعار بان أفعالهم السيئة كثيرة حتى كانوا فاعلوا كل سيئة (قوله وقيل) المعنى على ما قال صاحب الكشاف لا يحل لهم

أن تأخذوهن على سبيل الارث كما تجاوز الموارث وعن كراهات لذلك ومكرهات ومعناه ان المنع مخصوص بما اذا كانت كراهات
أو مكرهات والفهم منه انه لا يمنع اذا لم يكن كذلك وليس كذلك والجواب ان الغالب الكراهة وما خرج مخرج الغالب لا يعتبر
مفهوما (قوله فتزوجهن كراهات الخ) الظاهر ان الارث عبارة عن (٧٥) دعوى حق الاختصاص بالامور الثلاثة

المذكورة فيكون كراهات على
هذا التقدير قيد التزوج
للا رث (قوله تعالى ولا
تضربوهن الخ) فان
قيل هذا لا يناسب ما قاله
من ان العصبة عضلها
لتقتدى بما ورثت من
زوجها لأن الوارث ما آناها
شيئاً قلنا يكون المراد
حينئذ بما آتيتموهن ما
أتاهن من جنسكم (قوله
وقيل الخطاب الخ) يفيد
ان التفسير الذي تقدم مبنى
على ان الخطاب في تزويج
وعضل الغير لا لزواج وقوله
بذلك وقيل تم الكلام
الخ يفيد ان الخطاب في
تزويع العصبه وفي لا تضربوا
للازواج (قوله لانه لا يريد
به الصفة الخ) أي المراد منه
المنكوحه أو الزوجه وقيل
مصدرية على ارادة
المفعول فيكون مانكح
بعض المنكوحه (قوله
للبالغة الخ) كذا في الكشف
وتوضيحه انك جعلت ما
نكح أباًؤكم شاملاً لما يمكن
نكاحها وما لا يمكن كاجعل
العيب شاملاً للعيب المحقق
والمفروض حتى يدخل فيه
اشجاعة الاستفادة من

العدل الاولى تأ (يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصبه
أتى نوبه على امرأته وقال أنا أحق بها ثم ان شاء تزوجها باصدقها الاول وان شاء تزوجها بغيره وأخذ
صدقها وان شاء عضلها التقدي بما ورثت من زوجها فنفوا عن ذلك وقيل لا يحل لكم أن تأخذوهن
على سبيل الارث فتزوجوهن كراهات لذلك أو مكرهات عليه وقرأ أجزءه والكسائي كرها باضم
في مواضعه وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه (ولا تضربوهن لانهن يابعض
ما آتيتموهن) عطف على أن ترثوا ولأن كيد النفي أي ولا تمنعوهن من التزوج وأصل العضل
التضييق يقال عضلت البجاجة يبضيها وقيل الخطاب مع الأزواج كانوا يحسبون النساء من غير
حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن أو يمتحنن بمهورهن وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب الأزواج
ونهاهم عن العضل (الأن يأتين بفاحشة مبينة) كالفسوز وسوء العشرة وعدم التعفف والاستئناء
من أعم عام الظرف أو المنعول له تقديره ولا تضربوهن لا لارتداء الاوق أن يأتين بفاحشة أو ولا
تضربوهن لانهن لا يأتين بفاحشة وقرأ ابن كثير وأبو بكر مبينة هنا وفي الأحزاب والطلاق فتفتح
الباء والباقون بكسر هاء فمهن (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف في الفعل والاجال في القول
(فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيهما خيراً كثيراً) أي فلا تفارقوهن لكراهة
النفس فانهن قد تكره ما هو أصح ديناً وأكثر خيراً وقد يحب ما هو بخلافه وليكن نظركم الى ما هو
أصح للدين وأدنى الى الخير وعسى في الاصل علة الجزاء فقيم مقامه والمعنى فان كرهتموهن فاصبروا
عليهن فعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) تطابق امرأة
وتزوج أخرى (وأتيتم احداهن) أي احدى الزوجات جمع الضمير لانه أراد بالزوج الجنس
(فقطارا) مالا كثيراً (فلا تأخذوا منه شيئاً) أي من القنطار (أتأخذونه بهتاً وامتناعاً) أي
استفهام انكار وتوبيخ أي أتأخذونه بهتين وأمين ويحتمل النصب على العلة كما في قولك قعدت
عن الحرب جبنالان لاخذ بسبب هتاهم واقتراهم الفهم أنهم قيل كان الرجل منهم اذا أراد امرأة
جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الاقتداء منه بما أعطاها يصرفه الى تزوج الجديدة
فهو عن ذلك والبهتان الكذب الذي يهت المكذوب عليه وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك
فسره هنا بالظلم (وكيف تأخذونه وقد أفضى بهضكم الى بعض) انكار لاسترداد المهر والحال انه
وصل اليها بالملاسة ودخل بها وقرر المهر (وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً) عهداً وثيقاً وهو حق
الصحة والمأزجة أو مأوثق الله عليهم في شأنهن بقوله فامسك بمعروف وأتسرع بإحسان أو ما أشار
اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله أخذتوهن بإمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله
(ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم) ولا تنكحوا التي نكحها آبؤكم وانما ذكر مادون من لانه أراد به
الصفة وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر (من النساء) بيان ما نكح على الوجهين
(الاما قد سلف) استئناء من المعنى اللازم للنهي وكأنه قيل وتستحقون العقاب بنكاح ما نكح
آبؤكم اما قد سلف أو من اللفظ للبالغة في التحريم والتعميم كقوله

قوله من قول الخ وانما أفاد البالغة لانه اذا حصرت المنكوحه فيما يستحيل نكاحها ظهرت المبالغة في حرمة جميع منكوحات الآباء
بحيث لا تشذ احداهن من الحكم المذكور مع أن أصل التحريم والتعميم حصل من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء
لأن ما من صيغ العموم وإذا تحققت ما قلنا ظهر لك ما في كلام المصنف وصاحب الكشف من الاجال

(قوله فانه لامؤاخذه الخ) قال العلامة النيسابوري قال بعضهم انه صلى الله عليه وسلم أفرهم عليهم مدة ثم أمر بفراقهم وانما فاعل ذلك ليكون صرفهم على التدبر يجوز فبعضهم هذا القول وقال مافرأ حداعلى نكاح امرأته فيه الجاهلية وروى انه صلى الله عليه وسلم بعث أبابردة الى رجل عرس بامرأته ليقتهل ويأخذ ماله (قوله ما رخص لامة من الامم) قال العلامة النيسابوري بل ان زراشت بنى الجوس بزعمهم قال بجل نكاح الامهات والبنات الا ان أكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذابا (قوله سبيل الخ) هذا الخصوص بالذم وفاعل أساء الضمير المبهم المستقر فيه التمييز (قوله لانه معظم ما يقصد منه) لكأن تقول معظم ما يقصد منه من الاستمتاع لا النكاح بمعنى التزوج الذى هو مراد ههنا كما صرح به الفقهاء وأيضا في قوله ولانه المتبادر الى الفهم نظرا ذلقا لن أن يقول بل المراد الاستمتاع بالنفس والعقد ويمكن أن يقال المقدر ههنا يعمل أحد شيئين اما النكاح أو الاستمتاع فان كان الاول فهو المطلوب وان كان الثانى فيبدل على حرمة النكاح لان الغرض منه وفائدة الاستمتاع فاذا حرم حرم وأيضا يجب تقدير النكاح ههنا قالما ان يكون المقدر بمعنى الوطء أو العقد وظهور من حرمة العقد حرمة الوطء بلا توهم الخلاف دون العكس (قوله وكذا الباقيات) أى العلمات من الجهات الثلاث أى العمة لابوين أى من كانت أختا لابوين والعمة لأبى من كانت أختا لاب فقط والعمة للام أى من كانت أختا للاب (٧٦) من الأم وقس عليه الاخالات (قوله وأمرها على قياس النسب الخ) يعنى حكم

الرضاعة حكم النسب باعتبار المرأة التى أرضعت فتكون المرضعة أم للارضع وبناتها اخواته وأخواتها خالاته وقس عليه وكذا حكم الرضاعة حكم النسب باعتبار الفحل الذى نسب اليه اللبن اى والد الطفل الذى ولدته المرضعة ودرت عليه اللبن فيكون ذلك الوالد أب الرضيع وبناته اخوات الرضيع واخواته عماته وقس عليه وانما قال باعتبار والد الطفل الخ ولم يقل باعتبار

ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم * يهن فلول من قراع الكتائب والمعنى ولانكحوا حلائل آبائكم اما قدسلف ان أمكنكم أن تنكحوهن وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قدسلف فانه لامؤاخذه عليه لانه مقرر (انه كان فاحشة ومقتا) علة للانهى أى ان نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم لمقتوا عند ذوى المروات ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة أبيه لقتى (وساء سبيلا) سبيل من براه ويقفه (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت) ايس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن لانه معظم ما يقصد منه ولانه المتبادر الى الفهم كتحرير الأكل من قوله حرمت عليكم الميتة ولان ما قبله وما بعده فى النكاح وأمها نكحتم نعم من ولدك أو ولدت من ولدك وان علت وبناتكم تتناول من ولدتها وأولدت من ولدها وان سفلت وأخواتكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات والعمة كل أنثى ولدتها من ولدك واخواتك كل أنثى ولدتها من ولدك وأختى ولدتك قريبا أو بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت تتناول القربى والبعدى (وأمهاتكم الاقارب أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة أم والمرضة أختا وأمرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذى در عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء أخت ابن الرجل وأم أخيه من

الرضاع

زوج المرضعة لانه يمكن ان يكون لبن المرأة منسوب الى رجل مع انه ليس بزوجه لانه يأن يطأها بشبهة أو يطأها بملك العين ثم ولدت من ذلك الوطء فان حكمهما حكم الزوج اذا كان لبن المرأة منسوب اليها فلو كان لرجل خمس مستولات فأرضعت كل منها طفلا رضة صار الرجل اباه وحرم كل منها على الطفل لانها موطأت أبيه لالكونها أمهات وكذا لو وطئ رجل امرأة بشبهة فبلت ولدت ثم أرضعت طفلا بهذا اللبن يصير الرضيع ابنا للواطئ ويفهم من قوله باعتبار المرضعة الخ انه ليس حكم الرضاعة حكم النسب باعتبار الطفل الرضيع فلا تحرم أخوات الرضيع على صاحب اللبن ولا المرضعة على اخوته (قوله واستثناء الخ) اما الاول فصورته ان يكون لرجل ابن من امرأة ثم تزوجت هذه المرأة زوجا آخر وولدت منه بنتا فان هذه البنت التى هى أخت ابن الزوج الاول ربية الزوج الاول فتحرم مع ان أخت الابن الرضى على لرجل غير محرمة عليه أى على ذلك الرجل لكن الحرمة الاولى للصاعرة أى لكونها بنت زوجه لا للنسب واما الثانى وهى أم أخت الرجل من الرضاع فصورته ان ترضع امرأة ذكرا أو أنثى وتكون تلك المرأة ليست ولدة له فاما فلا يحرم أم تلك الانثى التى هى أم أخت الذكرك من الرضاع على ذلك الذكرك ويحرم أم الاخت من غير الرضاع فانه اذا نكح رجلا امرأة وحصل له منها ابن ثم نكح أخرى وحصل منها بنت فان هذه الزوجة الثانية أم أخت الرجل الذى هو ابن المذكور وحرمت عليه لان هذه الحرمة ليست بسبب النسب بل بسبب كونها زوجة أبيه وهو المراد

بالمصاهرة (قوله فان حرمتها من الذنب الخ) أي اذا كان حرمة أخت ابن الرجل باعتبار النسب بان يكون الأخت أخت الابن في النسب وكذا الابن ابنا للرجل في النسب تكون الحرمة أي حرمة أخت ابن الرجل عليه بسبب المصاهرة لا بسبب النسب كما يشاء وقس عليه الصورة الأخرى وهي أم أخت الرجل (قوله مقيدة للفظ الخ) المراد بالآتي مع صلتهما مجموع قوله تعالى الآتي دخلتم بهن اذ المعنى ور بائبكم الآتي يكن في حجبكم من نساءكم الخ بان يكون من نساءكم متعلقا بيبكن كان في حجبكم كذلك حتى يكون من نساءكم الآتي دخلتم بهن مقيدا للحكم لا قوله في حجبكم اذ هو ليس مقيدا كما سيبين (قوله ولا يجوز تعليقها الخ) حتى يكون المعنى وأمهات نساءكم الآتي دخلتم بهن فتكون أمهات النساء ليست بحرام مطلقا بل بشرط الحرمة ان يكون النساء مدخول بهن (قوله اللهم الا اذا جعلتها للاتصال) أي من جعل من للاتصال فيكون المعنى أمهات نساءكم المتصلة بالنساء الآتي في حجبكم ور بائبكم الآتي في حجبكم المتصلة بالنساء الآتي دخلتم بهن فان أمهات النساء متصلة بالنساء والربائب (٧٧) أيضا متصلة بهن اما الاول فلا نهن أي

الربائب بناتهن والاستثناء استثناء من قوله ولا يجوز تعليقها بالأمهات أيضا لان عاملها مختلفان فان عامل النساء الاول اما المضاف أو بمعنى الاضافة اللام المقدرة على اختلاف الآراء وعامل النساء الثاني من الجارية فلو كان الموصول الثاني صفة للنساء لكان كلمة واحدة وهي الموصول الثاني معمولا لعاملين مختلفين واتخاذ كهذا دفعا أسوأ انه لم لا يجوز ان يكون الآتي وصفا للنسائين فيكون حكم أم الزوجة حكم بناتها في ان تحريمهما مشروط بالدخول (قوله تقوية العلة وتكميلها) أي هو تقوية علة الحرمة وتكميل اذ

الراضع من هذا الاصل ليس بصحيح فان حرمتها من النسب بالمصاهرة دون النسب (وأمهات نساءكم ور بائبكم الآتي في حجبكم من نساءكم الآتي دخلتم بهن) ذكرنا أولا محرمات النسب محرمات الرضاة لان هالكة كاحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريرهن عارض لمصلحة الزواج والربائب جبر يبة والربيب ولد المرأة من آخر سمى به لانه ير به كإيرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما ملحقة التاء لانه صار اسما ومن نساءكم متعلق بر بائبكم والآتي بصلته مضافة لها مقيدة للفظ والحكم بالايجاع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالأمهات أيضا لان من ادخلتها بالربائب كانت ابتدائية واذا دخلتها بالأمهات لم يجز ذلك بل وجب ان يكون بيانا للنساءكم والكلمة الواحدة لاتحمل على معنيين عند جمهور الادباء اللهم اذ جعلتها للاتصال كقوله اذا حاولت في أسدجورا * فاني لست منك واستمعي

على معنى ان أمهات النساء وبناتهن متصلات بهن اسكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة وطلقها قبل ان يدخل بها انه لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج أمها واليه ذهب عامة العلماء غير انه روي عن علي رضي الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما ولا يجوز أن يكون الموصول الثاني صفة للنساء لان عاملهما مختلف وفائدة قوله في حجبكم تقوية العلة وتكميلها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن في احضانكم أو بصددتهن تقوى الشبه بينهما وبين أولادكم وصارت أحقاء بان تحرموها مجراهم لا تقييد الحرمة واليه ذهب جمهور العلماء وقد روي عن علي رضي الله تعالى عنه أنه جعله شرطا والأمهات والربائب يتناولان القرية والبعيدة وقوله دخلتم بهن أي دخلتم بمعهن السر وهي كناية عن الجماع وبؤثر في حرمة المصاهرة ما ليس بزنا كالوطء بشبهة أو ملك بين وعنده أي حنيفة لمس التنكح ونحوه كالدخول (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) تصرح بعدا شعرا دفعا للقياس (وحلائل أبنائكم) زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لخلوها مع الزوج (الذين من أصلاككم) احتراز عن المنبئين لاعتناء الولد (وان تجمعوا بين الاختين) في موضع الرفع عطفًا على المحرمات

لأنه ان شبهها بالبنات وكونها في حكمهن تقوية علة حرمتهم ويفهم من قوله الشبه بينهما مع قوله تقوية العلة وتكميلها ان علة حرمة الرية شبهتها بالولد فاصل المشابهة تتحقق بكونها والذوجة المدخولة فان كان من ربيته التي هي بنت المدخولة وولد الرجل من أمها يصدق عليه انه ولد مدخول للرجل واعلم ان ما جعله المصنف تقوية علة جعله صاحب الكشف نفس العلة فقال فائدة قيد في حجبكم التعليل للتحريم والظاهر ان نظر المصنف هذا أدق ثم ان في كلاميهما إشارة الى عدم اعتبار مفهوم القيد اذا اعتبره انما يكون اذ لم يكن له فائدة أخرى غير انتفاء الحكم عند انتفائه واما اذا اعتبر فائدة أخرى كما يتأخر فيه فلا يلزم اعتبار المفهوم كإقرار في الاصول (قوله تصرح بعدا شعرا دفعا للقياس) يعني لولم يذكر فان لم يكونوا الخ أمكن ان يقاس فانس غير المدخول بامهاتهن على المدخول بها يتجمع كونها بنت الزوجة (قوله لاعتناء الولد) فانهم أيضا من أصلهم غاية الامر ان يكون بواسطة

(قوله والظاهر الحرمه) أى كبحرم جميع الاختين في النكاح كذا يحرم الجمع بينهما في الوطء بلك العيين ونفس عليه غير هذا الصورة (قوله فان المحرمات المعدودة الخ) أى كبحرم نكاح العمات والخالات وغيرهن يحرم وطؤهن بلك العيين وعلى هذا فالناسب ان يكون حرمته عليكم وطؤ أمهاتكم وبناتكم الآية حتى يشمل حرمه الوطء بالنكاح وبلك العيين ويفهم منه حرمة النكاح اذ معظم المقصود من النكاح الوطء والباقي توابعه واذ احرم الوطء حرم النكاح ويفهم مما ذكره ههنا خلاف ما ذكره أو لا من تقدير النكاح فتأمل فان قلت يفهم من قوله والمحرمات المعدودات انه يحرم وطء الام والبنات بلك العيين والخال انهما اذا صار امك اموالدا والولد عتقا في الحال فانتبهن تحريم وطؤهما بلك العيين قلنا قد يقران في الملك كما اذا وهب للمكاتب أو وصى له باحدهما فكان القريب كسوا يقوم بكفاية نفسه فانه يجوز له قبوله واذ اقبله ملك ولا يعنى عليه (قوله أو أممك أيمانكم) وهو الذى مر في قوله تعالى فان خفتن ان لاتعدلوا فواحدة أو أممك أيمانكم (قوله لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك) يعنى أو أممك أيمانكم براديه ماسوى الجمع بين الاختين الاماقد (٧٨) سلف كما قال فيا سلف ولم يذ كر ههنا التوجيه الثانى من التوجيهات التى ذكر

فيما سلف وانه ترك لاشتماله على النكاح واعلم ان صاحب الكشف لم يذ كر ههنا في توجيه الاستثناء الا كونه منقطعا وقال العلامة التفناني اقتصاره عليه اشارة الى انه لا يناسب ان يشترط متصلا ويقصد التأكيده والمبالغة كفى قوله تعالى ولاتنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الاماقد سلف وذلك لانه عقب هذا بقوله ان الله كان غفورا راحما وذلك بقوله انه كان فاحشة ومقتوا ساء سبيلانتهى وتوضيحه انه لو قصد من الاستثناء التأكيده والمبالغة لا يناسب قوله تعالى ان الله

والظاهر ان الحرمه غير مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة كحايه محرمه في النكاح فهى محرمه في ملك العيين ولذلك قال عثمان وعلى رضى الله تعالى عنهما حرمتهما آية وأحلتهما آية يعنى هذه الآية وقوله أو أممك أيمانكم فرجع على كرم الله وجهه التحريم وعثمان رضى الله عنه التعليل وقول على تأيها لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك ولقوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع الخلال والحرام الا غلب الحرام (الاماقد سلف) استثناء من لازم المعنى أو منقطع معناه لكن ما قد سلف مغفورا لقوله (ان الله كان غفورا راحما والمحصنات من النساء) ذوات الأزواج أحصنهن التزويج أو الأزواج وقرأ الكسائى بكسر الصاد في جميع القرآن لانهن أحصن فروجهن (الاماقد سلف) يريد ما ملكك أيمانكم من اللاتي سبعين ووطن أزواج كفار فهن حلال للساين والنكاح مرتفع بالسبي لقول على سعيده رضى الله تعالى عنه أصبنا سبائهم أو طاس ووطن أزواج كفار فكرهنا أن تقع عليهن فساأنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن وياه عنى الفرزدق بقوله

وذات حليل أنكحتنا راحما * حلال لمن بيني بها لم نطاق

وقال أبو حنيفة لوسى الزوجان لم يرتفع النكاح وتحل للسائى وإطلاق الآية والحديث حجة عليه (كتاب الله عليكم) مصدر مؤ كذا أى كتب الله عليكم تحريمه هؤلاء كتابا وقرئ كتب الله بالجمع والرفع أى هذه فراض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل (وأحل لكم) عطف على الفعل المضمرة الذى نصب كتاب الله وقرأ جزءه والكسائى وحفص عن عاصم على البناء المفعول عطفًا على حرمته (ما وراء ذلكم) ماسوى المحرمات الثمان المذكورة وخص عنه بالسنة ما فى معنى لاذ كورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها (ان يتفقوا باموالكم محصنين غير مسافحين)

مفعول

كان غفورا راحما لان الغفران والرحه لا يناسب تاكيد التحريم بخلاف قوله تعالى

انه كان فاحشة الآية فان جميع ما ذكره المصنف ههنا (قوله وغير هذا الحرف ٧) أى غير المحصنات من النساء المذكورة ههنا فانه أيضا يقره بالفتح ولعل عدم قراءة الكسر يعلم كونها ذوات أزواج اذ لو قرئ بالكسر أى بكسر الصاد لم يعلم ذلك (قوله وياه عنى الفرزدق الخ) أى أراد الفرزدق بقوله وذات حليل الخ المسببة فان أنكحتنا راحما نداد على انها أخذت بالحرب (قوله وخص عنه بالسنة) أى أخرج عما وراء ذلك محرمات الرضاع وغيرها مما ذكرناه أيضا محرمة سوى المحرمات الثمان المذكورة وكونها ثمانية باعتبار ان قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الى قوله تعالى وأخواتكم من الرضاغة مشتملة على ثلاثة أصناف من المحارم الاصول بحسب النسب أو الرضاع وفروع الغيب الاصول بالنسب والرضاع وان كان ما بحسب الرضاع لا يذ كر الابعضه فهذه ثلاثة أصناف والخمسة الباقية هى ما ذكر بقوله تعالى وأمهات نسائكم الى قوله تعالى والمحصنات من النساء

(قوله والمعنى) الى قوله ارادة لا يخفى انه يمكن أن يقال بتقدير اللام فكان المعنى لان يتبعوا ولا حاجة الى تقدير الارادة لان الارادة تستفاد من اللام فكان غرضه بيان حاصل المعنى والارادة بمعنى الطلب هنا بالمعنى المشهور اذ لا يجوز تخالف المراد عن الارادة الالهية عندها (قوله ان يتبعوا باموالكم بالصرف) هكذا في أكثر النسخ وعلى هذا يكون ههنا مفعول مقدر وهو النساء كما صرح به صاحب الكشف وفي بعض النسخ من غير الباء وعلى هذا يكون المفعول الصنف مجازا من قبيل استعمال اسم السبب في المسبب لان الابتغاء والطلب سبب الصرف (قوله بدل الاشتغال) لما وجب له في الاحلال بشئ من الافعال اذ لا تتعاقب الاحكام بالذوات كما صرح السامع متشوف الى ذكر شئ بعده فيكون بدل الاشتغال (قوله ولا تخنجة فيه) لان اللازم منه صلاحية المال للصدق ولا يلزم منه ان لا يكون غيره صالحا لا يخفى ان تخصيص المال بالذكرة مشعر بما قاله الحنفية لكن السنة مثل قوله عليه الصلاة والسلام الوارد في المتفق عليه بين الصحيحين من رواية سهل بن سعد ان رسول الله صلى

(٧٩)

الله عليه وسلم قال لرجل اتيس

تزوج امرأة هل معك شئ من القرآن قال نعم سورة كذا فقال زوجته بما معك من القرآن (قوله وأفاستمتعت به منهن) هذا التفسير يوجب الى تقديره اذ لا يرتبط الجزء بالشرط في الآية كما لا يخفى فالتقدير فأتوهن أجورهن أي فأتوهن أجورهن في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة أوصفة مصدر محذوف أي ايتاء مفروضا أو مصدر مؤكد (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيأبى الله أن يفسد ما تراضيتن به من بعد الفريضة (فما صالحتن منكم طولا) غنى واعتلاء وأصله الفضل والزيادة (أن ينكح المحصنات) في موضع نصب بطولاً أو بفعل مقدر صفة له أي ومن لم يستطع منكم أن يعتلى نكاح المحصنات أو من لم يستطع منكم غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله (فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) يعني الاماء المؤمنات فظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله تعالى عنه في تحريم نكاح الامة على من ملك ما يجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقاً وأول أبو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطء وحل قوله من فتياتكم المؤمنات على الافضل كما حل عليه في قوله المحصنات المؤمنات ومن أصحابنا من حله أيضاً على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم

مفعوله والمعنى أحل لكم ما وراء ذلك ارادة ان يتبعوا النساء باموالكم بالصرف في مهورهن أو أثمانهن في حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز أن لا يقدر مفعول يتبعوا وكأنه قيل ارادة ان تصرفوا أموالكم محصنين غير مسافحين أو بدل ما وراء ذلك بدل الاشتغال واحتج به الحنفية على أن المهر لا بد وان يكون مالا ولا تخنجة فيه والاحصان العفة فاما تحصين النفس عن اللوم والعقاب والسفاح الزمان السفح وهو صب المني فانه الغرض منه (فما استمتعتن به منهن) فمن تمتعت به من المنكوحات (فما استمتعتن به منهن من جماع أو عقد عليهن) (فأتوهن أجورهن) مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة أوصفة مصدر محذوف أي ايتاء مفروضا أو مصدر مؤكد (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيأبى الله أن يفسد ما تراضيتن به من بعد الفريضة (فما صالحتن منكم طولا) غنى واعتلاء وأصله الفضل والزيادة (أن ينكح المحصنات) في موضع نصب بطولاً أو بفعل مقدر صفة له أي ومن لم يستطع منكم أن يعتلى نكاح المحصنات أو من لم يستطع منكم غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله (فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) يعني الاماء المؤمنات فظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله تعالى عنه في تحريم نكاح الامة على من ملك ما يجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقاً وأول أبو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطء وحل قوله من فتياتكم المؤمنات على الافضل كما حل عليه في قوله المحصنات المؤمنات ومن أصحابنا من حله أيضاً على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم

يكتف بقوله ومن لم يستطع منكم ان ينكح المحصنات نعم اذا كان الطول بمعنى الغنى وهو التفسير الثاني كان تاما لان عدم الاستطاعة يحتمل لكن المقصود هنا عدم وجدان مهر الحرائر (قوله فظاهر الآية حجة للشافعي) لان طول نكاح المؤمنات على ملك فراش الحرة ونكاح في الشرع على الوطء خلاف الظاهر (قوله على أن النكاح هو الوطء) فيصير المعنى لمن لم يكن تحت حرة يطؤها فمما ملكت (قوله ومن أصحابنا من حله أيضاً على التقييد) أي حمل لفظ المؤمنات في قوله تعالى المحصنات المؤمنات على انه لا يتقدم حتى لا يجوز نكاح الامة الكتابية لانه محمول على الافضل كذهب اليه أبو حنيفة (قوله وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية) يفهم منه ان ما تقدم من مذهب الشافعي عدم جواز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية والامم يكن فرق بين هذا المذهب وبين ما نقل عن الشافعي فان قيل كيف شرط نكاح الامة بعدم القدرة على الحرة الكتابية مع

أن القرآن الكريم قيد المحصنات بالمؤمنات ففهم ان من لم يقدر على الحرة المؤمنة يجوز له نكاح الامة كما هو مذهب بعض الاصحاب قلنا جل الشافعي قوله تعالى المؤمنات في المحصنات المؤمنات لاعلى التقييد بل جل ذكره على الأعم الاغلب فان المؤمن في الغالب لا يرغب في نكاح الكافرة فكانه قيل ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات وغیرها والاختصار على المؤمنات لما ذكر (قوله ونقصان حق الزوج) لان ولده منها تابع لها ويجب عليه ان يخلفها في بعض الاوقات لخدمة سيدها (قوله) فاكثفوا بظاهر الايمان الخ فيه نظرا لادلائهم من كونه تعالى أعلم بايمانهم الحقيقي الاكتفاء بظاهر الايمان نعم لو لم يكن العلم بايمانهم مطلقا لالاه تعالى وجب لنا الاكتفاء بظاهر الايمان لكن لا يلزم من كونه تعالى أعلم بايمانهم حصر العلم فيه بل يلزم عدم الحصر فالوجه الاكتفاء بالتفسير الثاني (٨٠) كما فعله صاحب الكشف (قوله واعتبار اذنتهم مطلقا لاشعاره) اذ

يمكن اعتبار شرط آخر هو كون مباشر العقد الولي أو وكيله (قوله بغير مطل وضرار ونقصان) المطل هو عدم الاداء بغير عذر والاضرار هو الاحوج الى التقاضي والمالزمة (قوله عفاف) قال العلامة النيسابوري ظاهر الكلام ههنا حرمة نكاح الزانية لكن الاكثرين على أن الامر في الآفة للاستحباب لان الواجب ان تكون الامة عفيفة لصحة نكاح أخذان السر قال العلامة النيسابوري قال أكثر المفسرين الساخفة هي التي ترمى مع كل من أرادها ومتخذة الخدن هي التي لها صديق معين (قوله تعالى فاذا أحسن الخ) هذا الشرط للدلالة على ان

والخدن في نكاح الامة قرى الولد وما فيه من المهانة ونقصان حق الزوج (والله أعلم بايمانكم) فاكثفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسراير وبتفاضل ما بينكم في الايمان فربأمة تفضل الحرة فيه ومن حقكم أن تعتبروا فضل الايمان لافضل النسب والمراد تأنيدهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستسكاف منه ويؤيده (بعضكم من بعض) أنهم وأرقاؤكم متناسبون نسبيكم من آدم ودينكم الاسلام (فاذكروهن باذن أهلهن) يريدن بايها من واعتبار اذنتهم مطلقا لاشعاره على أن لمن أن يبائن العقد بانفسهن حتى يحتج به الحنفية (وأتوهن أجورهن) أي أدوا اليهن مهرهن باذن أهلهن خذف ذلك لتقديم ذكره أولى مواليه من خذف المضاف للعلم بان المهر للسيدة لانه عوض حقه فيجب أن يؤدي اليه وقال مالك رضي الله عنه المهر للامة ذهبا الى الظاهر (بالمعروف) بغير مطل وضرار ونقصان (محصنات) عفاف (غير مسافات) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات أخذان) أخلاء في السر (فاذا أحسن) بالتزويج قرأ أبو بكر وحزة بفتح الهززة والصاد والباقون بضم الهززة وكسر الصاد (فان أتين بفاحشة) زنى (فعلهن نصف ما على المحصنات) يعني الحرائر (من العذاب) من الحد لقوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه لا يرجع لأن الرجاء لا يتنصف (ذلك) أي نكاح الاماء (لمن خشى العنت منكم) لمن خاف الوقوع في الزنى وهو في الاصل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من موافقة الأثم بالخش الفباغ وقيل المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الاماء (وأن تصبروا خير لكم) أي صبركم عن نكاح الاماء متعفين خير لكم قال عليه الصلاة والسلام الحرائر صلاح البيت والاماء هلاكه (والله غفور) لمن لم يصبر (رحم) بان رخص له (يريد الله ليمين لكم) ما تعبدكم به من الحلال والحرام وأما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن أعمالكم وليبين مفعول يريدوا لازم زيدت لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة كما في قول قيس بن سعد أردت لكيما يعلم الناس أنه * سراويل قيس والوفود شهود

الاحصان بالتزويج في حق الامام لا يرد على الحد الذي كان عليها قبل التزويج (قوله لقوله تعالى وليشهد الخ) هذا دليل يدل على أن المراد بالعذاب الحد لا العذاب الاخرى كما لا يخفى (قوله الحرائر صلاح البيت والاماء هلاكه) ظاهر الحديث يقتضي حرمة نكاح الاماء اذا مضى الى اطلاق محرم فليحمل الحد على المباغة (قوله غفور لمن لم يصبر) فان قات ما مناسبة ذكر الغفور ههنا قلت والله أعلم لعل المراد مغفرة الصغار التي حصلت عند عدم النكاح بسبب قوة الشبق (قوله واللام زيدت لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة) فيه ان الارادة الالهية اذا تعلقت بشئ لا ينفك الشيء عنه فان التعلق وحصول المراد واحد لانها أي الارادة الالهية علقة تامة للشيء ولا ينفك المعلوم عن علته التامة الآن يقال ان الكلام في ارادة حصول الشيء في المستقبل أو يقال ان الارادة الالهية تعلقت في الازل بوجود الاشياء في الازمنة المستقلة كما صرح به بعض المحققين من أهل علم الكلام ولو قيل لتأكيد معنى الارادة كما صرح به صاحب الكشف لم توجه اليه شيء

وقيل

(قوله وليبين مفعوله) هذا على اصطلاح ابن الحاجب ومن يحذو وحذوه وأما المتقدمون من النحاة فيجعلون مثله مفعولا به بالواسطة لامفعوله (قوله ير بد الحق لاجله) أي لاجل التبيين فيكون الحق أنزال القرآن مثلاً (قوله ويغفر لكم ذنوبكم) ذاتبتكم عن المعاصي (قوله أو يرشدكم إلى ما ينفعكم) فيكون يتوب عليكم مجازاً من قبيل اسم المسبب في السبب فإن الارشاد المانع من المعاصي والحث على التوبة سبب قبول التوبة وكذا الارشاد إلى ما يكون كفارة للسيئات (قوله كرهه للتأكيد والمقابلة) المراد بالمقابلة مقابلة والله ير أن يتوب عليكم وقوله تعالى ويريد الذين يتبعون الشهوات الآية أريد ذكر مقابلة ليكون مشعراً بإبطال ارادتهم والعطف بين هاتين الجملتين مناسبة المقابلة (٨١) بين المرادين والمرادين (قوله فإن اتباع الشهوات الاتجار لها)

وقيل المفعول محذوف وليبين مفعوله أي ير بد الحق لاجله (ويهديك سنن الدين من قبلكم) منهاج من تقدمكم من أهل الرشاد لتسلكوا طريقهم (ويتوب عليكم) ويغفر لكم ذنوبكم أو يرشدكم إلى ما ينفعكم عن المعاصي ويحذوكم على التوبة وإلى ما يكون كفارة لسيئاتكم (والله عليم) بها (حكيم) في وضعها (والله ير يد أن يتوب عليكم) كرهه للتأكيد والمبالغة (ويريد الذين يتبعون الشهوات) يعني الفجرة فإن اتباع الشهوات الاتجار لها أو الماتعاطي لمساوغه الشرع منها دون غيره فهو متبع له في الحقيقة لها وقيل المجوس وقيل اليهود فانهم يحلون الاخوات من الأب وبنات الاخ وبنات الاخت (ان تملوا) عن الحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات (ملاعظيكم) بالإضافة إلى ميل من اقتراف خطيئة على تدوير غير متحمل لها (يريد الله أن يخفف عنكم) فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السمحة السهلة وورخص لكم في المضايق كاحلال نكاح الامة (وخلق الانسان ضعيفا) لايصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ثمان آيات في سورة النساء هن خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث وان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه وان الله لا يغفر أن يشرك به وان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءاً يجز به وما يفعل الله بعبادكم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بمال يبيحه الشرع كالغصب والربا والقمار (الا أن تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع أي ولكن كون تجارة عن تراض غير منهى عنه وأقصدوا بكون تجارة وعن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض المتعاقدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي يباحل تناول مال الغير لانها أغلب وأرفق لذوي المروآت ويجوز أن يراد بها الاتقال مطلقاً وقيل المراد بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله وباتجارة صرفه فيما يرضاه وقرأ السكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم أي لا أن تكون التجارة أو الجهة تجارة (ولا تقتلوا أنفسكم) بالبخع كأنفعله جهلة الخلد أو بالقاء النفس إلى الهلكة ويؤيده ما روى أن عمرو بن العاص تأوله في التيمم خوفاً البرد فم بشكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأباركاً ما يؤدى إلى قتله أو باقتراف ما يذللها ويردها فانه القتل الحقيقي للنفس وقيل المراد بالنفس من كان من أهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو حقيقة ما من حيث انه سبب قوامها استبقاء طهره ونجاسته كعمل النفوس

(١١) - (بيضاوى) - (ثاني) (قوله أو اقصدوا) أي ولكن اقصدوا (قوله لأنها أغلب وأرفق لنوى المروآت) بخلاف الاستيهاب وطلب الصدقات ويجوز أن يراد بها الاتقال مطلقاً استعمالاً للاخص في العام حتى يشمل ما ذكرنا (قوله تأوله في التيمم خوفاً البرد) أي أول الالتقاء في التهلكة وجملة عليه في اثبات التيمم بخوف البرد (قوله فانه القتل الحقيقي) أي ارتكاب الذنوب الموجبة للهلاك في الآخرة فالمراد من القتل الحقيقي قطع فؤاد الحياة وترتيب ما يناسب عليها ويجوز أن يراد بها القتل مطلقاً استعمالاً للاخص في العام حتى يشمل ما ذكرنا (قوله وقيل المقصود بهي الخ) فيكون الإكل بمعنى الصرف استعمالاً لاسم المسبب في السبب والظاهر أن المراد من الإكل على غير هذا التفسير الأخذ وقد فسر به الاكل في قوله تعالى الذين يأكلون الربا (قوله بالبخع) البخع هو قتل النفس غماً (قوله بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها) حفظ المال فهم من النبي من كل المال

(قوله أو اقصدوا) أي ولكن اقصدوا (قوله لأنها أغلب وأرفق لنوى المروآت) بخلاف الاستيهاب وطلب الصدقات ويجوز أن يراد بها الاتقال مطلقاً استعمالاً للاخص في العام حتى يشمل ما ذكرنا (قوله تأوله في التيمم خوفاً البرد) أي أول الالتقاء في التهلكة وجملة عليه في اثبات التيمم بخوف البرد (قوله فانه القتل الحقيقي) أي ارتكاب الذنوب الموجبة للهلاك في الآخرة فالمراد من القتل الحقيقي قطع فؤاد الحياة وترتيب ما يناسب عليها ويجوز أن يراد بها القتل مطلقاً استعمالاً للاخص في العام حتى يشمل ما ذكرنا (قوله وقيل المقصود بهي الخ) فيكون الإكل بمعنى الصرف استعمالاً لاسم المسبب في السبب والظاهر أن المراد من الإكل على غير هذا التفسير الأخذ وقد فسر به الاكل في قوله تعالى الذين يأكلون الربا (قوله بالبخع) البخع هو قتل النفس غماً (قوله بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها) حفظ المال فهم من النبي من كل المال

بالباطل فان كل المال بالباطل مستلزم لعدم حفظ المال (قوله لما أمر بني اسرائيل بقتل الانفس) لا يخفى ان أمر بني اسرائيل بقتل الانفس للجريمة الكبيرة التي هي عبادة العجل كما قال تعالى واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل فتقربوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ولا يدل ما ذكر على انه تعالى رحيم بامة محمد صلى الله عليه وسلم لاعلى بني اسرائيل كما فهم من كلامه وقوله نهى أمة محمد صلى الله عليه وسلم عن قتل الانفس (قوله واتيانا بما لا يستحقه) الظاهر ابراد الواء مكان أو حتى يكون الافراط في التجاوز عن الحق تفسير العديان والاثيان بما لا يستحق ظلمنا ثم انه اذا كان العدوان التجاوز عن الحق كان بعينه الظلم فلا حاجة الى ذكره بعده الآن يقال ار اعطى باعتبار الخافى في المفهوم ثم ان العدوان التجاوز عن الحد ولذا فسر صاحب الصحاح بالظلم وأما الافراط في التجاوز فليند كفى الصحاح (قوله مصلية) أى مشوبة (قوله على ارادة الجنس) فيكون حاصل معنى هذه القراءة والقراءة المشهورة واحدا لان اجتناب الجنس لا يكون الا بجنابه عن جميع الكائنات (قوله والاقراب أن الكبيرة) التفهيم صرحوا بان الراجح من تعريف الكبيرة انها ما يلحق صاحبها بالوعيد الشديد بنص كتاب أوسنة ولا يخفى الفرق بين هذا وبين مقاله المصنف الآن يقال مراده من الوعيد الوعيد (٨٢) الشديد ولكن مثل هذا التكليف لا يلزم التعريف سيما تعريف الكبيرة

وتستوفي فضائلها رافة بهم ورحمة كما أشار اليه بقوله (ان الله كان بكم رحما) أى أمر ما أمر ونهى عما نهى لفرط رحمة عليكم وقيل معناه انه كان بكم أمة محمد رحما لما أمر بني اسرائيل بقتل الانفس ونهاى عنه (ومن يفعل ذلك) اشارة الى القتل وأما سبق من المحرمات (عدوانا وظلما) افراطا في التجاوز عن الحق واتيانا بما لا يستحقه وقيل أراد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضه للعقاب (فصوف نصليه نارا) ندخله اياها وقرئ بالشديد من صلى وبقته التوب من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أولئك من حيث انه سبب الصل (وكان ذلك على الله يسيرا) لا عسر فيه ولا صارف عنه (ان تحتنبوا كائنا ما نهون عنه) كائنا الذنوب التي نهاى الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة الجنس (نكفر عنكم سيئاتكم) تغفر لكم صغائركم ونعمها عنكم واختلف في الكائن والاقراب ان الكبيرة كل ذنب رب الشارع عليه حدا أو صرح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بمقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم انها سبع الاثم بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة وكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم الكائنات سبع سمات اقرب منها الى سبع وقيل أراد به هنا أنواع الشرك لقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها فأكبر الكائنات الشرك وأصغر الصغائر حديث النفس وبينهما وسائط يصدق عليها الامر ان فن عن له أمران منها ودعت نفسه اليها بحيث لا يتمالك فكفها عن أكبرهما كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت

التي فيها الخلاف (قوله ان الله لا يغفر الخ) يمكن أن يكون وجه الاستدلال به على ما زعمه هذا القائل ان المفهوم من قوله تعالى ان تحتنبوا الخ ان الكائنات غير مغفورة اذ قيد غفران السيئات باجتنابها والمفهوم من قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ان الشرك غير مغفور فتكون الكائنات أنواع الشرك لكنه ضعيف اذ القائل أن يقول لا نسلم أنه يلزم من الآية عدم غفران الكائنات وإنما المفهوم منه ان الكائنات اذا

اجتنبت عنها كفرت السيئات الاخرى ثم انه استدلال بالوجوب من الشكل الثاني فلا يتج (قوله وأصغر باعتبار الصغائر حديث النفس) هذا الايطاق مقاله العلماء منهم حجة الاسلام فقال في كتاب الاحياء أول ما يرد على النفس الخطر كالمخاطرة مثلا صورة امرأة وهذا يسمى حديث النفس ولا يؤاخذ به لأنه لا يدل على اختيار ومقالة الحق مطابقي لما ورد في الحديث فانه صلى الله عليه وسلم قال ان الله تجاوز عن أمتي ما وسوس به صدورهم اثم ما عمل به او تكلم فان الوسوسة حديث النفس على ما صرح به أهل اللغة وقد ورد في رواية أخرى عني لا متي ما حدثت به انفسها واذا كان حديث النفس مما ليس للاختيار فيه مدخل فلا وجه لعددها من الصغائر فان قلت لعله أراد بحديث النفس ليس ما ذكر بل الهم والعزم على الفعل الذي جعلوه مما يؤاخذ به العبد كما صرح به حجة الاسلام قلت هذا قاسد من وجهين أحدهما لا يطبق على العزم حديث النفس على ما نص عليه الحق فانه قال أما العزم واطم فلا يسمى حديث النفس والثاني أن الحكم بان العزم مطلقا أصغر الصغائر منطوريه لأن المعلوم ان العزم على القتل أكبر من غضب قليل من المال أخذه فكيف يكون أصغر الصغائر (قوله فكفها عن أكبرهما كفر عنه ما ارتكبه) هذا خلاف ظاهر الآية لان ظاهر مفهومه ان الاجتناب عن جميع الكبائر مكفر للصغائر وان أراد بدجنس الكبيرة فهو أيضا مستلزم للاجتناب عن جميعها (قوله ولعل هذا مما يتفاوت

باعتبار الاشخاص والاحوال) أى لعمل كون الذنب كبيراً يختلف باعتبار تفاوت الاشخاص والاحوال وتفاوت أحوال الشخص واحد فالذنب الصغير الصادر من غير الكامل يمكن أن يتصف بالكبر اذا صدر من الكامل واستشهد عليه بما ذكر من قوله لأبى انه تعالى عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم في أخذ الفداء من أسارى بدر بقوله تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسك فياً خدمت فيه عذاب عظيم وفي اذنه عليه السلام للتافئين في عدم الخروج الى الغزو بقوله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم الآية واعلم انه لا يلزم من عتاب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم صدور الذنب عنه اذ قد يمكن أن يكون العتاب بصدور شيء لا يلقى بكماله صلى الله عليه وسلم لم يكن ذنباً اذا السكامل قد يصدر منه على التدور ما لا يناسبه فلا يلزم منه ما دعه من كون كبر الذنب بما يتفاوت بتفاوت الاشخاص والاحوال وان كان مريداً له لم يكن قوله لم يعد على غيره خطيئة فضلاً ان يؤاخذ به عليها محل نظراً فتأمل (قوله من الامور الدنيوية كالمال والجاه) انما يخص بهما لأن تبنى الامور الاخرى توجب له ثواباً فلا يكون مذموماً بخلاف تبنى الامور الدنيوية اذ لا يكون له ثواب فيكون ضراً (قوله) وانه تشبه حصول الشيء له من غير طلب قال العلامة النيسابورى قال أهل السنة التمتي ارادة ما يعلم أو يظن عدم حصوله في المستقبل ولك ان تقول ان ارادة الشيء هو طلبه فكيف قال المصنف ان التمتي لا يكون مع الطلب وأيضاً المعلوم عدم حصوله لا يطلب فاما ما يظن عدم حصوله ويحتمل حصوله لا لا يطلب ثم ان صاحب المفتاح قال أما النوع

(٨٣)

الاول من الطلب فهو التمتي
أما ترى كيف تقول
ليت زيدا جاءني فطلب
كون غير الواقع فيامضى
واقعا ويمكن أن يقال ان
الارادة ليست الطلب بل
الشهوى فاندفع الاعتراض
الاول فان مراد المصنف
ان التمتي هو شهوى النفس
لحصول الشيء من غير اعتبار
الطلب فيه لامع اعتبار
عدم الطلب حتى لا يمكن
أن يجتمع مع الطلب وان
لا يكون فاندفع الثاني ثم

باعتبار الاشخاص والاحوال ألا ترى انه تعالى عاتب نبيه عليه الصلاة والسلام في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطيئة فضلاً ان يؤاخذ به عليها (ونذكر لك مديحاً كريماً) الجنة وما وعد من الثواب وأدخاله كرامة وقرأنا في الحج بفتح الميم وهو أيضاً يحتمل المكان والمصدر (ولا تفتنوا) ما فضل الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالجاه والمال فعل عدمه خير والمقتضى للمنع كونه ذريعة الى التجاسد والتعادي معربة عن عدم الرضا بما قسم الله له وانه تشبه حصول الشيء له من غير طلب وهو مذموم لأن تبنى ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر وتبنى ما قدر له بكسب بطالة وتضييع حظ وتبنى ما قدر له بغير كسب ضائع ومحال (لرجال نصيب مما كتبوا والنساء نصيب مما اكتبن) بيان لذلك أى لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتب له ومن أجله فاطلبوا الفضل من الله تعالى بالعمل بالاحسان والتقى كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الايمان بالتقى وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة لازادة النقص كالكسب له (واسألو الله من فضله) أى لا تمنوا ما للناس واسألو الله مثله من خزائنه التي لا تنفد وهو يدل على أن التمتي عنه هو الحسد أو لا تمنوا واسألو الله من فضله بما يقر به ويسوقه اليكم وقرأ ابن كثير والكسائي وسألو الله من فضله وسلم

انه يمكن أن يقال أيضاً مراد المصنف من طلب الشيء قصد تحصيله والتوجه اليه وهذا لا يعتبر في التمتي اذ قد يعلم عدم حصوله قطعه فكيف يرى حصوله وأما صاحب المفتاح فراه من الطلب ليس الا لشهوى وميل الطبع اليه والتقى مطلقاً كذلك وعلى هذا اندفع الاعتراض الثالث (قوله فان تبنى ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر) لأن القدر يقتضي ان لا يكون ذلك الشيء وهو يشتهى أن يكون ذلك الشيء لان اشتهاؤه خلاف ما قدر له متضمن لعدم الرضا بما قدر له مع ان فيما قدر له لا بد أن يكون حكمة وان خفيت وهو أى عدم الرضا به انكار تلك الحكمة وهو معارضة الحكمة (قوله وتبنى ما قدر له بكسب بطالة وتضييع) لان الكسب سبب حصوله فينبغي أن يشتغل بالكسب ولا فائدة في مجرد التمتي بل هو تضييع الحظ الذي هو الامر المقدر له بكسب لا به اذا كفى بمجرد التمتي ولا يشتغل بالكسب لم يحصل له مطلوبه (قوله وتبنى ما قدر له بغير كسب ضائع ومحال) فانه اذا قدر له شيء عن غير كسب لا بد له من حصوله في وقته المقدر فقبل حصوله يكون التمتي ضائعاً وفي وقته يكون التمتي محالاً فاضاع والاستحالة بالنظر الى وقتين لانها يجتمعان في وقت واحد لتناهي الصفتين (قوله وجعل ما قسم له الخ) الظاهر انه بصيغة المصدر عطف على النص أى المراد جعل ما قسم لكل منهم كالكسب له بصيغة المفعول أى جعل ما قسم لكل وارث كالشيء الذي اكتبه ذلك الوارث وعلى هذا لا نكون من السلبية بل التبعيضية لان ما اكتبه أعم بما ذكر (قوله أمر المواجهة) أى أمر الخطاب لأمر الغائب (قوله وألا تمنوا الخ) بين هذا الوجه والوجه الاول ان على الوجه الاول الحث على السؤال بمنزلة ما أعطاه الله الناس وعلى هذا الوجه الحث على سؤال مطاع النعم

(قوله فهو يعلم ما يستحقه كل انسان الخ) هذا يدل على ان كل ما أعطى شخصاً فهو بسبب استحقاقه فهو يدل على ان كل انسان في حد ذاته مستحق لان بر عليه من الله تعالى شيء وهذا الاستحقاق ليس من الله تعالى بل من ذاته والازم ان يكون اعطاء هذا الاستحقاق لاستحقاق آخر وهم جراً فاذا ثبت الاستحقاق الذاتي ثبت ان كل ما حدث في العالم يجب ان يكون على النحو الذي وجد وهذا ما صرح به حجة الاسلام في كتاب الاحياء وههنا أمر غامض فتأمل فالاولى أن يقال ان الله عالم بحال كل شخص وسؤاله من فضله فيعطيه اذا اراد (قوله فاسألوا الله مثله الخ) هذا خلاف ما نقل العلامة النيسابوري عن المحققين فانه قال قال المحققون لا يجوز للانسان أن يقول اللهم أعطني دار مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان وان كان هذا غبطة لاحسد بل ينبغي أن يقول أعطني ما يكون صلاحاً في ديني ودنياي ومعدى واسألوا الله من فضله كل ما يقرب به ويسوقه اليكم أي اسألوا الله بعض فضله وعطاه بوسيلة ما يقرب فضله ويسوقه اليكم وحاصله افعلا ما تصلون به الى فضل الله ورضوانه (قوله وروى أن أم سلمة) يعني زات الآية المشتملة على قوله تعالى واسألوا الله من فضله فيدل على ان النساء لاسألن ما للرجال ولكن يسألن من فضل الله تعالى فان فضل الله لانها له يعطيه من يشاء فعله تعالى يعطي لامرأة واحدة أكثر ما يعطي رجالاً كثيرة (قوله مع الفصل بالعامل) أي الفصل بالعامل الذي هو جعلنا بين كل الذي هو الموصوف ومما ترك الذي هو الصفة واعما (٨٤) جوزه لان الكل معمول جعلنا فهو مؤخر تقدير (قوله لانه في معنى الوراث)

لان المولى بمعنى الوراث ثم انه اعترض على هذا الوجه والوجه الاول انه ليس لكل تركه مولى وكذا ليست لكل ميت وأجيب عنه بان المراد ان لكل جعلنا جنس المولى قل أو أكثر حتى ان من لا وارث له في المال وارثه فان قلت فلم يقل ولكل جعلنا مولى حتى يكون شاملاً للواحد والاكثر فان المولى جنس فانه لعل اراد الجمع للايعاء بان الغالب كثرة المولى (قوله فان الاقر بنون

فصل الدين وشبهه اذا كان أمراً واجهه به وقيل البنون او أوفاء بغير همز وحز في الوقف على أصله والباقون بالهمز (ان الله كان بكل شيء علماً) فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبين روى أن أم سلمة قالت يا رسول الله بغزو الرجال ولا تغزو وأنما لنا نصف الميراث ليتنا كنارجالاً فنزلت (ولكل جعلنا مولى بما ترك الوالدان والاقر بنون) أي ولكل تركه جعلنا وارثاً يولونها ويحرمونها ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل أول لكل ميت جعلنا وارثاً مما ترك على ان من صلة المولى لانه في معنى الوراث وفي ترك ضمير كل والوالدان والاقر بنون استئناف مفسر للمولى وفيه خروج الاولاد فان الاقر بنون لا يتناولهم كالايتناول الوالدان أو ولكل قوم جعلناهم مولى حظ مما ترك الوالدان والاقر بنون على ان جعلنا مولى صفة كل والراجع اليه محذوف على هذا فالجمله من مبتدأ وخبر (والذين عاقدت ايمانكم) مولى الموالاة كان الخليف يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقد على أن يتعاقدا بتوارث صرح وورث والأزواج على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره (فأتوهم نصيبهم) أو منصوب بضمير يفسره ما بعده كقولك زيداً فاضرب به أو معطوف على الوالدان وقوله فأتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها والاضمير للمولى وقرأ الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهدهم ايمانكم خذف العهد و أقم الضمير المضاف

اليه

لايتناولهم كالايتناول الوالدان) الظاهر ان هذا بناء على ما قلناه أكثر الفقهاء

ان الوالدان والاولاد لا يدخلون في الاقارب عرفاً بل القرىب من ينهى اليه بواسطة وأجيب عنه بان المراد بالاقرب بين المعنى اللغوي فيشمل الاولاد والتصریح بذلك الوالدان لشرفهم ووزيادة الاهتمام بشأنهم (قوله أو ولكل قوم جعلناهم الخ) أو رد عليه ان جعل الجار والمجرور مبتدأ بتقدير الموصوف فليس وان لكل قوم من المولى جميع ما ترك الوالدان لانصيب منه وأجيب عنه مع قلته ثابت في القرآن الكريم كقوله تعالى واما الله مقام معلوم ومناذون ذلك وان ما يستحقه القوم بعض التركة لما فيها من امون التحجير وقد يكون الدين والوصية (قوله مولى الموالاة) لما كان المولى لفظاً مشتركاً في معاني كثيرة منها الخليف المعاهد والمقصود ان الذين عقدت ايمانكم هم مولى الموالاة الذين هم المعاهدون (قوله فنسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) فيه انه اذا كان لبيت ذر رحم فهو أولى بالارث من الخليف الذي هو الاجنبي واما اذا لم يكن لبيت ذر رحم وقراءة فلم تدل هذه الآية على عدم ارث الخليف فلا يلزم نسخ الآية والذين عقدت ايمانكم بل يلزم التخصيص (قوله أو الأزواج) وعلى هذا الخطاب في ايمانكم كلالواياع (قوله وقوله فأتوهم جملة مسببة) بصيغة المفعول لان ما تقدم سبب لانه اذا كان للذين عقدت ايمانكم نصيب كما فهم من العطف المذكور لزم وجوب ايمانهم بالنصيب (قوله وقرأ الكوفيون) أي قراءة الكوفة من

السبعة وهم عاصم وحزة والكسائي عقدت بغير ألف أي عقدت عهدهم إيمانكم أي أيدىكم فانه لما كان ماسة الإيمان أي الأيدي علامة مقارنة للعهد نسب عهـ العهد الى الإيمان فيكون عهدهم مفعولا وإيمانكم فاعلا (قوله ثم حذف كاحذف) لان تقدير القراءة الأخرى وهي ان يقرأ عاقدت إيمانكم ايهم (قوله وقائمة الشعائر) أي الأمور الدنيوية التي يعتبر فيها اعلام اناس كالآذان والخطبة (قوله والشهادة في مجامع القضايا) أي (٨٥) الشهادة في جميع الأمور التي تعلق بها قضاء القاضي فان شهادة الرجال

معتبرة في الجميع وشهادة النساء معتبرة في بعضها دون البعض الآخر كالقصاص والحدود (قوله والاستبداد بالفراق) أي الاستقلال بالفراق بين الزوجين (قوله لتتقص) يحتمل ان يكون هذا الحكم باجتهاده صلى الله عليه وسلم وان يكون المراد من الاقتصاد ضربا من التعزير (قوله شأنه الخ) فيه ان علو الشأن يقتضي زيادة أو انه على علو الكرم الذي هو أنسب بالعفو قال تعالى خذ العفو (قوله وأنه يتعالى ان يظلم أحدا) فانه عباده ينبغي لكم ان لا تظلموا الغير ولا تنقصوا حقه وتحلقوا باخلاق الله على قدر استطاعتكم (قوله وان خفتم شقاق بينهما) لم يذكر المصنف ولا صاحب الكشف ما المراد من الخوف ونقل العلامة النيسابوري عن ابن عباس ان المراد الدلم وقال الفقهاء اذا شهد الشقاق

اليه مقامه ثم حذف كاحذف في القراءة الأخرى (ان الله كان على كل شيء شهيدا) تهدد على منع نصيهم (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن قيام الولاية على الرعية وعلى ذلك باصرين وهي وكسبي فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكل العقل وجسن التدبير ومنزلة القوة في الاعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق (وبما أنفقوا من أموالهم) في نسكاهن كالمهر والنفقة روي أن سمع ابن الربيع أحد نقباء الانصار نشزت عليه امرأة حببية بن يزيد بن أبي زهير فاطمها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتقص منه فزلات فقال عليه السلام أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أرا د الله خير (فالمالحات قانتات) مطيعات لله قانتات بحقوق الأزواج (حافظات للغيب) لمواجب الغيب أي يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه في النفس والمال وعنده عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها ممرتك وان أمرتها أطاعتك وان غبت عنها حفظت في ما بها ونفسها والآية وقيل لأسرارهم (بما حفظ الله) بحفظ الله إياهن بالا على حفظ الغيب والحث عليه بالوعيد والوعيد والتوفيق له وبالله حفظ الله لمن عليهن من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله النصب على ان ماموصولة فانها لو كانت مصرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذي حفظ حق الله وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال (واللاني تخافون شوزهن) عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج من النشز (ففظهون واهجرهن في المضاجع) في المرافق فلا تدخلوهن تحت اللحف أولا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع البياض أي لا تبايتوهن (واضر بوهن) يعني ضر بانغير مبرح ولشاشن والأمور الثلاثة مرتبة ينبغي أن يتدرج فيها (فان أظعنكم فلا تغوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والابذاء والمعنى فاز يلواعنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فان النائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه فانه أقدركم عليكم منكم على من تحت أيديكم وأنه على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فاتهم أحق بالعفو عن أزوجكم وأنه يتعالى ويتكبر أن يظلم أحدا وأنه ينقص حقه (وان خفتم شقاق بينهما) خلافا بين المرأة وزوجها أضرهما وان لم يجر ذكرهما جرى ما يدل عليهما وازافة الشقاق الى الظرف املا لاجرائه مجرى المفعل به كقوله يأسارق الليلة أهل الدار أو الفاعل كقولهم نهارك صائم فابعثوا حكاما من أهلهم وحكاما من أهلها فابعثوا أيها الحكماء متى أشبعتكم حالها لتبين الامر أو اصلاح ذات البين رجلا وسطا يصلح للحكومة والاصلاح من أهله وآثر من أهلها فان الأقارب أعرف بيوطن الاحوال وأطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصب من الاجانب جاز وقيل الخطاب للآزواج

بينهما بعث حكاما من أهلهم وحكاما من أهلها لقوله تعالى وان خفتم شقاق بينهما الآية (قوله املا لاجرائه الخ) فان قلت لم يجعل الاضافة بمعنى في كفي ضرب اليوم على ما قاله ابن الحاجب قلت يحتاج الى التجوز والتكاف (قوله رجلا وسطا) قال في الصحاح يقال وسط في قوم اذا كان أوسطهم نسبا وأرفعهم محمدا (قوله وقيل الخطاب للآزواج والزوجات) فالمراد من الحكم الجنس فيحتمل العقد والمعنى ابعتوا أيها الأزواج والزوجات التي وقع الشقاق جماعة حكاما من أهلهم وجماعة حكاما من أهلها

(قوله واستبدل به على جواز التحكيم) لفظ استبدل مشعر بضعف الاستدلال ووجه ضعفه ما ذكره بقوله ان النصب لاصلاح ذات البين (قوله ولا يمان الجمع والتفريق) أى ليس للحكمين ان يؤثر التبركح ولا الطلاق والفسخ اذ الاصل الظاهر فى التفريق والارتفاع المذكورين رضا الزوجين (قوله الضمير الاول للحكمين الخ) انما رجح هذا الوجه على الوجهين الآخرين لان على الوجه الآخر وهو ان يكون الضمير راجعا الى الزوجين لانهما فائدة بعث الحكمين واما على الوجه الآخر وهو ان يكون الضمير ان راجع الى الحكمين فلان التبادر (٨٦) من التوفيق ههنا التوفيق بين الزوجين بقربنة المقام وذكر الشقاق

بينهما (قوله بالظواهر) الظاهر من كلامه ان المراد من العلم العالم بالظواهر ومن الخير العالم بالباطن حتى يكون لقا ونشرا على الترتيب لكن الاولى ان يقال ان العلم هو العلم بالظاهر والباطن والخبر العلم ببواطن الأور وهذا فسرره ويحصل منه تأكيده العلم بالباطن وانما أكد العلم بالباطن لان العلم بالباطن مستلزم للعلم بالظاهر فالعلم بالباطن أولى بالثبات كيد (قوله وقرئ) بالنصب بتقدير اخص فيفيدان نوع اختصاص بالاحسان بسبب اجتماع اقرب والجوار (قوله على الاختصاص) أى قرئ ذى القرني (قوله والجار الجنب) قيل جنب فعل بمعنى المفعول من جنبه يجانبه أى المجنوب المنحى وقيل العنى ذى الجنب بمعنى الجانب وهو الناحية وهو عبارة عن البعد (قوله)

والزوجات واستبدل به على جواز التحكيم والظاهر ان النصب لاصلاح ذات البين أو لتبيين الامر ولا يمان الجمع والتفريق الا باذن الزوجين وقال مالك لمأين يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه (ان يريد اصالحا يوفق الله بينهما) الضمير الاول للحكمين والثاني للزوجين أى ان قصدا اصلاح أوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين أى ان قصدا اصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كليهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين أى ان ارادا اصلاح وزوال الشقاق أوقع الله بينهما الافق والوفاق وفيه تنبيه على ان من أصح نيته فيما يتجرأه أصلع الله مبتغاه (ان الله كان علما خيرا) بالظواهر والباطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) صنأ أو غيره أو شيئا من الامراك جلأ أو خفيا (وبالوالدين احسانا) واحسنوا بهما احسانا (وبذى القرني) وبصاحب القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذى القرني) أى الذى قرب جواره وقيل الذى له مع الجوار قرب وانصال بنسب أو دين وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيما لحقه (والجار الجنب) البعيد الذى لا قرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الخير ان ثلاثة جاره ثلاث حقوق حق الجوار وحق اقربة وحق الاسلام وجاره حقان حق الجوار وحق الاسلام وجاره حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب (والصاحب بالجنب) الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه محببك وحصل بحبك وقيل المرأة (وابن السبيل) المسافر أو الضيف (وما ملكت أيمانكم) العبيد والاماء (ان الله لا يحب من كان مختالا) متكبرا يأنف عن أقر به وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت اليهم (نغورا) يتفاخر عليهم (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) بدل من قوله من كان أو نصب على الذم أو رفع عليه أى هم الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بمأمنحوابه ويأمرون الناس بالبخل به وقرأ حزة والكسائي ههنا وفى الحديد بالبخل بفتح الحرفين وهى لغة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) الغنى والعلم فهم أحقاء بكل ملامة (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) وضع الظاهر فيه موضع المضعر اشعار بان من هداشأنه فهو كافر لنعمة الله ومن كان كافرا لنعمة الله فله عذاب مهين كما هان النعمة بالبخل والاختفاء والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون لا انصار تنصيحنا لا تنفقوا أموالكم فانما نخشى عليكم الفقر وقيل فى الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس) عطف على الذين يبخلون أو الكافرين وانما اشار بهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الانفاق لا على ما نبهني من حيث انهما ماطر فافراط وتفریط سواء فى القبح واستجلاب الذم أو بتبدأ خبره محذوف مدلول عليه

بدل من قوله من كان) كذا فى الكشاف هذا على تقدير ان يكونا أى المختال النخو رور الذين يبخلون بقوله طائفة واحدة وكذا الوجه الثالث واما على الوجهين الآخرين فلا يلزم الاتحاد ويفهم مما ذكره ان بدل الكل ما صدق هو والمبدل منه على ذات واحدة وان كان بين البدل والمبدل منه عموم من وجه (قوله أحقاء بكل ملامة) هو الخير المقدر المحذوف (قوله كما هان النعمة بالبخل والاختفاء) فان اهانة كل شئ ان يفعله ما لا يليق وشأن النعمة ان يجاد بها لان الجود منشأ نفع الدارين والجود مستلزم للاظهار فى الجذبة ان ما لا يجود بالنعمة أو يخفيها فعل ما لا يليق بها

(قوله تعالى فساء قرينا) أى فساء قرينه قربنا فالخصوص الذى يوجب الارتباط بالمبتدأ محذوف (قوله واعوانه الداخلة والخارجة) أما الاولى فالنفس والقوى الحيوانية وأما الخارجة فشياطين الجن والانس (قوله وتنبيه على ان المدعى الى أمر لا ضرر فيه ينبغي ان يحجب اليه احتياطاً) لان المفهوم من الآية التوبيخ على عدم الايمان والانفاق مع العلم بعدم ضررها (قوله ينبغي ان يحجب اليه احتياطاً) معناه ينبغي ان يفعله للاحتراز عن احتمال الزم الاحق بعدم فعله وهذا فيما يحتمل الضرر لعدم فعله فلا يلزم منه انه اذا دعى أحد الى شئ فعله وتركت متساويان في عدم الضرر ان يكون فعله أولى (قوله وانما قدم الايمان ههنا وأخره في الآية الأخرى) وهى قوله تعالى والذين ينفقون أموالهم رياءً ولا يؤمنون بالله واليوم الآخر لان القصد ههنا التخصيص اذ المقصود من قوله تعالى وماذا عليهم الحث على الايمان وما ذكر بعده ولما كان الايمان أشرف قدم ليوافق الوضع الطبيع والمقصود من ذكر الايمان في الآية السابقة التعاليل أى لتعليل انفاق الأموال ورياء الناس عدم الانفاق لاجل الله تعالى وفي سبيله لعدم الايمان (قوله لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب) لا يخفى ان المعنى الحقيقي للظلم ليس مجموع (٨٧) المعنيين المذكورين الذين هما نقص الاجر

والزيادة المذكوران حتى يكون تحقق الظلم مستلزماً لتحقيقهما معاً فيلزم عدم تحقق الظلم بوقوع أحدهما دون الآخر والأولى أن يقال الظلم ههنا معنى ضرر الغير بما لا يستحقه فالمعنى ان الله لا يضر أحداً بما لا يستحقه مثقال ذرة فما ذكر تفصيل المعنى وإيراد أنواعه (قوله وفي ذكره ايماء) أى في ذكر مثقال الذرة إشارة خفية الى أن الظلم وان كان حقيراً خفياً عظيم لان في ذكر المثقال ايماء الى نقل الظلم لما كان الظلم المذكور حقيراً القدر فيكون ثقله باعتبار الجزاء (قوله وأنت الضمير تأنيث

بقوله ومن يكن الشيطان له قريناً) ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ليتحسروا بالانفاق مراضيه وثوابه وهم مشركوكمه وقيل المنافقون (ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً) تنبيه على أن الشيطان قرينهم فغفلهم على ذلك وزينه لهم كقوله تعالى ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين والمراد باليس واعوانه الداخلة والخارجة ويجوز أن يكون وعيداً لهم بان يقرن بهم الشيطان في النار (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا عمار زعيم الله) أى وما الذى عليهم أو أى تبعة تحقيق بهم بسبب الايمان والانفاق في سبيل الله وهو توبيخ لهم على الجهل بكمالات المنفعة والاعتقاد في الشئ على خلاف ما هو عليه وتجريز على الفكر لطلب الجواب عليه يؤدى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعيواند الجليلة وتنبيه على ان المدعى الى أمر لا ضرر فيه ينبغي ان يحجب اليه احتياطاً فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الايمان ههنا وأخره في الآية الأخرى لان القصد بذكره الى التخصيص ههنا والتعليل ثم (وكان الله بهم علماً) وعيد لهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب أصغر شئ كالذرة وهى الخلة الصغيرة ويقال لكل جزء من أجزاء الهباء والمثقال مفعول من الثقل وفي ذكره ايماء الى أنه وان صغر قدره عظيم جزؤه (وان تلك حسنة) وان يكن مثقال النملة حسنة وأنت الضمير لتأنيث الخبر وألإضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيهاً بحرف العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعفها وكلاهما بمعنى (ويؤت من لدنه) ويعطى صاحبها من عنده على سبيل التفصيل زائد على ما وعد في مقابلة العمل (أجر اعطيا) عطاء جزيل وانما سماه أجر لانه تابع للاجر مزيد عليه (فكيف) أى فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم (اذا جئنا من كل

الخير) فان قيل تأنيث الخبر بعد تأنيث الاسم فالقول بكون تأنيث الاسم باعتبار تأنيث الخبر دور فالتاء ليس دخول التاء على الحسنة والسبب لتأنيث بل للنقل فليس دخول التاء على الحسنة التى هى الخبر باعتبار تأنيث الاسم حتى يلزم ما ذكر (قوله تشبيهاً بحرف العلة) قال بعضهم شبه بها في امتداد الصوت وقال الرضى النون مشابهة للواو في الغنة وقال آخرون حذف تخفيفاً لكثرة الاستعمال (قوله) يضاعف ثوابها لان جعل الفعل الواحد فاعلين كالصلاة الواحدة صلاتين غير معقول فالمراد من المضاعفة التكرير في الاجر كان يستحق عشرة أجور فيجعل مائة وان كان كل أجر دائماً لان الثواب هو المنفعة الحاصلة الدائمة وقلنا هو معنى قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالجواب ان العلامة التفتازانى فسر الثواب بما ذكر ثم جعل مضاعفته عبارة عن دوامه وعدم تنهايه (قوله زائداً على ما وعد في مقابلة العمل) فذا وعد في مقابلة العمل لا بد أن يحصل بسبب الوعد وهذا الزائد ليس كذلك بل ان شاء أعطى والا لا يعطه كما قال تعالى وترزق من نشاء بغير حساب (قوله لانه تابع للاجر) هو الموعود بالعمل الصالح وهذا الزائد ليس كذلك فتسميته بالاجر يجوز لما ذكر

(قوله والعمل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر) المراد من الظرف المعمول اذا المبتدأ والخبر فكيف حال هؤلاء الكفرة والمعنى يشهد حال هؤلاء الكفرة ويهول اذا جئنا (قوله تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لعالمك بعقائدهم) أقول ههنا شيئا من الاثر ما فائدة جعل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم شهيدا على الانبياء مع كلهم الثاني ان الشهادة على صدق الشهداء لا تعلق له بالعلم بعقائدهم ولا لاستجماع شرعه مجامع قواعدهم بل مدارها على أن يعلم ان ما يقولون في شأنه انه صادق والجواب عن الاول ان فائدته اظهار شرف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء وعن الثاني أن المزكي للشاهد يعتبر في تزكيته الخبر الباطنة وهي أن يعلم باطن أحوال الشاهد حتى يتبين له أن يزكيه وهذا ما قرر في الفقهيات ولا يخفى أن المزكي اذا كان عالما بعقائد الشاهد وأعماله كان تزكيته أقوى وأشد اعتبارا والعلم بعقائدهم اشارة الى الامور القلبية والاستجماع المذكور اشارة الى الاعمال يعني أن النبي صلى الله عليه وسلم عالم بعقائد الانبياء وأعمالهم فلذا صار مزكيا لهم صلوات الله عليهم (قوله وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة) وحيد شهادته صلى الله عليه وسلم بعد شهادة الانبياء لتعويدهم بشهادتهم (قوله (٨٨) وقيل الى المؤمنين) فان قيل الشهيد الذي ذكر في قوله تعالى من كل أمة بشهيد

المؤمنون أو الانبياء قلت بل الانبياء لو جهن أحدهما أنه يدل على أن شهيد كل أمة منهم والمؤمنون ليسوا كذلك والثاني ان على كل أمة شهيدا خاصا وليس المؤمنون كذلك بل شهادتهم على الناس جميعا (قوله أو الكفرة والعصاة) هذا يقتضي أن تكون الكفرة والعصاة مختلفين بالذات فالذين كفروا جمع والذين عصوا جمع آخر فالمتقديرون الذين كفروا والذين عصوا فآثم حذف الذين وهو غير جائز وقد صرح المصنف بذلك في تفسير قوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به

أمة بشهيد) يعني نبيهم يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم والعمل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الامر وتعظيم الشأن (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء شهداء) تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لعالمك بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة المستهين عنهم عن حالهم وقيل الى المؤمنين كقوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا (يؤمنون الذين كفروا وعصوا الرسول وتوسق بهم الارض) بيان لحالهم حينئذ أي يود الذين كفروا بين الكفر وعصيان الأمر أو الكفرة والعصاة في ذلك الوقت ان يدفعوا فتسوى بهم الارض كالموتى أو لم يبعثوا أو لم يخلقوا وكانوا هم والارض سواء (ولا يكتمون الله حديثا) ولا يقدر ان على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال أي يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم أهم لا يكتمون من الله حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روي انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم فشهد عليهم جوارحهم فيشهد الامر عليهم فيؤمنون ان تسوى بهم الارض وقرأنا في ابن عامر تسوى بهم على ان أصله تسوى فادغم التاء في السين وقرأ حزة والكسائي تسوى على حذف التاء الثانية يقال سوتته فسوى (أيأيا الذين آمنوا لانقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) أي لا تقوموا انبها وأنتم سكارى من نحو نوم أو خمر حتى تثبتوا وتعلموا ما تقولون في صلاتكم روى ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه صنع مائدة ودعا فقرا من الصحابة حين كانت الجمر مباحة فأكوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليلصق بهم فقرأ أعبدوا تعبدون فنزلت وقيل أراد بالصلاة مواضعها وهي المساجد وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة وانما المراد النهي عن الافراط في الشرب والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح

وسكري

حيث قال الجائي هو الرسول صلى الله عليه وسلم والصدق أبو بكر رضى الله عنه

وذلك يقتضي اضرار الذي وهو غير جائز (قوله فتسوى بهم الارض الخ) هذه المذكورات ثلاثة أوجه وعلى الاول الباء للابسة أي تسوى الارض ملتبسة بهم وعلى الآخرين الباء صلة كما يقال سويت به أي جعلتهما مستويين (قوله لا يقدر ان على كتمانهم) انما قدر ذلك اذ المفهوم من ظاهر العبارة انهم قادرين على الكتمان ولا يكتمون بارادتهم لكنهم لا يقدر ان عليه (قوله الواو للحال) أي حال من الذين كفروا أي ودهم لتسوية الارض في حال عدم الكتمان والسكران (قوله من نخونوم أو خمر) قال العلامة النيسابوري خالف الضحاك جمهور الصحابة والتابعين فقال ان السكر ههنا يراد به غلبة النوم والجواب ان لفظ السكر حقيقة في سكر الخمر والاصل في الاطلاق الحقيقة ومتى استعمل مجازا لم يستعمل الا مقيدا كقوله وجاءت سكرة الموت وأيضا جع المفسرون على انها في شرب الخمر انتهى وظاهر هذا الكلام أن الجهمو رعى أن المراد بالسكر ههنا سكر الخمر لا النوم وكلام المصنف يخالفه فتأمل (قوله وليس المراد نهى السكران عن قربان الصلاة الخ) فان قيل هذا انحطاف لما سهر به أولا وهو قوله لا تقوموا اليها

وأتم سكارى فلماذا ذكره أولاً والمعنى الحقيقي وهذا هو المعنى الكنائى وإنما جعل المراد ما ذكر لأن عدم الإفراط في الشرب مستلزم لعدم قربان الصلاة حال السكر دون العكس إذ لا يلزم من عدم قربان الصلاة حال السكر عدم الإفراط في الشرب (قوله أى جنباً غير عابرى) هذا مطابق لما ذكره من أنه لا يحمل على غير إذا كانت تابعة لجمع منكور غير محصور فإن الجنب في حكم الجمع المنكور والغیر المحصور (قوله وفيه دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث) لأنه يعلم من التقدير الذى ذكره بقاء الجنابة مع التيمم بل يفهم من الآية أن الجنب يجوز أن يقرب الصلاة حال الجنابة في السفر ولا يخفى أنه لا يجوز إلا في حال التيمم فلو كان التيمم رافعا للجنابة لم تكن الصلاة في حال الجنابة (قوله وفى الآية تنبيه الخ) لأنه إذا أوجب تطهير البدن عن الحدث والخبث ففقطيهر القلب الذى هو ملك الامر ومداره أولى (قوله فاحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين) يمكن أن يكون مراده أن قوله تعالى أوجاء أحد منكم من الغائط مستعمل في حقيقته التى هي الجبى من الارض المظلمة ويكون ههنا مقدر هو فاحداث يحدث الخارج من أحد السبيلين ويمكن أن تجعل الفاء للترتيب الذى ذكرى وهو ذكر المفسر بعد الجملة كما في قوله تعالى فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أأن الله جهره

(٨٩)

فإن القول المذكور هو

بمعنىه السؤال الأكبر

فتأمل (قوله تعالى أوجاء

أحد منكم من الغائط)

لك أن تقول سابق هذا

الكلام وهو قوله تعالى

وان كنتم مرضى أو على

سفر ولا حقه أيضاً وهو فلم

تجدوا ماء ففيمموا الآية

يدل على أن المناسب أن

يقال ههنا أوجستم من

الغائط فلم يقل أوجاء أحد

منكم قلت والله أعلم لعل

النكتة فيه الاشعار بان على

الجائى من الغائط ان يكون

مفردا ليس معه غيره

وهذه النكتة غير مرمية

في غيره بقى ههنا ان يكون

الجواب ان يقال لعل

وسكرى على أنه جمع كهل السكى أو مفرد بمعنى وأتم قوم سكرى أوجاءه سكرى وسكرى كجلى على امهاصة للجماعة (ولاجنباً) عطف على قوله وأتم سكارى اذ الجلالة في موضع النصب على الحال والجنب التى أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجزى مجزى المصدر (الاعابى سبيل) متعلق بقوله ولا جنباً استثناء من أعم الأحوال أى لا تقصر برا الصلاة جنباً في عامة الأحوال الا في السفر وذلك اذا لم يجد الماء وتيمم ويشهد له تعقيبه بذكر التيمم أوصفة لقوله جنباً أى جنباً غير عابرى سبيل وفيه دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابرى سبيل بالمجاز بن فيها وجوز للجنب عبور المسجد به قال الشافعى رضى الله عنه وقال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا يجوز له المرور في المسجد الا اذا كان فيه الماء أو الطريق (حتى تفتسألوا) غاية التنبه عن قربان حال الجنابة وفي الآية تنبيه على أن المصلى ينبغي له أن يتحرز عما يليه ويشغل قلبه ويترك نفسه عما يحجب تطهيرها عنه (وان كنتم مرضى) مرضاً يخاف معه من استعمال الماء فإن الواجد له كالفائدة أو مرضاً يمنع عن الوصول اليه (أو على سفر) لا تجدونه فيه (أوجاء أحد منكم من الغائط) فاحداث بخروج الخارج من أحد السبيلين وأصل الغائط المكان المظلم من الارض (أو لامستم النساء) أو لامستم بشرتهن بشرتكم وبه استدلل الشافعى على أن اللبس ينقض الوضوء وقيل أوجاءهم وهو قرأ جزءاً والكسائى هنا في المائدة لستم واستعماله كناية عن الجاع أقل من الملامسة (فلم تجدوا ماء) فلم تمكنوا من استعماله اذ المنوع عنه كالفقد وجه هذا التقسيم ان المترخص بالتيمم لما حدث أو جنب والحالة المقتضية له في غالب الامر مرض أو سفر والجنب لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر من أسبابه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض واستغنى عن

(١٢ - (يضادى) - ثانى)

المراد ففيمموا وليتم ذلك الأحدث فم مخاطبون في الصور الثلاث

والواحد في صورة واحدة خذف لدلالة القرينة وهي ففيمموا عليه أو يقال أحد بمعنى الجماعة كما قالوا في قوله تعالى لانقرق بين

أحد من رسله بلقاً أحد للنكتة المذكورة والتغيير (قوله فلم تمكنوا من استعماله) المفهوم منه ان المراد من عدم وجدان الماء

عدمه حساً أو حكماً وإنما قال ذلك لان في صورة المرضى لا يشترط في جواز التيمم فقد الماء حساً وههنا فطر وهو ان التقيد

المذكور في الشرط وهو خوف الاستعمال أو المنع من الوصول عبارة عن عدم تمكن من استعماله فلزم التكرار اذ يلزم اعتبار

عدم التمكن مقدراً تارة وصريحاً أخرى وهو قوله فلم تجدوا فان قيل يمكن ان يجعل قوله تعالى فلم تجدوا قيداً لقوله تعالى أوجاء الخ

قلنا لا باعث على هذا الجمع وتخصيص القيد بهذين دون غيرهما مع ان قوله اذ المنوع عنه كالفقد مناسب للمرضى (قوله والحال

المقتضية له في غالب الامر) انما قال في غالب لانه قد يباح التيمم من غير السبيلين المذكورين كما اذا تيمم القيم الصحيح لفقد الماء

(قوله ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض) فالاول خروج الخارج من أحد السبيلين والثاني المصلى فان كونه سبباً للمحدث باعتبار

اللذة الحاصلة منه قال الفقهاء اذا لمس الرجل المرأة التي ليست محرمة له اتفق وضوء اللامس للنص وضوء الملموس لاشتراكهما في اللذة (قوله وكأنه قيل وان كنتم جنباً مرضى أو على سفر) يرد عليه انه اذا كان المراد ما ذكرنا من الاستغناء عن قوله ولا جنباً الا عارى سبيل اذ يفهم الحكم المذكور من قوله تعالى وان كنتم مرضى أو على سفر اذ كنتم جنباً مرضى أو على سفر ويمكن ان يقال لم يكتف بما ذكرنا من اية الاحتمال بحال الجنباء التي هي محتاجة الى كثرة الماء مع المؤمنين كانوا كثيرى الاسفار والغزوات وعرض لهم عدم الماء في السفر كما هو مذکور في موضعه (قوله وعدى بالى لتضمن معنى الانتهاء) هذا اذا كانت الرؤية قلبية والمعنى لم تعلم متيها علمك اليهم (قوله بعدتمكنهم منه أو حصوله لهم) فالقول بالنظر الى الاختيار والثاني الى الاستبدال فههنا لف ونشر مرتب (قوله بانكاره) متعلق بالاختيار أو الاستبدال (قوله حظا يسيرا) جعل

(٩٠)

تفصيل أحواله بتفصيل حال الجنب وبين العذر بمجلافاً كأنه قيل وان كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم أى فتمعدوا شيئاً من وجوه الارض طاهراً أو لذلك قالت الحنفية لو ضرب التيمم يده على شجر صلد ومسح به أجزأه وقال أصحابنا لا بد من ان يعلق باليد شيئاً من التراب لقوله تعالى في المائدة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أى بضعه وجعل من لا ابتداء الغاية تعسف اذ لا يفهم من نحو ذلك الا التبعض واليد اسم للعضو الى التكب ومارى انه عليه الصلاة والسلام تيمم يديه الى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على ان المراد ههنا وأيديكم الى المرافق (ان الله كان عفوا غفورا) فلذلك يسر الأمر عليكم ورخص لكم (الم تر الى الذين أتونا) من رؤية البصر أى ألم تنظر اليهم أو القلب وعدى بالى لتضمن معنى الانتهاء (نصيباً من الكتاب) حظا يسيراً من علم التوراة لان المراد أخبار اليهود (يشترون الضلالة) يختارونها على الهدى أو يستبدلون بها بعد تمكّنهم منه أو حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ياخذون الرشى ويحرفون التوراة (ويريدون أن تضلوا) أيها المؤمنون (السبيل) سبيل الحق (والله أعلم) منكم (باعدانكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم (وكفى بالله ولياً) بلى أمركم (وكفى بالله نصيراً) يعينكم فنقوا عليه واكتفوا به عن غيره والباء تزايد في فاعل كفى لتوكيد الاتصال الاسنادى بالاتصال الاضافى (من الذين هادوا يحرفون) بيان للذين أتوا نصيباً فانه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض أو بيان لاعدائكم أو صلة لنصير أى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منهم وأخبر بحذوف صفته يحرفون (الكاهن عن مواضعه) أى من الذين هادوا قوم يحرفون الكلام أى يملونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها بآياته عنها وثابت غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه وقرئ (الكاهن بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة (ويقولون سمعنا) قولك (ودعينا) أمرك (واسمع غير مسمع) أى مدعوا عليك بلا سمعت لصم أو موت أو أسمع غير محجاب الى

التنكير للتحقير ولك ان تقول لو جعل التنكير للتعظيم لكان أدخل في افادة المقصود ههنا الذى هو تقيم حال اليمود وتقر بهم فان اشتراء الضلالة بالهدى مع كثرة العلم بما في التوراة أقبح من اشتراء ما عرفته ويمكن ان يقال لما عملوا بخلاف ما في التوراة لم يكن حظهم من علمه عظيماً بل لوقيل حظهم في حكم العدم لم يعد (قوله لتوكيد الاتصال الاسنادى) فان كفى متصل بالله اتصالاً اسنادياً لانه فاعل كفى وأيضاً هو أى كفى مضاف الى الله بواسطة حرف الجر فيكون بينهما اتصال أى تعلق اضافى وفيه انه لما كانت الباء تزايد لم يكن موجبالاً بطوال الاتصال

وقد صرح صاحب المعنى بذلك حيث قال الحرف الزائد نحو الباء في كفى بالله شهيداً لم يدل للربط بل لتقرير الكلام وتأكيد الاول ان يقال ان الباء الزائدة لتأكيد الاسناد كما قال غيره (قوله فانه يحتملهم وغيرهم) هذا بيان لكونه بياناً فان قلت ما موضع هذا الجار والمجرور من الاعراب قلت يفهم من قولهم انه صفة بالتأويل كما قالوا في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان ان المعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو الأوثان وقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات يفهم ان المعنى وعد الله الذين آمنوا الذين هم هؤلاء (قوله أى مدعوا عليك بلا سمعت الخ) أى اسمع قولنا لك في حال كونك مدعوا عليك وقال العلامة التفتازانى أى اسمع ندعو عليك بلا سمعت محابيل هذه الدعوة بحيث يصح انك غير مسمع انتهى ولا يخفى ان هذا الكلام جمع بين التقيضين لان اسمع دال على كونه ساء معال الخطاب فقوله بحيث يصح انك غير مسمع دال على نفيه

(قوله) أو أسمع غير مسمع كلام الخ) أى كلاماً فى حكم غير المسموع لان ما لا يرداد السامع لا يشوجه اليه حتى يسمع بجماله فكانه غيبي مسموع (قوله) فيكون مفعولاً به) يعنى على التقادير الثلاثة المذكورة يكون غير مسمع حالاً وعلى هذا التقدير مفعول به (قوله) اذا سبه) فيكون المراد من المكره السب (قوله) وانما قالوه نفاقاً) فديقال ان المراد انه على التقدير الاخير نفاق لانه على هذا التقدير دعاء خيره صلى الله عليه وسلم فان قيل هذا لا يناسب تصريحهم بعصبة أجاز عنه صاحب الكشف بان الكفرة يواجهون النبي صلى الله عليه وسلم بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء أو يقال لم ينطقوا بذلك ولكن امام يؤمنوا به كانوا كفراً نطقوا به ويعلم انه ان المصنف ترك شيئاً يحب تلوه عليه ولك ان تقول لم يصرحوا بالتقدير المذكور لاني هو لفظ مكره فكان كلامهم بحسب الظاهر يحتمل الوجوه المتعددة التي ذكرت فلم يتحقق نفاقهم لان نفاقهم انما يتحقق اذا صرحوا بما يوجب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أو كان ظاهر افعيه واماهنا فليس كذلك بل الظاهر الدعاء (٩١) عليه ويمكن ان يقال هذا القول مطلق اتفاق لانه كلام يحتمل

دعاء الخير فظاهر وان قصدهم بهذا القول اظهار دعاء الخير مع ان بواطنهم مخالفة له (قوله تعالى ليا بألسنتهم) مفعول له وكذا قوله تعنى بالدين أو حال بتأويل المشتق (قوله لدلالة ان عليه) لان ان مع جهلنا فاعمل ههنا فبدل على تقدير فعل هو ثبت (قوله ويجوز ان يراد بالقلة العدم) فيكون هذا الكلام من قبيل قوله تعالى لا يدعون فيها الموت الا الموتة الأولى وقد مر توضيح مثله (قوله تعالى لسان خيراً لهم الخ) فان قيل كيف كان هذا القول خير لهم والحال انه نفاق

ماتد عو اليه أو أسمع غير مسمع كلاماً ترضاه أو أسمع كلاماً غير مسمع اليك لان ذلك تنبوعه فيكون مفعولاً به أو أسمع غير مسمع مكره من قولهم أسمع فلان اذا سبه وانما قالوه نفاقاً (وراعنا) انظر ناسككم أو نفعهم كلامكم (لما بالأسنتهم) قتلتها وصرفاً للكلام الى ما يشبه السب حيث وضعا وراعنا المشابه لما يتساوبون به موضع انظرنا وغير مسمع موضع لاسمعت مكروها أو قتلها بها وضعا لما يظهرون من الدعاء والتوقير الى ما يضرهم من السب والتحقيق نفاقاً (وطعنا في الدين) استهزاء به وسخر به (ولأنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا) ولو ثبت قولهم هذا ما كان قوله (لسان خيراً لهم وأقوم) لكان قولهم ذلك خيراً لهم وأعدل وانما يجب حذف الفعل بعد لوفى مثل ذلك لدلالة ان عليه وقوعه موقعه (ولكن لعنهم الله يَكْفُرهم) ولكن خذلهم الله وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلاً) أى الايمان قليل لا يعاين به وهو الايمان ببعض الآيات والرسول ويحتمل ان يراد بالقلة العدم كقوله * قليل التشكى لهم يصيبه * أو الا قليلاً منهم آمنوا أو سيؤمنون (يا أيها الذين آمنوا) الكتاب آمنوا بآمنوا لمصدقاً ما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أبارها) من قبل ان نمحو ونخطيط صورها ونجعلها على هيئة أبارها بمعنى الافقاء أو نتركسها الى ورثتها في الدنيا وفى الآخرة وأصل الطمس ازالة الاعلام المائلة وقد يطلق بمعنى الطمس في ازالة الصورة واطلاق القلب والتغيير ولذلك قيل معناه من قبل أن تغير وجوهاً فانسب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار وتردها الى حيث جاءت منه وهي أذرع الشام بمعنى اجلاء بني النضير يقرب منه قوله قال ان المراد بالوجوه الرؤساء أو من قبل أن نطمس وجوهاً بان نعبي الأبصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع وتردها عن الهداية الى الضلالة (وأولعناهم كالعنا) بحباب السبب) أو نخزهم بالمسخ كما نخر ينابه أصحاب السبب أو نخسهم مسخاً مثل مسخهم أو ناههم على اسانك كالعناهم على لسان داود والضبير لأصحاب الوجوه أو للذين على طريقة الالتفات

والقول الاول اظهر الكفر ولا يخفى ان اتفاقاً أصدق قلنا المراد ان هذا القول نظر الى ذاته خير وان كان شر من القول الاول من جهة دلالة على النفاق (قوله) كقوله قليل التشكى لهم) المهم ما يوجب الهم والحزن وانما كان القلة ههنا بمعنى العدم لان الصبر في الاحزان يناسب عدم الشكوى مطاقاً لقوله (قوله) أو الا قليلاً منهم آمنوا أو سيؤمنون) فان قيل فعلى هذا يلزم اتفاق القراء على غير المختار لان في مثله اختيار الرفع على البدلية كافي قوله ما فاعوا الا قليلاً وأيضاً اذا كان القليل مؤمنون فكيف يصح لعنهم جميعاً بكفرهم قلنا المراد انه استثناء من قوله تعالى لعنهم الله أى لعنهم الله الا قليلاً فلا يؤمنون أى لا يؤمنون أكثرهم (قوله على طريقة الالتفات) لان الظاهر أن يقال وأن نعنيكم كذا في الكشف وفيه انهم صرحوا بان المنادى اذا كان موصلاً لخي الضمير العائد اليه أن يكون غالباً نحو قوله يا من يعز عليه أن نفارقه وإذا كان كذلك خفي الضمير العائد الى الموصول ههنا أن يكون ضمير الغائب فأرادنا لعنهم على مقتضى الظاهر فلا يكون التفاتاً لان الالتفات هو التعبير على خلاف مقتضى الظاهر ولذا صرحوا بان الالتفات في نحو المثال المذكور قلنا صرحوا بان الضمير الواقع بعد تمام المنادى حقه أن يكون بطريق الخطاب وههنا كذلك لان المنادى قدم عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أو تو الكتاب

وأما قول الشاعر فقام المنادى عند قوله أن تنارقهم (قوله وعطفه على الطمس) أي عطف الاعم بالمعنى الاول الذي هو المسخ في الدنيا على الطمس يوجب أن لا يكون الطمس مسخ الصورة في الدنيا لان الاعم هو المسخ في الدنيا أيضا فلزم التكرار ولك أن تقول الاعم المذكور هو مسخ مخصوص هو جعلهم قردة وخنزير والطمس تخليط الوجوه وجعلها على هيئة أديبار فلا يلزم على التقدير المذكور أن يكون الطمس عين المسخ (قوله ومن جعل الوعيد الخ) أي يدعي من جعل الوعيد في الآية على المسخ في الدنيا بان قال المراد من الطمس محو تخليط الصورة في الدنيا والاعم هو المسخ المخصوص في الدنيا حتى يكون الوعيد منحصرا في تغيير الصورة في الدنيا يتجه عليه أنه لم يقع المسخ فاجاب بان بعد مترقب فيقع على استقبل وبان وقوعه مشروط بعدم إيمان جماعة لكن بعضهم قد آمن فلذا لم يقع ولا يخفى أن اطلاق قوله الوعيد يدل ظاهرا على أن هذا القائل حل الطمس والاعم على المسخ فيدل على أنه مترقب وأما إذا كان مراده جعل الاعم على غير تغيير الصورة في الدنيا فلا يلزم وقوعه إذ الوعيد أحد الشيتين الطمس أو الاعم فلا يكون المسخ في الدنيا مترقبا لان المترقب هو ما يعتقد أن يقع ولا يقال فيما شك في وقوعه أنه مترقب (قوله وإن ذنبه لا ينحني عنه ثمرة الخ) يفهم منه أن فعل الله تعالى موقوف على استعداده المحل وفيه شوب من كلام الفلاسفة والاولى للاقتصار على الوجه الاول ثم ان القائل أن يقول من أين يعلم أنه لا ينحني عنه أثره فان استدلال بعدم الغفران كان دورا والجواب أن يقال ان قوله لان ذنبه لا ينحني عنه أثره دليل على عدم الغفران وليس موجبا لعلم بعدم الغفران (٩٢) بل عدم الغفران علم من النص فالعلم بعدم الغفران دليل على العلم بعدم انحاء

أثره وعدم انحاء الاثر
علة في نفس الامر لعدم
الغفران فلا دور (قوله
اذ ليس عموم آيات الوعيد
بالمحافظة أولى منه) أي
انما قيد المعتزلة من يشاء
بمن تاب لتحفظ على عموم
آيات الوعيد فان آيات
الوعيد عامة في الظاهر غير
مقيدة بالمشيئة كقوله تعالى
ومن يقتل مؤمنا متعمدا
فجزاؤه جهنم خالدا فيها
ليس الجزاء مقيد بالمشيئة
حتى لو لم يشأ الله لم يكن

ألا وجوه أن ريد به الوجهاء وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على أن المراد به ليس مسخ الصورة في الدنيا ومن جعل الوعيد على تغيير الصورة في الدنيا قال انه بعدم مترقب أو كان وقوعه مشروطا بعدم إيمانهم وقد آمن منهم طائفة (وكان أمر الله) بايقاع شيء أو وعيده أو ما حكم به وقضاه (مفعولا) نافذا وكأنه فيقع للحالة ما أوعده به أن لم تؤمنوا (أن الله لا يغفران بشرك به) لانه بت الحكم على خلود عذابه وأن ذنبه لا ينحني عنه أثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره (ويعفروا دون ذلك) أي مادون الشرك صغرا كان أو كبيرا (من يشاء) تفضلا عليه وأحسانا والمعتزلة علقوه بالفعلين على معنى أن الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو ممن لم يتب ويعفروا دون من يشاء وهو ممن تاب وفيه تقييد بالدليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة أولى منه ونقص لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشيئة يناقض وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعده فافالآية كما هي حجة عليهم فهي حجة على الخوارج الذين زعموا أن كل ذنب شرك وأن صاحبه خالد في النار (ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) ارتكب ما يستحقردونه الآثم وهو إشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول يطلق على القتل وكذلك الاختلاق (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) يعني أهل الكتاب قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقيل ناس من اليهود جاؤا بأطفالهم

مخدا فيها فيجب أن يحافظ على هذا العموم ويجعل قوله تعالى يعفروا دون ذلك لمن يشاء بمعنى لمن تاب حتى تكون الى
آيات الوعيد باقية على عمومها من غير تقييد بالمشيئة فاجاب المصنف بأنه ليس حفظ عموم آيات الوعيد أولى من حفظ عموم هذه الآية وترك التقييد بالتائب (قوله نقض المذهبهم) يعني لزمن من كلامهم ان غفران غير الشرك من التائب متعاقب بالمشيئة ولا يخفى أن الامر الكائن بالمشيئة أمر اختياري لا واجب فغفران غير الشرك من التائب ليس واجبا لكن عندهم أنه واجب واعلم أنه لا يلزم على المعتزلة شيء آخر وهوان الشرك وغيره من الكبائر متساو بان عندهم في عدم الغفران من غير التائب وفي الغفران من التائب فلا وجه لتخصيص ذكر عدم غفران شرك من لم يتب وغفران كباثر ممن تاب بل الوجه على مذهبهم أن يقال لا يغفر كباثر من لم يتب ويعفروا ممن تاب (قوله وهو إشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب) أقول فيه أنه لا يلزم أبدية عذاب المشرک اذ يمكن أن يكون عظمه بزيادة عذابه والذي يخطر في فهمي القاصر أن من أثبت الله تعالى شركا فقد اعتدقه نقضا قائما أو أثبت شيئا منافرا له تعالى على الدوام فيستحق في مقابلته أن يلحق به شيء منافر على الدوام حتى يكون جزء السينة بمثابة الشئ المنافر الدائم هو العذاب المخاد فان قلت اثبات النقص الدائم ظاهر اذا اعتقد المشرک وجود اهلين خالقين للعالم اما اذا اعتقد الشرك في العبودية كعباد الوثن في القص الدائم قلت صلاحته تعالى للمشرک في العبودية قص دائم أثبتة المشرک لان هذا المشرک اعتقد أن ذات الله تعالى لا تأتي الشركة

للعبودية اذ لو كان تقتضى ذاته امتناعها لم تصح الشرحه في زمان أصلا واذ لم يقض امتناعها كان صالحا لها دائما أي صالحا لأن يجعل له مشربك في أي زمان من الازمنة (قوله في زعمهم أنهم أبناء الله وأزكيا عنه) فان قيل الافتراء هو أن يقول عن الشخص مالم يقله وهم لم ينقلوا ما ذكروا عن الله تعالى بل يقولون من عند أنفسهم قلنا كونهم أبناء الله وأزكيا عنه لو حصل فاعما يكون تعلمهم من الله فدعواهم ما ذكر مستلزم لأن الله أعلمهم بذلك (قوله ويجوز (٩٣) أن يكون المعنى الخ) أي يجوز أن يكون

المعنى انكار مجموع الامرين المذكورين وانكار المجموع المذكور بسبب انكار الجزء الاول ودليله عدم اعطائهم الناس تقيرا فان هذا الشرح يضاد الملك وهذا مما زاد على الكشف ولا يظهر وجهه لان الكناية مصححة لارادة المعنى الحقيقي وهذا ليس كذلك لان الاستفهام لا يصح هنا حمله على المعنى الحقيقي كالأخفى والاولى أن يقال ان أم اذا كان بمعنى بل مجردا من غير اعتبار الهمة كما صرح به صاحب المغنى صح (قوله واذن اذا وقع بعد الفاء أو الواو لا تشرى بك مفرد) ذكرنا في كتبهم ان اذن اذا وقعت بعد الواو أو الفاء يجوز الالغاء والاعمال ولم يذكروا القيد الذي ذكره المصنف وهو أن يكون بغير التشرى بك في المفرد والظاهر ان مراده أن لا يذ كر بعد الواو والفاء مفرد مثل قوله فالما اذن

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيتهم ماعملنا بالنهار كفر عنا بالليل وماعملنا بالليل كفر عنا بالنهار وفي معناهم من زكى نفسه وأثنى عليها (بل الله يزكى من يشاء) تنبيه على أن تزكيته تعالى هي المعتبدها دون تزكية غيره فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبح وقد ذمهم وزكى المرتضين من عبادهم المؤمنين وأصل التزكية في ما يستقيح فعلا وقولا (ولا يظلمون) بالذم أو العقاب على تزكيتهم أنفسهم بغير حق (فتيلا) أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحفارة (انظر كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم أبناء الله وأزكيا عنه (وكفى به) بزعمهم هذا أو بالافتراء (انما مينا) لا يخفى كونه ما ثامن بين آثامهم (ألم ترأى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام أرضى عند الله مما يدعو اليه محمد وقيل في حين بن أخطب وكعب بن الاشرف في جمع من اليهود خرجوا الى مكة يخالفون قر يشاعلى محار بقر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أقم أهل كتاب وأقم أقرب الى محمد منكم ألينا فلان آمن مكرمك فالحسد والاهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا والجبت في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقيل أصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقامت سينه واء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود أو غيره (ويقولون للذين كفروا لاجلهم وفهم هؤلاء) اشارة اليهم (أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أقوم ديننا وأرشد طريقنا (أولئك الذين انعم الله ومن يعلم الله فلن نجده نصيرا) يمنع العذاب عنه بشفاعته أو غيرها (ألم لهم نصيب من الملك) أم منقطعة ومعنى الهمة انكار أن يكون لهم نصيب من الملك ويحسد لما رعت اليهود من ان الملك سيصير اليهم (فاذا لا يؤتون الناس تقيرا) أي لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون أحدا ما يوازي تقيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الاغراق في بيان شحهم فانهم ان يخلوا بالنقيب وهم ملوك فاضلهم هذا كانوا فقراء أذلاء متفقرين ويجوز أن يكون المعنى انكار انهم أوتوا نصيبا من الملك على الكناية وانهم لا يؤتون الناس شيئا واذا اذا وقع بعد الواو والفاء لا تشرى بك مفرد جاز فيه الالغاء والاعمال ولذلك قرئ فاذا لا يؤتون الناس على النصيب (أم يحسدون الناس) بل أم يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والعرب والناس جميعا لان من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم ورشدهم ونجهم وأنكر عليهم الحسد كاذمهم على البخل وهما شرا الذائل وكان بينهما تلازم وتجاذا (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم (فقد آتينا آل ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأبناء عمه (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فلا يبعد ان يؤتبه الله مثل ما آتاهم (فمنهم) من اليهود (من

أتيتك اذ لا يجوز في هذه الصورة الاعمال لوجود اعتمادها بعد ما على ما قبلها (قوله وكان بينهما تلازم وتجاذا) انما قال كان اذ قد يوجد الحسد بدون البخل كما اذا تقي محي عزال صفة كمال للغير كالعالم وقد يوجد البخل بغير الحسد كما اذا منع تخيل بماله من غير تقي زوال ما للغير (قوله لارادة المعنى الحقيقي) فيصح أن يكون كناية وأبناء عمه هم أنبياء بني اسرائيل الذي هو يعقوب بن اسحق أخى اسمعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فن اليهود) انما قال ذلك لأن الظاهر ان الضمير راجع الى الخلاء الحاسدين وهو غير مناسب فقال ان الضمير راجع الى مطلق اليهود

(قوله بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى الخ) أي الظاهر ان المراد بالتبديل اما إعادة ذلك الجلد بعينه على صفة أخرى بعد زواله وفنائ أو بزوال أثر الاحراق من نضجه وقلة احساسه أو عدمه من غير فناء بل مع بقاءه وانما رجح كون الجلد بعينه الجلد الاول لان المناسب أن يكون الجلد المحترق النضيج هو بعينه الجلد الذي كان عند صدور المعصية في الدنيا ولعل هذا هو الحكمة في تبديل الجلد مع قدرته على عذاب الكافر مع غير التبديل ومن عدم النضيج (قوله والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية) جواب سؤال وهو انه لزم من هذا القول التعذيب من غير معصية فان هذا الجلد الثاني الذي هو بدل الجلد الأول لم يقارف معصية فطعم انه يعذب بالاحراق فأجاب بان المذهب هو (٩٤) النفس العاصية التي اقررت المعاصي في الدنيا لان العذاب ادراك الالم والمذكر

هو النفس لا الجلد فلا محذور أي لا يلزم المحذور الذي ذكره (قوله قدم ذكر الكفار ووعيدهم الخ) أي قيل أولان الذين كفروا الآية لان الآيات السابقة في بيان حال الكفار (قوله فينا لا لا جواب فيه) قال العلامة الفتاوى الفينان المتصل المبسط فقيل من الفتن كانه كثير الاثتان وقيل فصلان من الفتن وليس بواضح اشتقاق وانصرافا انتهى فقوله فقيل اشارة الى أن مقاله صاحب الصحاح من ان فينان من الفتن بالفاء والياء التي هي آخر الحروف ضعيف من وجهين أحدهما الاشتقاق اذ لا يظهر وجه اشتقاق الفينان من الفتن اذ لا مناسبة بين معنى الفينان والفينان لان الفين هـ الساعة والثاني انصراف فينان ولو كان

آمن به) بحمد صلى الله عليه وسلم أو بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صدعنه) أعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فن آل ابراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين أمره فكذلك لا يوهن كفر هؤلاء أمرك (وكفي بجهنم سعيرا) نارا مسعورة يعذبون بها أي ان لم يجبالوا بالعقوبة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم (ان الذين كفروا بايمان سوف نصايم ناراً) كالبيان والتشريح برئتلك (كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلود أخرى) بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى كقولك بدلت الخاتم قرطاً أو بان يزال عنه أثر الاحراق ليعود احساسه للعذاب كما قال (لينفقوا العذاب) أي ليدرم لهم ذوقه وقيل يخافق لهم مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة ادراكها فلا محذور (ان الله كان عزيزاً) لا يتبع عليه ما يريد (حكماً) يعاقب على وفق حكمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ستسند لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً) قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض (لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلالاً ظليلاً) فينالوا الجواب فيه ودأبنا لانسخه الشمس وهو اشارة الى النعمة انامة الدائمة والظلال صفة مشتقة من الظل لئلا كيد كقولهم شمس شامس وايل آليل ويوم أيوم (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) خطاب بعم المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة وأنى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها رسول الله وقال لوعلى أنه رسول الله لم منعه فلو على كرم الله وجهه يده وأخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فخرج سألته العباس رضى الله عنه أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فترتب قاصره الله أن يرده اليه فامر على رضى الله عنه أن يرده وبعثه اليه وصار ذلك سبباً لاسلامه ونزل الوحي بان السدانة في أولاده أبداً (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) أي وان تحكموا بالانصاف والسو به اذا قضيت بين من ينفذ عليه أمركم ويرضى بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاية قيل الخطاب لهم (ان الله نعماء يعظكم به) أي نعم شياً يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به فإمضوه به موصوفة بـ يعظكم به أو مرفوعة موصولة به والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من أداء الامانات والعدل في الحكومات (ان الله كان سميعاً بصيراً) باقوالكم وأحكامكم وما تنقلون في الامانات (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) يريد بهم أمراء المسلمين في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده

فقلان لكان غير منصرف وأما الجواب فهو بضم الحيم وفتح الواو جمع جوبة وهي الفرجة (قوله) ويندرج خطاب عام للمكلفين وان نزلت الخ) هذه العبارة أحسن من عبارة الكشاف حيث قال الخطاب عام لكل واحد وقيل نزلت في عثمان بن طلحة لأن جعلها نازلة في عثمان بن طلحة لاناسب ان يجعل مقابلاً لعموم الخطاب اذ يصح ان تنزل الآية في شخص معين لكن يكون حكمه عاماً (قوله أو يرضى بحكمكم) هذا في صورة التحكيم وهو ان يجعل الخاصمان الثالثاً كالحكم بينهما (قوله أو نعم الشيء الذي يعظكم به) فيه نظر لأن ما في نعم على هذا التقدير إما أن يكون عبارة عن الشيء الموصوف بالذي أو عبارة عن الذي وعلى الاول لزم حذف الموصول الذي هو الذي وهو غير جائز كما مر قريباً وإما أن يكون عبارة عن الذي وهو الصفة فلزم حذف الموصوف

الذي هو الفاعل والجواب ان غرضه بما ذكر توضيح المعنى والاختيار ان التقدير نعم الذي أو يقال حذف الشيء وجعل صفته منبهة فيصير فاعلا (قوله بعدما أمرهم بالعدل) أي بعدما أمرهم بالعدل في قوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل (قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم) فان المستنبطين الذين علموا الحكم بالاستنباط هم العلماء المجتهدون (قوله الآن يقال الخطاب لاولي الامر الخ) يمكن أن يكون المراد باولي الامر العلماء وحيتئذ يكون الخطاب في فان تنازعتم في شئ بينكم فارجعوا فيه الى الله وسوله فيكون التنازع بينهم ان حكم الله تعالى في المسئلة ماذا أقول فان قيل تنازعتم قبل الاجتهاد لوجه اذ على كل منهم ان يجتهد ويعمل بمقتضى اجتهاده فيكون بعد الاجتهاد لا يخفى ان الاجتهاد لا يكون الا بعد الاطلاع على نصوص الكتاب والسنة وبذل الوسع في تحقيق مقاصدها وعلى هذا فارجعوا الى كتاب الله وسنة (٩٥) وسوله صلى الله عليه وسلم حصل قبل

الاجتهاد فسامعني الرد الى الله وسوله بعد التنازع المذكور فلنأين يمكن أن يقال صورة التنازع عن قول المجتهد بعد الاجتهاد ان الحكم في المسئلة ما أدى اليه اجتهادي وهو وجوب حكم معين مثلاً والآخر ان لم يسلموا حكمه لانهم لم يجتهدوا وبعدها ينبغي ان عليهم الاجتهاد ان أرادوا تحقيق المسئلة (قوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة الخ) يرد عليه ان منها قسم آخر وهو المأثبات بالاجماع ولذا قال في التفسير الكبير هذه الآية مشتبهة على أصول الفقه لأن أصول الشريعة الكتاب والسنة وأشهر اليهما بقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول والاجماع والقياس

و يندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمر السريعة أمر الناس بطاعتهم بعدما أمرهم بالعدل تنبيهاً على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولوروده الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (فان تنازعتم) أتمهم وأولو الامر منكم (في شئ) من أمور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد أن ينازع المجتهد في حكمه بخلاف الرئيس الآن يقال الخطاب لاولي الامر على طريقة الالتفات (فردوه) فراجعوا فيه (إلى الله) الى كتابه (والرسول) بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة الى سنته بعده واستدل به منكر والقياس وقالوا الله تعالى أو جبرد المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس وأجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما على وجه القياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الإيمان بوجوب ذلك (ذلك) أي الرد (خير) لكم (وأحسن تأويلاً) عاقبة أو أحسن تأويلاً من تأويلكم بلارد (ألم تروا الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت) عن ابن عباس رضى الله عنهما أن منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتفقا على انهما احكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجكم لليهودى فلم يرض المنافق بقضائه وقال تتحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضى الله تعالى عنه للمنافق أ كذلك فقال نعم فقال مكانكم حتى أخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى يرد وقال هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل ان عمر قد فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق والطاغوت على هذا كعب بن الاشرف وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله سمي بذلك لفرط طغيانه وأما تشبيهه بالشيطان وألان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) وقرئ أن يكفروا بها على ان الطاغوت جمع كقوله تعالى أولياؤهم

فأشير الى الاجماع بقوله وأولى الامر فالما القياس فذلك قوله تعالى فان تنازعتم في شئ الخ والجواب انه لا بد للاجماع من مستند هو النص أو القياس فهو راجع الى واحد منهما اذا جمعا على شئ من غير مستند غير معقول كما صرح به (قوله ويؤثر لاجله) أي يختار على غيره لأجل الحكم بالباطل (قوله سمي بذلك لفرط طغيانه) ذكر وجوها ثلاثة في تسمية كعب بالطاغوت اذا كان المراد بالطاغوت ههنا كعبا وتوضيحه ان تسميته به اما لشدة طغيانه فيكون من باب اطلاق العام وإرادة الخاص وأما لتشبهه بالشيطان الذي اسمه الطاغوت وعلى هذا فيكون الطاغوت استعار قووجه. شبه فرط الطغيان واما علاقته بالشيطان من حيث ان التحاكم اليه متضمن للتحاكم الى الشيطان فعلى هذا يكون الطاغوت مجازا امر سلا وكذا على الاول ثم ان الاولى أن يقال التحاكم اليه التحاكم الى الشيطان حكما من حيث ان حكمه حكمه (قوله كما قال وقد أمروا أن يكفروا به) الظاهر ان قوله تعالى وقد أمروا الآية دال على ان المراد من الطاغوت كعب اذ لو كان المراد منه الشيطان لكان الظاهر الاضمار في قوله تعالى ويريد من غير تصريح بذكر الشيطان

(قوله حذف لام الفعل اعتبارا) بلاغة أي تخفيفا لما قال حذف اعتبارا إذا لصح أن تقلب الياء لتحركها أو افتتاح ما قبلها ثم حذف ثم تقلب فتحة اللام إلى الضمة لأن الفتحة دليل على أن ههنا كان ألف فلا تغير بخلاف ما إذا حذف الياء اعتبارا لأن الفتحة على هذا التقدير ليس دليلا على شيء فلذا حذف وغيرت (قوله هو مصدر أو اسم للمصدر) ظاهر عبارة الصحاح أنه مصدر ولم يتعرض إلى الاحتمال الآخر قال صد عنه بصد صدودا (قوله و يصدون في موضع الحال) هذا إذا كان رأيت بمعنى أبصرت وهذا هو الظاهر وأما إذا كان بمعنى علمت يكون مفعولا ثانيا (قوله وأخا إليهم) فالغنى قل لهم حال كونك في مجرد أنفسهم لا يختلط معهم غيرهم (قوله لأن معمول الصفة لا يتقدم الموصوف) فقله في أنفسهم لا يتعلق بيلغاوا لأنهم تقدم معمول الصفة التي هي بيلغا على الموصوف هذا ما ذكره لكن الأصح عند جميع الكوفيين وبعض البصريين أنه يجوز تقدم معمول الصفة على الموصوف إذا كان معمول ظرفا (قوله وكأنه احتج بذلك الخ) (٩٦) فان قيل اللازم من عدم طاعة الرسول عدم طاعة الله وهو يستلزم

الكفر ولكن ليس كل كافر مستوجب القتل فان الذمي كافر وليس بمستوجب له قتله المراد أنه يستوجب أن لم يحصل له الأمان وهذا التخصص عـلم من نصوص أخر (قوله كأن من لم يطعـه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته) فان قيل يجوز أن يسلم أحد رسالة الرسول ولكن لم يطعـه ولم يرض بحكمه قلنا الإيمان هو التسليم والرضا لا مجرد تصديق الرسالة والا لزم أن يكون اليهود العارفون بكونه رسول الله من المؤمنين في لم يرض بحكمه كان كارهـا لرسالته وكان كافرا وقد أوضحنا ذلك فيما علقناه على تفسير

الطاغوت بخروجهم (وإذا قيل لم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول) وقرئ تعالوا بضم اللام على أنه حذف لام الفعل اعتبارا ثم ضم اللام لـواو الضير (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) هو مصدر أو اسم للمصدر الذي هو الصد والفرق بينه وبين السد أنه غير محسوس والسد محسوس ويصدون في موضع الحال (فكيف) يكون حالهم (إذا أصابهم مصيبة) كقتل عمر المنافق أو النعمة من الله تعالى (بما قدمت أيديهم) من النجا كم إلى غيرك وعدم الرضى بحكمك (ثم جاؤك) حين يصابون للاعتذار عطف على أصابهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض (بخلفون بالله) حال (أن أردنا الإحسانا وتوفيقا) ما أردنا بذلك الإالف بالوجه الإحسان والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك وقيل جاء أصحاب القتل طالين بدمه وقالوا ما أردنا باتحاكم إلى عمر الآن يحسن إلى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق فلا يغني عنهم الكتاب والحلف الكاذب من العقاب (فأعرض عنهم) أي عن عقابهم لصاحته في استبقائهم أو عن قبول معذرتهم (وعظهم) بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم في أنفسهم) أي في معنى أنفسهم وأخا إليهم فان النصح في السر أنجع (قولا ليغا) يبلغ منهم ويؤثر فيهم أمره بالتجاني عن ذنوبهم والنصح لهم بالمباغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الأنبياء عليهم السلام وتعلق الظرف بيلغا على معنى بيلغا في أنفسهم مؤثرا فيها ضعيف لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف والقول البليغ في الأصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) بسبب إذنه في طاعته وأمره بالمعبوث إليهم بأن يطيعوه وكأنه احتج بذلك على أن الذي لم يرض بحكمه وأن أظهر الإسلام كان كافرا مستوجب القتل وتقريره أن إرسال الرسول لم يكن إلا ليطاع كان من لم يطع ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجب القتل (ولو أنهم إذ ظهروا أنفسهم) بالنفاق أو النجا كم إلى الطاغوت (جاؤك) نائبين من ذلك وهو خبر إن واذا متعلق به (فاستغفروا الله)

بالتوبة

أوائل البقرة لكن في ههنا شيء وهو أن الآية الآتية وهي قوله تعالى فلا

وربك لا يؤمنون الآية نزات في الزبير وحاطب بن أبي بطة حين تخاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خكم للزبير فقال حاطب لأن كان ابن عمك فلهذا يدل على عدم رضا حاطب بحكمه صلى الله عليه وسلم مع أنه من الصحابة فكيف لم يحكم بكفره بل حكموا بأن كلامه أساءة أدب ويمكن أن يقال المراد من قوله ولم يرض بحكمه الرضا القلبي ولم يلزم من قول حاطب عدم الرضا القلبي إذ قد يعلم شخص كون حكم حقا ويرضى به باطنا لكن حثه الغضب والجلد على التكلم بغير الحق (قوله تعالى ولو أنهم إذ ظهروا أنفسهم جاؤك الخ) لك أن تقول بلغ أن يستغفروا الله في قبول توبتهم فما الحاجة إلى المجيء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى استغفاره لهم والجواب أن يقال والله أعلم أن المجيء إليه واستغفاره لم يدل على متابعتهم وطاعته أو يقال إنهم ابوجبان تركيته وقبول التوبة والرجة العظيمة (قوله واذا يتعلق به) فالتقدير ولو أنهم جاؤك إذ ظهروا أنفسهم

(قوله وانما عدل عن الخطاب) أى الظاهر ان يقال فاستغفرت لهم كما خوطب بقوله جاؤك (قوله وأحلامن الضمير فيه) ههنا احتمال آخر وهو ان يكون رجما حال من الله فيكونا حالين متوافقين كما انهما على الأول حالان متداخلتان لكنه رجح التداخل ليستفاد من العبارة حصولهما معا (قوله لانهما تزاذا أيضا في الاثبات) يعنى انه قد تزاذا في الاثبات في اقسام نحو لا أقسم فتكون ههنا لتأ كيد القسم لا غير اذ كونها لتأ كيد القسم أمر محقق موجب جملها على تأ كيده لها في صورة النسفي لان كونها له أى لتأ كيد القسم أمر محقق وكونها لتأ القسم أمر محتمل اذ يحتمل في هذه الصورة ان تكون لتأ كيد القسم وان تكون لتأ القسم فوجب حل المحتمل على المحقق الذى هو لتأ كيد القسم اذ الاصل عدم ثبوت المحتمل فلا يثبت من غير سبب (قوله تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت الآية) دال على ان الايمان لا يحصل بدون الرضا القلبى فان قلت ماذا كريد على الرضا بما كلف به بل هو أصل التكليف لكن الرضا القلبى ليس أمرا اختياريا بل أمر طبيعى فلا يتوجه توقف الايمان عليه اذ قد لا يقدر الشخص على تحصيل الرضا القلبى قلنا المراد من الرضا ما يحصل بسببه الحاصلة بالاختيار وان كانت مكرهة بالطبع كمن شرب دواء كرهيا يعلم ان شفاؤه فيه فهو راض بآرادته ان يشربه وان كان طبيعته كارهة (قوله وان) (٩٧) مصدريه أو مفسرة قد مر البحث في كون مثل ان هذه مفسرة لانه

بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) واعتدروا اليك حتى اتصبت لهم شفيعا وانما عدل عن الخطاب تفخيلا لشأنه وتذبيها على ان من حق الرسول أن يقبل اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له ومن منصبه أن يشفع في كبار الذنوب (لوجود الله تعالى بارحيا) لعاملوه قبالا لتوبتهم منفصلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد بصادف كان توابا حالوا ورجيا بدلا منه وأحالا من الضمير فيه (فلاور بك) أى فور بك ولا من بدة لتأ كيد القسم لا لتظاهره لافى قوله (لا يؤمنون) لانهما تزاذا أيضا في الاثبات كقوله تعالى لا أقسم بهذا البلد (حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيها اختلاف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت به أو من حكمك أو شكك من أجله فان الشاك في ضيق من أمره (ويسلموا تسليما) وينقادوا لك انقيادا بظاهرهم وباطنهم (ولولأنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) تعرضوا لها للقتل في الجهاد أو اقتلوا بها كقتل بنو اسرائيل وان مصدريه أو مفسرة قد مر (ان كتبنا في معنى أمرنا) (أو اخرجوا من دياركم) خروجهم حين استتبوا من عبادة الجبل وقرأ أبو عمرو ويعقوب أن اقتلوا بكسر النون على أصل النحر بك أو اخرجوا بضم الواو والانواع والتشبيه بواو الجمع في تخوف قوله تعالى ولا تنسوا الفضل وقرأ أجرة وعاصم بكسر هم على الأصل والباقيون بضمهما اجزاء لها مجرى الهزمة المتصلة بالفعل (ما فعلوه الا قليل منهم) الانسان قليل وهم المخلصون لما بين ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلموا وحق التسليم نبيه على قصورا كثرهم ووهن اسلامهم والضمير للسكرتوب ودل عليه كتبنا وأولاحد مصدري الفعلين

لا يمكن ان يجعل مكانه أى ومرا الجواب أيضا (قوله) لان كتبنا في معنى أمرنا لو كان كذلك اسكان التركيب هكذا ولو أن أمرنا عليهم لكن أمر لا يتعدى بعلى فتأمل ولعل اقتصار صاحب الكشف على كونها مصدريه لا لاجل ما ذكرنا والاولى ان يقال ان كتبنا بمعنى أو حينا الذى في حكم القول (قوله) انقيادا بظاهرهم وباطنهم هذا يناسب ان يكون المراد بالايمان الايمان الكامل

(١٣ - (بيضاوى) - تانى)

الظاهري بل هو أمر باطنى قلبى (قوله خروجهم حين استتبوا من عبادة الجبل) أى وأخرجوا من دياركم خروجا مثل خروجهم أى مثل خروج بني اسرائيل (قوله اجزاء لها مجرى الهزمة المتصلة بالفعل) لك ان تقول لم قال في قراءة أبى عمرو ويعقوب ان ضم الواو للانواع وقال ههنا ضم الواو باجاءها مجرى الهزمة ولم يقل للانواع كما قال في الاول ويمكن ان يقال الاتباع معلوم بما سبق فأراد ههنا ايراد لغة أخرى للضم (قوله لما بين ان ايمانهم لم يتم الخ) لم يتعرض لرجح الضائر المذكور فى قوله فلاور بك لا يؤمنون الى آخر الآيات ويمكن ان يقال انهار ارجعة الى مجموع من عصر النبي صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين وحينئذ يظهر معانى الآيات فكان معنى ما فعلوه الا قليل منهم ما فعلوه الا المؤمنون حقا لا المؤمنون مطلقا لكن يلزم منه ان يكون المؤمنون حقا قليلا بالنسبة الى المنافقين والمفهوم من الكشف ان ضمير عليهم راجع الى المؤمنين الذين قالوا الله لو أمرنى محمد ان أقتل نفسى لقتلتها واتقاتل ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر ولذلك العلامة التفات الى ضمير عليهم ليس طولا اذ قلنا ان خاصة بل المؤمنين جميعا وفيه توخي عظيم حيث جعلهم أقل انقيادا من بني اسرائيل

(قوله لانه أشد لحصول العلم ونفي الشك) يفهم منه أنه لو لم يفعلوا ما يعظون به يحصل العلم ونفي الشك لكن حصوله عند فعله أشد وهذا لان الاعتقاد يقوى بسبب الأعمال ولذا صرح المحققون من العلماء الكبار منهم الامام حجة الاسلام رحمه الله بان الغرض من الأمر بالعبادات البدنية تقوية صفات القلب وتأكيدها (قوله في شراح من الحرة) الشراح بكسر الشين والجميم جمع شرح يسكون الراء وهو مسيل الماء والحرة أرض ذات شجرة سود والجد يسكون الدال المهملة الجدار الصغيرة والمراد ما يحيط بالزراعة وقوله لان كان ابن عمك أي هذا الحكم والقضاء لانه كان ابن عمك فان أم الزبير صفة بنت عبد المطلب عممة النبي صلى الله عليه وسلم أمر الزبير ألا بالساحة فلما أغضبه خصم الزبير استوفى للزبير حقه واعلم ان ما قاله المصنف من ان القصة جرت بين الزبير وحاطب هو الذي في الكشف لكن قال العلامة التفتازاني ان في الصحيحين ان القصة جرت بين الزبير وبعض الانصار وحاطب لم يكن من الانصار (قوله لان اذا جواب وجزاء) اذا كان كذلك يجب ان لا يتقدم على الشرط الذي هو لو ثبتت الا ان لكلمة الشرط التصدير ولذا قال في تفسير قوله تعالى فاذن لا يؤتوا لو كان (٩٨) لهم نصيب من الملك فاذن لا يؤتوا ثم انه يفهم من اذن معنى الشرط

وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء أو على الأفعال قليلا (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم ومطاعته طوعا ورغبة (لكن خيرا لهم) في عاجلهم وآجلهم (وأشد تنبيها) في دينهم لانه أشد لحصول العلم ونفي الشك وأثبتنا ثواب أعمالهم ونصبه على التمييز والآية أيضا ما نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل انها والتي قبلها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة خاصم زبير في شراح من الحرة كاتبا سقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك فقال حاطب لأن كان ابن عمك فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم أحسب الماء الى الجدار واستوف حقه ثم أرسله الى جارك (وإذا لا يتناهم من لدنا أجرا عظيما) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال وإذا لا يتناهم لان آتيناهم لان اذا جواب وجزاء (ولهديناهم صراطا مستقيما) يصلون بسلوكة جباب القديس ويفتح عليهم أبواب الغيب قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عمل بعمل ورثه الله علم ما لم يعلم (ومن طمع الله والرسول فارك مع الذين أنعم الله عليهم) من يدترغب في الطاعة بالوعد عليها مرافقة أكرم الخلاق وأعظمهم قدرا (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للذين أحوالهم أمن صميمه قسمهم أربعة أقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على أن لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم نارة بمراق النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارض التصفية والرياضات الى أوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء وأخبروا عنها على ما هي عليها ثم الشهداء الذين أدى بهم الحرص على الطاعة والجدي في اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في اعلاء كلمة الله تعالى ثم الصالحون الذين صرفوا

لأن اذن في جواب قول القائل ماذا يكون لهم بعد التثبيت فلا حاجة الى تقدير لو ثبتوا بعد اذن كما قاله العلامة التفتازاني واعلم ان الرضى قال الذي يلوح لى في اذن ويغلب في ظنى أن أصله اذ حذفت الجملية المضادة اليها وعوض منها التنوين ولم يمكن قبل اذ ظرف في صورة المضاف اليه فكسره نادر والوجه فتحه ليكون في صورة ظرف منصوب لأن ممناه الظرف انتهى فيكون اذن ههنا ظرفا وكان الأصل اذ ثبتوا

حذفت الجملية وعوض منها التنوين واللام جواب قسم مقدر والتقدير اذن والله لا يتناهم (قوله مرافقة أكرم الخلاق وأعظمهم قدرا الخ) وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون (قوله بيان للذين حال منه أو من ضميره) ويكون المعنى النبيين والصديقين ثم ان المفهوم من كلامه انه مع كونه بيانا للذين يجوز أن يكون حال من ضميره باعتبار ان ضميره عبارة عنه فيزم منه أيضا بيان الذين فان قلت الحال لا يكون الا عن فاعل أو مفعول به والذين في هذا التركيب مضاف اليه ليس بفاعل ولا مفعول فلذا جعله حالا يتأويل وهو ان يجعل مع معنى المقارن (قوله وحث كافة الناس على ان لا يتأخروا عنهم) أي عن الجموع بان تأخر عن كل الاضاف الاربعة وان وجب تأخر غير الانبياء عنهم ثم ان المراد من المعية المذكورة رؤية المطيعين الانبياء والصديقين وغيرهما في بعض الاوقات وفي كمالها وان كان مع البعد في الدرجة كما قال العلامة التفتازاني ليس المراد من كون المطيعين مع المذكورين في الآية ان كلهم في درجة واحدة فان ذلك يقتضى التسوية بين الفاضل والمفضل وانه محال لكن المراد كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لأن الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا (قوله المتجاوزون حد الكمال) فيه ان أهل التكميل لا يتجاوزون حد الكمال والاولى أن يقال البالغون حد الكمال والتكميل ثم ان قوله وهم

اعمارهم

الأنبياء الفارزون بكمال العلم والعمل إلى آخره شامل للصدقين لكن المناسب ذكر صفة تميز الأنبياء عن غيرهم فالوجه أن يقال المراد به الفارزون بالعلم والعمل لا يبارشادوا من أبناء النوع بخلاف الصديقين وغيرهم فإن فوزهم بمآذ كر بسبب هداية الأنبياء ولذا قال صاحب الكشاف هم أفضل صحابة الأنبياء الذين تقدموا في تصديقهم كآبي بكر رضي الله عنه وصدقوا في أفعالهم وأقوالهم قال العلامة المسابري الصديق مبالغته في الصادق وهو من غلب على أقواله الصدق قال وذكراً كثر المفسرين أن الصديق من صدق بكل الدين لا يحتاجه شك كقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون لكن لم يذكروا الصنف في تفسيره الصديق ما يناسب المعنى الغوي ووجه تسميته به (قوله أمان أن يكون عرفانهم بالبراهين الخ) لا يخفى أن الإدراك الحاصل بالامارة والافتقار هو الظن ولا يسمى عرفانا الآن يقال العرفان لم يحصل من امارة واحدة لكنه قد يحصل من الامارات ولذلك الصنف وأما أن يكون بامارات وقناعات بلفظ الجمع أو يراد بالعرفان الاعتقاد أعظم من اليقين والظن الصادق ثم إن عبارته لم تشمل الصديق الذي كان مدار أمره على مجرد التصفية من غير النظر والاستدلال (قوله فيه معنى التعجب) (٩٩) أي أنه قليل وما أحسن أولئك رفيقا

وإن لم يكن المراد معنى انتجب حقيقة بل المراد المبالغة في المدح (قوله لانه يقال للواحد والجمع كالصديق) هكذا في الكشف وقال العلامة اتفقنا زاني يعني انه ليس وصفا محضاً يجب جعده بجمع الموصوف بل من الاوصاف الجارية بحرى الاسماء المستوى فيها الواحد والجمع فيجوز أن يكون في المعنى جماعاً لمن أولئك أو تمييزاً منه مطاباً له ويجوز أن يكون مفرداً قصد به بيان الجنس من غير النظر إلى تعدد الأنواع فيكون

أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته ولك أن تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء أما أن يكونوا بالغين درجة العيان أو وافقين في مقام الاستدلال والبرهان والأولون أما أن يشالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريباً وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأولاً فيكونون كمن يرى الشيء بعيداً وهم الصديقون والآخر واما أن يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون في العلم الذين هم شهداء الله في أرضه واما أن يكون بامارات وقناعات تطمئن اليها نفوسهم وهم الصالحون (وحسن أولئك رفيقا) في معنى التعجب ورفيقا نصب على التمييز أو الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق أولانه أريد وحسن كل واحد منهم رفيقا روى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أثناء يوم اوقف تغير وجهه ونخل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بي من وجع عير إذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة تخفت أن لأراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وإن لم أدخل فذاك حين لأراك أبداً فنزلت (ذلك) مبتدأ إشارة إلى ما ليطيعين من الأنبياء ومن يهدا هداية ومرافقة المنعم عليهم أو إلى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومن يترسم (الفضل) صفته (من الله) خبره أو الفضل خبره ومن الله حال والعامل فيه معنى الإشارة (وكفى بالله علماً) بجزء من أطاعه أو بمقادير الفضل واستحقاق أهله (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) تيقظوا واستعدوا للاعداء والحذر كالآثر والآخر وقيل ما يحذر به كالخمر والسلاح (فانفروا) فاستخرجوا إلى الجهاد (نبات) جماعات متفرقة جمع ثبة من ثبتت على فلان ثباته إذا ذكرت متفرقاً محاسنه ويجمع أضياعاً لثبته جبراً لما حذف من محزه (أو انفر واجيعا) مجتعيين كوكبة واحدة والآية وإن نزلت في الحرب لكن يقتضي اطلاق لفظها وجوب المبادرة إلى الخيرات

تمييزاً من أولئك باعتبار الجنس ولا يجب المطابقة لكونه ما يحق بالاسماء (قوله أو الفضل خبره ومن الله حال) فيه وجهان آخران أحدهما أن يكون من الله خبر بعد خبره والفضل والثاني أن يكون من الله صفة الفضل بتقدير المتعلق معرفاً بالفضل الكائن من الله (قوله واستحقاق أهله) فيه أن مذهب أهل الحق أن العبد ليس يستحق الثواب بمجرد الفضل الآن يقال الاستحقاق بحسب الوعد (قوله فالحذر والحذر كالآثر والآخر) يعني الحذر بكسر الحاء وبسكون المجهمة هو بمعنى الحذر بفتح المهملة والمججمة (قوله وقيل ما يحذر به) فإن كان ذلك معناه الحق في الغوى فيكون حقيقة والافيهكون مجازاً مرسلاً باستعمال الشيء وإرادته آتته به (قوله ويجمع على ثنين جبراً الخ) فإن أصل ثبه ثبي خذف منه الباء ثم جمع على ثنين بزيادة الياء والنون جبر اللام الفعل المحذوفة فهما ليسا لمحض الجمع (قوله لكن يقتضي اطلاق لفظها الخ) فيه أن ظاهر لفظ الآية يقتضي الاختصاص بالحرب أقوله تعالى خذوا حذركم فان الحذر على ما فسر به فليس في لفظها اطلاق بل تخصيص بالحرب والاولى أن يقال لما ثبتت المبادرة إلى الحرب فهمت المبادرة إلى الخيرات كلها لان المبادرة إلى الحرب بسببها خير ومشمول على المنفعة الدينية وهو أمر مشترك بين جميع الخيرات

(قوله من إبطاً) أي منقولاً من بطؤ بضم الطاء (قوله تنبيهها على فرط تحسرها) فيه أنه دال على صدور القول منهم ألبتة فإن لام التأكيدها تفيد تأكيدها ما دخلت عليه وأما على فرط تحسرها فلا يظهر ويمكن أن يقال إن المراد أنهم يقولون ذلك البتة في كل وقت من أوقات أصابه الفضل من الله تعالى وهو يدل على ذلك (قوله فإن هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه) فإن قلت فعلى هذا لا يناسب لفظ كان بل المناسب أن يقال يقولون من لم يكن إلخ قلنا المراد (١٠٠) من قوله تعالى كان لم يكن أنه كأن لم تكن المودة مطلقاً لا في الظاهر ولا في

الباطن فإن المنافقين يوادون المؤمنين في الظاهر فنبه القرآن على أن كلامهم كلام من لا مودة ظاهرة وباطنة بينكم وبينه (قوله أحوال من الضمير في يقولون) عطف على قوله اعتراض أي قوله تعالى كان لم يكن اعتراض أو حال من ضمير يقولون أي مظنون في شأنهم عدم المودة (قوله وقيل أنه متصل بالجملة الأولى) أي الجملة الشرطية المتقدمة وهي قوله تعالى فإن أصابكم مصيبة الآية فساكنه قيل إذا لم يكن معهم شهيداً كان لم يكن بينكم وبينه مودة والمعنى ظاهر لأن القول المذكور وهو فإن أصابكم الآية قول نشأ من عدم المودة (قوله وقيل يأتى للتنبيه على الاتساع) أي ذكره المجرد للتنبيه وهذا موافق لما في الصحاح وجوزاً وبعلى إدخال حرف النداء على الفعل والحرف من غير اضمار للمنادي

كلها كيفما أمكن قبل الفوات (وان منكم من ليبطئن) الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين والباطن منافقوهم تتأفكوا وتختلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى أبطأ وهو لازم أو ببطؤ غيرهم كما يبطأ ابن أبي ناسب يوم أحد من بطأ منقولاً من بطؤ كقتل من نقل واللام الأولى للابتداء دخلت اسم النقص بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والضمير يعود إليه صلة من والراجع إليه ما استمكن فيليبطن والتقدير وان منكم من أقسم بالله ليبطئن (فإن أصابكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) أي الباطن (قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً) حاضر أفصيني مأصاهم (وان أصابكم فضل من الله) كفتح وغنيمة (ليقولن) أكدته تنبيهاً على فرط تحسرها وقرئ بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى من (كان لم يكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو (بالبقي كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً) للتنبيه على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وإنما يريد أن يكون معهم مجرد المال أحوال من الضمير في يقولون أودا دخل في القول أي يقول الباطن ان يبطئه من المنافقين وضعة المسلمين تضر بيا وحسداً كان لم يكن بينكم وبين محمد صلى الله عليه وسلم مودة حيث لم يستعن بكم فتفوز وإيما فاز ياليتني كنت معهم وقيل أنه متصل بالجملة الأولى وهو ضعيف إذ يفصل أبعاض الجملة بما لا يتعاقبها لفظاً ومعنى وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحقق عن عاصم ورويس عن يعقوب نكسناً لتأنيث لفظ المودة والمنادي في ليتني محذوف أي يقوم وقيل يأتى للتنبيه على الاتساع فأفوز نصب على جواب الجزم وقرئ بالرفع على تقدير فأما أفوز في ذلك الوقت أو العطف على كنت (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة أو الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم الباطن والمعنى أنهم على ترك ما حكي عنهم (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً) وعدله الاجر العظيم غاب أو غاب ترغيباً في القتال وتكديباً لقولهم قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً وإنما قال فيقتل أو يغلب تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة أو الدين بالظفر والغلبة وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل بل إلى إعلاء الحق وإعزاز الدين (وما لكم) مبتدأ وخبر (لا تقاتلون في سبيل الله) حال والعامل فيها مافى الطرف من معنى الفعل (والمتضعفين) عطف على اسم الله تعالى أي وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الأسر ووصولهم من العدة وأعلى سبيل محذوف المضاف أي وفي خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فإن سبيل الله تعالى يعم أبواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار

للتنبيه لالنداء على سبيل الاتساع فإن حرف النداء يتضمن التنبيه لغيره عن معنى النداء وأطلق (قوله تنبيهها أعظمها) إلى المجاهد إلخ) فإنه تعالى حصر حاله في القتال والغلبة (قوله وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتال إلخ) هذا لا يفهم مما ذكر وإنما المفهوم منه أن المقصود القتال والغلبة والأولى أن يقال إنه يفهم من قوله تعالى في سبيل الله فإن المقاتلة في سبيل الله هي أن يكون لاعلاء الدين كما نص عليه في صحيح البخاري من رواية قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليري مكانه فن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله العلى فهو في سبيل الله (قوله وتخليص ضعفة المسلمين إلخ)

فيه ان أعظم أبواب الخير اعلاء الدين والجواب بان استخلاص المذكور من اعلاء الدين والاولى ان يقال من أعظمها وأخصها (قوله فاستجاب الله دعاءهم الخ) فيه ان استجابة دعائهم حصول الامرين جميعا وهما الخروج وجعل الناصر والولى لكل منهم لكن مارق ليس كذلك بل أحدهما البعض والآخر الآخر والجواب من وجوه الاول أنه يمكن أن تكون الواو في واجعل بمعنى أو أثبتت بعضهم منهم الخشعى والمقصود من الدعاء طلب أحد الامرين لكل منهم وقد حصل الثاني أن يكون المراد من الاخراج من القرية التخلص من أيدى أهلها وقد حصل الامر ان لكل منهم والله تعالى خلصهم منهم كما جعل لكل منهم وليا ونصيرا الثالث أن يكون المراد من استجابة دعائهم استجابة جعل الولى والنصير لهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة فصار النبي صلى الله عليه وسلم وليا وناصرا لهم وبقي بعضهم في مكة حتى جاء نصر الله والفتح فصار النبي صلى الله عليه وسلم واستعمل عليهم عتابا (قوله حتى يشاركو) أى

(قوله حتى يشاركو) أى صاردعائهم مستجابا في الصورة المذكورة بسبب دعاء الولدان حتى يكون نذيرها على أنه يجب مشاركة الصبيان في استئزال البلية واستدفاع البلية في جميع الصور (قوله تعالى من لدنك وأيا) أى وليا كائنا من لدنك أو من محض رحمتك وعنايتك (قوله عتاب بن أسيد) بفتح الهزلة وكسر السين (قوله لا يؤبه به) بصيغة المجعول أى لا يبالي بشأ ولا يعتد به عليه (قوله من اضافة المصدر الى المفعول به) فالعنى يخشون الناس تخشيتهم الله (قوله واشتغلوا بما أمرتم) أى ليس المقصود أن تكليفهم منعصر في اقامة الصلاة

أعظمها وأخصها (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين وهم المساكون الذين بقوا بمكة لصدم المشركين وأضعفهم عن الهجرة مستذلين متحذنين وانما ذكر الولدان مبالغة في الحث وتنبيه على تناهي ظلم المشركين بحيث بلغ آذاهم الصبيان وأن دعوتهم أجيت بسبب مشاركتهم في الدعاء حتى يشاركو في استئزال الرحمة واستدفاع البلية وقيل المراد به العبيد والاماء وهو جمع وليد (الذين يقولون) بنا أخرجهما من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا فاستجاب الله دعاءهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة وجعل لمن بقي منهم خيرا ولى وناصر بفتح مكة على نبيه صلى الله عليه وسلم فقال لهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فخامهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها والقرية بمكة والظالم صفته واؤذ كبره لتذ كبر ما سئد له فان اسم الفاعل والمفعول اذا جرى على غير من هوله كان كالفعل يذكر ويؤث على حسب ما عمل فيه (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله) فيما يصلون به الى الله سبحانه وتعالى (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) فيما يبلغهم الى الشيطان (فقاتلوا أولياء الشيطان) لما ذكر مقصد الفريقين أمر أولياءه أن يقاتلوا أولياءه الشيطان ثم شجعهم بقوله (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) أى ان كيده لا يؤمنين بالاضافة الى كيد الله سبحانه وتعالى للكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تتخافوا أولياءه فان اعتمادهم على أضعف شيء رأوه^{٩٩} (المرأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) أى عن القتال (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما أمرتم به (فاما كتب عليهم القتال اذا فرىق منهم يخشون الناس كخشية الله) يخشون الكفار أن يقتلوهم كما يخشون الله أن يرسل عليهم بأسه واذا المفاجأة جواب لما فرىق مبتدأ منهم صفته ويخشون خبره وكخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر والحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل أهل خشية الله منه (أو أشد خشية) عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا لان أفعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى أى وكخشية الله تعالى وأكخشية أشد خشية منه على الفرض اللهم الا أن تجعل الخشية ذات خشية كقولهم جد جده على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله تعالى وأخشية أشد خشية من

وايتاء الزكاة بل كقولنا بغيرهما وتخصيصهما من بين سائر التكليفات اية الاهتمام واعلم أن المصنف ترك شيأ ذكره صاحب الكشف ينبغي أن يذكر وهو أن المساكين كانوا مكفوفين عن مقاتلة الكفار ماداموا بمكة وكانوا يتحتم أن يؤذن لهم فيه فلما كتب عليهم القتال كف فريق منهم لاشكافى الدين لكن نفروا عن الاخطار بالارواح وانما قلنا انه ينبغي أن يذكر لانه أشد في التوبيخ والتقريع (قوله وقع موقع المصدر) والمعنى تخشون الناس خشية مثل خشية الله (قوله ان جعلته حالا) فيكون المعنى يخشون الناس حال كونهم أشد خشية من أهل خشية الله (قوله لان أفعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه) فان معنى أشد خشية شخص يكون خشية أقوى وظاهر أن الشخص المذكور موصوف بالخشية وليس من جنسها (قوله وأكخشية الله) الى قوله خشية منه على الفرض معناه أو أكخشية من كانت خشيتهم منه أشد من خشية الله وانما قال على سبيل الفرض لانه لم يخشوا من الناس خشية خشية أشد خشية منه أى من الله تعالى اذ ليس أحد يكون خشيتهم منه أشد من خشيتهم من الله (قوله اللهم الى آخره)

يعنى يمكن أن يكون من جملة بالاعتبار المذكور بان يجعل الحسنة متصلة بالحسنة (قوله قرى بالرفع على حذف الفاء كما في قوله الخ) الغرض ان الفاء مقدر ههنا كما في الشعر فان المبتدأ فيه مقدر وما ذكره المصنف محال لما قاله الرضى من أن حذف الفاء مختص بالضرورة (قوله أو على انه كلام مبتدأ الخ) أى رفع يدرككم على انه كلام مبتدأ لأجواب للشرطية وعلى هذا فإيضا متصل بما لا يظهرون أنتم تكونوا ثم استؤنف فقيل يدرككم الموت (قوله وقرئ مشيدة) بصيغة المفعول (قوله لعادوا أن الباسط والقباض هو الله) توضيحه انهم لو تفكروا فى حدوث حادث علموا انتهاءه الى البارى لاستحالة الدور والتسلسل فعدوا أن السكل حادث فاعادوا الله تعالى ولا يخفى (١٠٢) أن القبض والبسط أمران حادثان فيكونان أيضا من الله تعالى وههنا

كلام فتأمل (قوله لانها السبب فيها) أى بسبب فعل قبيح صدر منها كما لا يخفى ولك أن تقول ان أراد بالسبب السبب الحقيقي الذى له دخل فى وجود الشيء وهو الموقوف عليه فليس كذلك اذ ليس لفعل من أفعال الشخص دخل فى وجود ما عرض له بالعنى المذكور رسوا كان السبب حسنة أو سيئة بل الفاعل المستقل هو الله تعالى كما هو مذهب أهل الحق وان أراد بالسبب ما يوجد الشيء عنده بارادته تعالى فالحسنة أيضا كذلك اذ توجد الحسنة عند صدور فعل حسن من العبد والجواب أن المراد ما صدر من النفس من القبيح سبب السيئة والبلية بمعنى انها لو لم توجد لم تحصل السيئة فان عادة الله تعالى

خشية الله (وقالوا بنالم كتبت علينا القتال لولا أخرنا الى أجل قريب) استزادة فى مدة الكف عن القتال حذر عن الموت ويحتمل أنهم ما نفوه به ولكن قالوه فى أنفسهم فكفى الله تعالى عنهم (قل متاع الدنيا قليل) سريع الانتقضى (والآخرة خير لمن اتقى ولا تظالمون فتिला) أى ولاتنة صون أدنى شئ من ثوابكم فلا ترغبوا عنه أو من آجالكم المقدره وقرأ ابن كثير وجزء والكسائى ولا يظالمون لتقدم التوبة (أئمنّاكم ونؤيدركم الموت) قرى بالرفع على حذف الفاء كما فى قوله * من يفعل الحسنات الله يشكرها * وأعلى أنه كلام مبتدأ وأئمنّاكم متصلة بالظالمون (ولو كنتم فى بروج مشيدة) فى قصور وأحصون مرتفعة والبروج فى الأصل بيوت على أطراف لقصور من تبرجت المرء اذا ظهرت وقرئ مشيدة بكسر الباء وصفها لها بوصف فاعلمها كقولهم قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصير اذا رفعه (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) كما تنفع الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية بقعان على النعمة والبلية وهما المراد فى الآية أى وان تصبهم نعمة تنكصب نسبوها الى الله سبحانه وتعالى وان تصبهم بلية كتحقظ أضافوها اليك وقالوا ان هي الاشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل محمد الله بنة نقصت ثمارها وغلت أسعارها (قل كل من عند الله) أى ييسط ويقبض حسب ارادته (فما طؤء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) يوعظون به وهو القرآن فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعادوا أن السكل من عند الله سبحانه وتعالى أو حديثا كما هم لا يفهم لها واحد من صروف الزمان فيفتكرون فيه فيعلمون أن القابض والباسط هو الله سبحانه وتعالى (ماأصابك) يا انسان (من حسنة) من نعمة (فمن الله) أى تفضلنا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يكفى نعمة الوجود فكيف يقتضى غيره ولذلك قال عليه الصلاوة والسلام ما يدخل أحد الجنة الا برحة الله تعالى قيل ولأنت قال ولأنا (وماأصابك من سيئة) من بلية (فمن نفسك) لانها السبب فيها لاستجلابها بالمعاصى وهو لا ينفى قوله سبحانه وتعالى قل كل من عند الله فان السكل منه إيجادا وايضا لا غير أن الحسنة احسان وامتنان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطع شمع نعله الا بدنب وما يعقو الله أ كثر والآيتان كما ترى لاجبة فيهما لنا وللعزلة (وأرسلناك للناس رسولا) حال قصدهما التاكيد ان على الجار بالفعل

جرت على أن البلية لم تنزل الا بعد المعصية لكن لا يصح أن يقال ان

والنعميم

وجود الحنة لم تكن الا بد صدور الفعل الحسن من النفس ولولم يكن الاول لم يكن الثانى فان كثيرا من الحسنات حاصلة من غير صدور فعل حسن من النفس (قوله لاستجلابها بالمعاصى) فان قيل اذا كان الخطاب بما ذكر وهو الانسان مطلقا كان النبي صلى الله عليه وسلم داخلا فيه لكن العلة المذكورة لا تناسب قلنا الظاهر أن الخطاب غير النبي صلى الله عليه وسلم اذ الخطاب لم يعلم الحكم المذكور وهو عاينه وان دخل فى الخطاب فنقول المعاصى شاملة لما هو ترك الاولى قليلا وجوزواله صلى الله عليه وسلم صدور ما هو ترك الاولى قليلا كما وقع فى قصة أسارى بدر (قوله لاجبة فيهما لنا وللعزلة) يعنى لا يتوهم من قوله تعالى قل كل من عند الله أنه حجة لنا فى أن خلق أفعال العباد هو الله تعالى لان المراد من السكل المذكور فى الآية النعمة والبلية وهما بالسامن أفعال العباد فلا يلزم من كونهما

مخلوقين لله تعالى كون أفعال العباد مخلوقة له أيضا ولا يتوهم من قوله تعالى وما أصابك من سيئة فمن نفسك أن أفعال العباد مخلوقة لهم الإيميين المراد منه كما ذكر بعد (قوله والتعميم ان علق بها) أى بالخال لك أن تقول التعميم مستفاد من أرسلناك للناس إذا كان للناس متعلق بالفعل فإفادته تعليقه برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلزم منه خلاف الوضع الطبع ويتوهم من تقديم الجار والمجرور أنه رسول للناس لا غيرهم مع أنه رسول للتقنين الآن يقال للناس أجمعين من الانس والجن كما قالوا في تفسير سورة النساء أو يقال أنه قصر بالنظر إلى من ادعى أنه رسول إلى بعض الناس لا إلى جميعهم ويمكن أن يقال إذا كان الظرف متعلقا برسول الله صلى الله عليه وسلم لا للناس جميع بخلاف ما إذا كان متعلقا بالفعل فإنه يفهم ضمنا الخ (قوله ولا خارجا من في زور كلام) هذا استثناء فإن خارجا عنه منصوب على المصدر مع أنه مشتق لأن اسم لا هو زور ليس يتصف خارجا عنه بخبر لانه إذا قدم خبرا على اسمها يبطل عملها في الخبر فوجب تقديم خبر أى لا زور كلام يخرج خارجا من في أى خروجا فيكون مصدر (قوله فنزلت) أى أنه صلى الله عليه وسلم منزّه عن أن يكون مراده ما ذكره بل أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم مبلغ ما أمر بتبليغه (١٠٣) فتكون طاعته طاعة الآمر (قوله من

تناقض المعنى الخ) قال العلامة النيسابورى اختلاف المفسرون في المراد من سلامته من الاختلاف فقال أبو بكر الاصم معناه ان المنافقين كانوا يتواطؤون على أنواع كثيرة من المكيد والرسول صلى الله عليه وسلم يخبرهم عنها قبل لهم أن ذلك لم يكن باخبار الله تعالى لم يطر دصده و يظهر أنواع الاختلاف وقال أكثر المتكلمين اتجاها معانيه وتلاوم مقاصد مع أنه مشتمل على علوم كثيرة وفنون غزيرة ولو كان من عند غير الله لم ينحل من تناقض واضطراب وقال أبو مسلم المراد نظامه

والتعميم ان علق بها أى رسولاً للناس جميعا كقوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس ولا يجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من في زور كلام (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك بنصب المجزئات (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والآمر هو الله سبحانه وتعالى روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقد المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الآن تتخذ به كما اتخذ النصارى عيسى رباً فبزلت (ومن نولى) عن طاعته (فما أرسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكاف (ويقولون) إذا أمرتهم بأمر (طاعة) أى أمرنا طاعة أو مناطعة وأصلها نصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات (فأذا برزوا من عندك) خرجوا (يت طائفة منهم غير الذي تقول) أى زورت خلاف ما قلت لها أو ما قالت لك من القبول وضمان الطاعة والتبنيث امان من البيوتة لأن الامور تدبر بالليل أو من بيت الشعر أو البيت المبنى لانه يسوى ويدبر وقرأ أبو عمرو وجزء بيت طائفة بالادغام لقره ما في الخرج (والله يكتب ما يبيتون) يثبت في صحائفهم لجازاة أو في جلة ما يوحى اليك لتطلع على أسرارهم (فاعرض عنهم) قل المبالاة بهم أو تجاف عنهم (وتوكل على الله) في الامور كما سمي في شأنهم (وكفى بالله وكيلا) يكفيك مضرتهم وينتقم لك منهم (أفلا يتدبرون القرآن) يتأملون في معانيه ويتصورون ما فيه وأصل التدبر النظر في ادبار الشيء (ولو كان من عند غير الله) أى ولو كان من كلام البشر كما تزعم الكفار (الوجود فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه كيبكاً وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض أخباره المستقبلية للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض أحكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقرار لنقصان القوة البشرية

وكون كلمة بل جزء منه بالعائد الإعجاز ومن المعلوم ان الانسان اذا كان في غاية البلاغة اذا كتب كتابا مشتملا على المعاني الكثيرة فلا بد ان يظهر التفاوت في كلامه بحيث يكون بعضه قويا وبعضه سخيفا انتهى كلامه فقد حل المصنف الاختلاف على جميع ما ذكره المفسرون وكلامه ظاهر الاماذا كره من التناقض واعلم ان صاحب الكشف قد حل الاختلاف على بلوغ بعضه حد الإعجاز وقصور بعضه عنه ولا يخفى أنه مشكل اذا يلزم منه جواز ظهور المجزأة على يد الكاذب بل ربما يقدح في إعجاز القرآن ولا يحصى عنه الا أن يحمل على الفرض والتقدير بمعنى أنه لو كان لكلام غيره مرتبة الإعجاز في البعض خاصة وأعلى ان يكون ذلك القدر مأخوذا من كلام الله تعالى كافي الاقتباس وغيره هكذا ذكره العلامة الفتازاني وفيه نظر اما أولا فلا نالنا نسلم انه يلزم منه جواز ظهور المجزأة على يد الكاذب اذا نسلم انه يجوز أن يكون ظهور الخارق المذكور على يد غير النبي صلى الله عليه وسلم ومشروط بعدم الدعوى الكاذبة وعند الدعوى لا يقدر الله تعالى على ذلك لئلا يميز النبي عن غيره واما ثانيا فلا نالنا نسلم انه يلزم منه القدح في إعجاز القرآن اذا صدور مجزأة واحدة من غير النبي لا يلزمه القدح ولما في عبارة الكشف من الاشكال غير المصنف عبارة انه الى ما قال من كون بعضه فصيحاً وبعضه كيبكاً وبعضه

يصعب مراضته وبعضه سهل (قوله وأهل ذكره ههنا الخ) ان أراد بما سبق من الأحكام السابقة المتقدمة على هذا الموضع من القرآن غير ظاهر اذ لم يعض قريبا أحكام متناقضة وان أراد ما سبق من الأحكام المتناقضة قبل نزول الآية فلا يظهر وجه ايراد هذه الآية ههنا فلا بد من بيان مخصص لا يرداه في هذا الموضع والاولى أن يقال ايرادها ههنا لأنه لما ذكر ان طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة الله تعالى أورد هذه الآية دليلا على رسالته حتى تكون طاعته طاعته أي القرآن الذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم معجز من عند الله وهذا هو الذي ذكره العلامة النيسابوري (قوله لكانت اذا عنهم مفسدة) لك أن تقول ظاهرا أن اشاعة الخوف مفسدة وأما اداعة الامن فكيف تكون مفسدة والجواب أن يقال يمكن كونه مفسدة لانه اذا أخبر بوعد الظفر على قوم فاذبح ذلك الخبر واشتهر سعى هؤلاء القوم واستعدوا للقتال استعدادا بليغا أو يستمدون من غيرهم فيشبه الامر على المسلمين وهو مفسدة (قوله ولوردوا ذلك الخبر الخ) أي لو لم يذيعوا بل فوضوه الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لم يتفكروا منهم أي من الصحابة ما يليق به فن هذه تكون تبعيضية ان كان المستنبطون بعضهم وبينانية ان كانوا كلهم (قوله على أي وجه يذ كره) هو مفعول ثان لعلم أي علم المستنبطون الخبر ينفي ان (١٠٤) يذ كر بأي وجه وفي أي زمان ومكان بخلاف ضعة المسلمين الذين لا رأى لهم

فانهم لم يعلموا ان الخبر بأي وجه ينفي ان يذ كر بل ذكره قبل وقته فعلى هذا فاعل يذ كره ضمير الجاعة لكن لا يخفى ما في عبارته من الابهام والاولى أن يقال في تفسير قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه المراد يفعلون به ما ينبغي ويايق بسبب انهم أهل الاستنباط وجودة القرائح (قوله ولوردوه الى الرسول الخ) أي لو سكتوا عن الخبر حتى يسمعون من الرسول وأولى الامر وتعرفوا منهم ان الخبر هل هو ما يداع

وأهل ذكره ههنا للتنبيه على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الاحوال في الحكم والمصالح (واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف) مما يوجب الامن أو الخوف (أذا عاوبه) أفشوه كما كان يفعله قوم من ضعة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أخبرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما أوصى اليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكفرة أذا عاوبه لعدم حزمهم فكانت اذا عنهم مفسدة والباء مزيدة وألتصم في الادعاء معنى التحدث (ولوردوه) أي ولوردوا ذلك الخبر (الى الرسول وإلى أولى الامر منهم) الى رأيه ورأى كبار أصحابه البصراء بالامور والأمراء (لعلمه) لعلم ما أخبروا به على أي وجه يذ كر (الذين يستنبطونه منهم) يستخرجون تدبيره بتجاربههم وأنظارهم وقيل كانوا يسمعون أراجيف المذققين فيذيعونها فتعود بالاعلى المسلمين ولوردوه الى الرسول وإلى أولى الامر منهم حتى يسمعوهم منهم وتعرفوا أنه هل يداع لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أي يستخرجون علمه من جهتهم وأصل الاستنباط اخراج التنبط وهو الماء بخر من البئر أول ما يحفر (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بارسال الرسول وانزال الكتاب (لأنهم الشيطان) بالكفر والضلال (الاقبلا) أي الاقبلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجع اهتدي به الى الحق والصواب وعصمه عن متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل أو الاتباع قليلا على الندور (فقاتل في سبيل الله) ان تبطوا وتركوك وحدك (لأنكم كف الانفسك) الاقل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدتهم فتقدم الى الجهاد وان لم يساعذك أحد فان الله ناصرك

أولا لعلمه الذين يستنبطونه منهم أي الذين يتلقون العلم من الرسول وأولى الامر فعلى هذا المستنبطون هم المديعون والاستنباط تلقيهم العلم من جهة الرسول وأولى الامر فمن ههنا ابتدائية (قوله بارسال الرسول وانزال الكتاب) انما خصص الفضل والرجة بما ذكرنا لوجه لاعلى اطلاقهما كان المعنى لو لم يكن فضل الله ورحمته عليكم لامن قليل منكم واهتدى فبرادانه اذ لم يكن الفضل مطلقا كيف يهتدى البعض واذا خصصا بما ذكر لم يرد السؤال اذ عدم الفضل والرجة لمخصو صين لا يستلزم عدم الفضل والرجة مطلقا ان يجوز أن يكونا بوجه آخر كما نزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل اهتدى الى الصواب ولك أن تقول لوجه لاعلى اطلاقهما لم يرد السؤال اذ لا يلزم من عدم الفضل والرجة على الجميع عدمهما على البعض لكن معنى الآية لولا فضل الله ورحمته على الجميع لا يهتدى الا القليل فان قيل مفهوم الآية ان عدم الرجة على الجميع يستلزم اهتداء القليل لكن اظاهر ان الاول لا يستلزم الثاني عقلا اذ يجوز ان يجتمع عدم هداية الجميع وعدم هداية كل بعض قلنا لا بد من ترتيب جواب لولا على عدم مدخولها بأي وجه كان ولا يجب ان يكون عقليا بل يجب ان يكون بوجه من الوجوه أعم من ان يكون عقلا أو عاداتا وغيرهما كان يكون في قضاء الله أن عدم شمول الرجة لهم مع وجود الرجة لبعضهم وعلى هذا يستلزم عدم الرجة على الجميع الرجة على بعضهم فيستقيم الكلام

(قوله وقرئ لا تكف بالجزم) بأن يكون لا الهى كذا في الكشف ولا يخفى أن النهى ههنا طلب عدم التكليف بالفعل لكن كونه تعالى طالبا لعدم التكليف ليس مما ينبغي بل المناسب أن يخبر تعالى عن عدم التكليف ويمكن أن يقال إن لاهذه للهى في الأصل لكن استعملت ههنا في غيره فتعمل نظر إلى أصلها وإيراد السلام في صورة النهى وإرادة النهى للباقة في عدم التكليف فكأنهم أمور بعدم التكليف (قوله تعالى فقاتل في سبيل الله) قال صاحب الكشف لما ذكر في الآية السابقة تنبيههم عن القتال وظاهرهم الطاعة واضمارهم خلافا قال فقاتل الآية وظاهر كلام الصنف ما افقته لكن قصة المنافقين قد بعدت فالأولى أن يقال المعنى لما فضل الله عليك بالنعمة التي هي شرف الرسالة والمجيزات وعلى المؤمنين بهديتهم (١٠٥) بارسالك فأن في سبيل الله تتقوم دينه الحق وإعلاء كلمته شكرا للنعمة المذكورة لا تكف

الانفسك لا ضرر عليك اذ لم يسألك أحد وحرص المؤمنين وليس عليك الا تحريضهم (قوله والله أشد بأسا من قريش) يعني قريشا وقد فعل بأن أتى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تنكيلا) تعذيبا منهم وهو تقرير وتهديد لمن يتبعه (من يشفع شفاعة حسنة) راعي بها حق مسلم ودفع بها عنه ضرا أوجب اليه نفعا ابتغاء لوجه الله تعالى ومنها الدعاء لمسلم قال عليه الصلاة والسلام من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجب له وقاله الملك ولك مثل ذلك (يكن له نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والتسبب إلى الخير الواقع بها (ومن يشفع شفاعة سيئة) يريد بها محرما (يكن له كفل منها) نصيب من وزرهما ساولها في القدر (وكان الله على كل شيء مقبلا) مقتدر من أقات على الشيء اذا قدر قال

وذي صغن كفت الصغن عنه * وكنت على مسأته مقبلا
أوشهد حافظا واشتاقه من القوت فإنه يقوى الدين ويحفظه (وإذا حينئذ نبحوا فبا حسن منها أو ردوها) الجمهور على أنه في السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو أن يز يد عليه ورجة الله فإن قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية واما برد مثله لما روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورجة الله وقال آخر السلام عليك ورجة الله فقال وعليك السلام ورجة الله وبركاته وقال علي فقال الرجل نقصني فإن ما قال الله تعالى وتلا الآية فقال صلى الله عليه وسلم لك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه أقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المتافع ونبتها ومنه قيل ألتزديد بن أن يحكي المسلم ببعض النعية وبين أن يحكي بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية وحب السلام مشروعه فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها والتحية في الأصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام وقيل المراد بالنعية العطية واجب الثواب أو الدعى المتب وهو قول قديم الشافعي رضى الله تعالى عنه (إن الله كان على كل شيء

(١٤ - يضاوى) - ثانی) فالجواب أنه استدلال على أن المراد من التحية السلام وإن وقع الفصل بين المدعى والدليل وانما دل الحديث المذكور بقوله فإن ما قال الله تعالى الآية في أن يقال الحديث لا يدل على قول الجمهور وهو أن المراد بالتحية السلام بل يجوز أن يكون المراد الدعاء مطلقا والسلام داخل فيه فيجب في تخصيص الآية بالسلام أنه من دليل آخر فتأمل (قوله السلامة عن المضار الخ) السلامة المفهومة من السلام عليك (قوله فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن الخ) ظاهره يدل على أن الرد في الصورة المذكورة لا يجوز وأبو بكره وليس كذلك بل يستحب الجواب في الخطبة واختار الامام النووي وجوب الرد على القارئ (قوله ومنه قيل الخ) أى من أجل ما ذكر وهو الحديث المذكور قيل ألتزديد فإنه علم منه أن النبي صلى الله عليه وسلم حيا المسلم في بعض الصور ببعض التحية

وحياة في بعضهما بماتهما ويفهم من اطلاق هذا القول أنه لو قال المسلم السلام عليك ورحمة الله لم يجب على المجيب أن يقول ورحمة الله بل يكفي أن يقول وعليك السلام لأنه أتى ببعض التحية وهو ظاهر كلام الفقهاء على ما صرح به الدميري لكن ظاهر الآية ونفسير المصنف لها يدل على أنه لو قال المسلم السلام عليك ورحمة الله يجب أن يقال في الجواب مثل ما ذكره بأن يقال وعليك السلام ورحمة الله وكذا لو زاد المسلم لفظ وبركانه (قوله أوصفة للمصدر) أي جعلا لا ريب فيه (قوله فانه لا يتطرق الكذب الى خبره الخ) فيه ان عدم تطرق الكذب الى خبر الخبر لا يستلزم أن يكون أكثر صدقاً من الآخر إذ يجوز أن يخبر أحد عن ثلاثة أخبار مثلاً وصدق فيها مع انه لم يخبر عن غيرها وأخبر آخر عن مائة خبراً أكثرها صدق فانه يصدق أن الخبر الاول لم يتطرق الكذب الى خبره مع ان الآخر أكثر صدقاً ويمكن أن يقال المراد من أظهر صدقاً من الله فإن الدليل القاطع قام على صدقه تعالى في جميع أخباره بخلاف غيره من المخلوقين ثم ان الأولى في العبارة المذكورة لا ينبغي أن يكون أحد مثله تعالى في الصدق فالاولى أن يقال المراد من العبارة ان الله تعالى أصدق من كل أحد وأما الدليل على ذلك لا يكون (١٠٦) شخصين متساويين في الصدق لا يتأتى بل لا بد أن يكون أحدهما

أصدق فإذا نفي الاصدقية عن أحدهما ثبتت للأخر فلما نفي في الآية أصدقية غير الله تعالى ثبتت أصدقيته تعالى ومثله يقع في العرف كثيراً مثل أن يقال ليس أحد أعلم من زيد مثلاً ويراد به أعلم زمانه لان غيره ليس باعلم مع أنه يجوز أن يكون مثله (قوله فثنتين) حال عاملها لكم أو مالكم فإلغى على الاول ما حصل لكم حال كونكم فثنتين وعلى الثاني ما تصفون (قوله من الضمير) أي من الضمير الذي هو في لكم والتقدير فما حصل لكم فثنتين فتتفون في أمر المنافيقين (قوله وفي

حسبنا) بحسبكم على التبعة وغيرها (الله لا اله الا هو) مبتدأ وخبر وألله مبتدأ والخبر (لجميعكم الى يوم القيامة) أي الله والله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم القيامة أو مفضين اليه أو في يوم القيامة ولاله الا هو اعتراض والقيام والقيام كالطلاب والطالبة وهي قيام الناس من القبور وللحساب (لا ريب فيه) في اليوم أو في الجمع فهو حال من اليوم أوصفة للمصدر (ومن أصدق من الله حديثاً) انكار أن يكون أحد أكثر صدقاً منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره بوجه لانه نقص وهو على الله محال (فما لكم في المنافيقين) فما لكم تفرقتم في أمر المنافيقين (فثنتين) أي فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك اناساً منهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو ولا اجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزلوا راكبين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون في اسلامهم وقيل زلت في المتخلفين يوم أحد أو في قوم هاجروا ثم رجعوا مع اثنين باجتواء المدينة والاشتياق الى الوطن أقوم أظهم والاسلام وقعدوا عن الهجرة وفتن حال عاملها لكم كقولك مالك قائماً في المنافيقين حال من فتنتين أي متفرقين فيهم أو من الضمير أي فما لكم تفتنون فيهم ومعنى الافتراق مستفاد من فتنتين (واقفة أركبهم عما كسبوا) ردهم الى حكم الكفرة أو نكسهم بان صيرهم للناز وأصل الر كسر رد الشيء مقلوباً (أترى يدون أن تهديهم من الهدى) أن تجعلوهم من المهتدين (ومن يضل الله فلن يجده سبيلاً الى الهدى) (ودوا لو تكفرون كما كفروا) تمنوا أن تكفروا وكفروهم (فتكفرونون سواء) فتكفرونون معهم سواء في الضلال وهو عطف على تكفرون ولواصب على جواب التمني لجاز (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) فلا تولوهم حتى يؤمنوا وتحققوا ايمانهم بهجرة هي لله ورسوله لا لغرض الدنيا وسبيل الله ما أمر به ساوكة (فان تولوا) عن الايمان الظاهر

المنافيقين حال من فتنتين) لك أن تقول الحال اما حال عن الفاعل أو عن المفعول وفتنتين

ليس أحدهما ويمكن أن يقال ان مراده ان فتنتين بمعنى فريقتين فيكون فيه ضمير مستتر وفي المنافيقين حال من ذلك الضمير قال الرضي في باب المبتدأ والخبر اما الجامد فان كان مؤثلاً بالمشق تحمل الضمير نحو هذا القاع غير فج كاه أي غليظ وكاه ههنا تأكيد للضمير وان لم يكن مؤثلاً لم يتحمل خلافاً للكسائي وكأنه نظر الى ان زيد أخوك معناه زيد متصف بالاخوة وهذا زيد معناه هذا متصف بالزبدية والجامد على هذا كله متحمل للضمير عند الكسائي انتهى كلامه مقتأمل واذا جاز في خبر المبتدأ مثل ما ذكرنا في الحال أيضاً لا يظهر مانع (قوله ولواصب على جواب التمني لجاز) هذا يدل على أن لوهنا يجوز أن تكون التمني وهو يحتاج الى تكلف فالاولى أن يقال انهم مصدرية وقد تقدم هذا البحث (قوله فان تولوا عن الايمان الظاهر بالهجرة أو عن اظهار الايمان) هذان التفسيران متدفعان لانه لا يجوز اما ان يكون اظهار الايمان كافياً في دفع الاخذ والقتل أولاً فان كان الاول فلاحاجة الى الهجرة فيكون ذكر الهجرة في التفسير الاول مستندركاً وان كان الثاني فلا يكون اظهار الايمان مانعاً من القتل مع انه مفهوم الكلام بل

المنافيقين حال من فتنتين) لك أن تقول الحال اما حال عن الفاعل أو عن المفعول وفتنتين

ليس أحدهما ويمكن أن يقال ان مراده ان فتنتين بمعنى فريقتين فيكون فيه ضمير مستتر وفي المنافيقين حال من ذلك الضمير قال الرضي في باب المبتدأ والخبر اما الجامد فان كان مؤثلاً بالمشق تحمل الضمير نحو هذا القاع غير فج كاه أي غليظ وكاه ههنا تأكيد للضمير وان لم يكن مؤثلاً لم يتحمل خلافاً للكسائي وكأنه نظر الى ان زيد أخوك معناه زيد متصف بالاخوة وهذا زيد معناه هذا متصف بالزبدية والجامد على هذا كله متحمل للضمير عند الكسائي انتهى كلامه مقتأمل واذا جاز في خبر المبتدأ مثل ما ذكرنا في الحال أيضاً لا يظهر مانع (قوله ولواصب على جواب التمني لجاز) هذا يدل على أن لوهنا يجوز أن تكون التمني وهو يحتاج الى تكلف فالاولى أن يقال انهم مصدرية وقد تقدم هذا البحث (قوله فان تولوا عن الايمان الظاهر بالهجرة أو عن اظهار الايمان) هذان التفسيران متدفعان لانه لا يجوز اما ان يكون اظهار الايمان كافياً في دفع الاخذ والقتل أولاً فان كان الاول فلاحاجة الى الهجرة فيكون ذكر الهجرة في التفسير الاول مستندركاً وان كان الثاني فلا يكون اظهار الايمان مانعاً من القتل مع انه مفهوم الكلام بل

المنافيقين حال من فتنتين) لك أن تقول الحال اما حال عن الفاعل أو عن المفعول وفتنتين

لا بد من الهجرة والمذ كور في الكشف الاحتمال الاول ولم يلتفت الى ما ذكره ثانيا فظهر منه أنه لا بد من الهجرة الصحيحة في دفع
الاخذ والقتل ووفق العلامة لنيسابوري صاحب الكشف حيث قال فان تولوا عن الايمان الظاهر بالهجرة الصحيحة خسرهم
حكم سائر المشركين فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ودفع السؤال أن يقال مراده أو اظهار الايمان بالهجرة فيكون حصل
التفسيرين واحدا (قوله ولاول أظهر لقوله فان اعتزلوكم) قال العلامة انتفتازاني انما كان العطف على الصلة أرجح لان الاستثناء
يشعر بان سبب ترك التعرض لهم أمران أحدهما الاتصال بالمعاهدين والآخر الاتصال بالقوم الكافرين ان كان العطف على الصفة
ونفس الكف عن القتال ان كان العطف على الصلة لكن قوله فان اعتزلوكم الخ يشعر بانه الكف لان المعنى ان كفوا عن قتالكم فلا
سبيل لكم عليهم فنبغي الاستثناء على وجه يفيد ذلك أي اقتلوهم الا الذين يصلون بالمعاهدين أو الذين كفوا عن قتالكم فيكون
هذا اقرب برأه أقول بر دعليه انه اذا كان المعنى ما ذكره يعني ان الاعتبار على الكف عن القتال فافائدة جاءكم وما فائدة انتفصيل
بل الاولى ان يقال ان الذين يكفون عن قتالكم ويمكن ان يقال لما كان المفهوم من قوله تعالى فان اعتزلوكم ان الكف
والاقياد كافيان في الامان من غير اعتبار قيد آخر لكن العطف على الصلة يقتضي اعتبار أمر واحد وهو المجيء الى الرسول والعطف
على الصفة يوجب اعتبار شيئين أحدهما مجيء قوم كافين عن (١٠٧) القتال الى النبي صلى الله عليه وسلم والثاني

بجميعهم الى هؤلاء القوم
فكان العطف على الصلة
أقرب الى الاطلاق المفهوم
من قوله فان اعتزلوكم الخ
فان قلت ما فائدة تخصيص
المستثنين المذكورين
بالذ كر ولماذا ذكر الحكم
العام أولا فيقال الا الذين
يكفون عن القتال قلت
اعل تخصيصهما بالذ كر
الحث على الكف بهذين
الطريقتين وان أمكن
الكف بغيرهما أو يقال
الكف عن القتال يمكن
ان يكون بالطريقتين
المذكورين وان يكون

بالهجرة أو عن اظهار الايمان (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كسائر الكفرة
(ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) أي جانبوهم وأساؤا لتقبلوا منهم ولاية ولا نصرة (الا الذين
يصلون الى قوم يشك وبينهم ميثاق) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم أي الا الذين يصلون
ويتمتعون الى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم والقوم هم خزاعة وقبيلهم الاسميون فانه عليه
الصلاة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسمي على أن لا يعنه ولا يعين عليه
ومن الجأ إليه فله من الجوار مثل ماله وقيل بنو بكر بن زيد مائة (أو جاءكم) عطف على الصلة أي أو الذين
جاءكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم من ترك المحاربتين فلمحق
بالمعاهدين أو أتى الرسول صلى الله عليه وسلم وكف عن قتال الفريقين أو على صفة قوم وكأنه قيل الا
الذين يصلون الى قوم معاهدين أو قوم كافين عن القتال لكم وعليكم والاول أظهر لقوله فان اعتزلوكم
وقرى بغير العاطف على الصلة بعد صفة أو استثناء (حصر صدورهم) حال باضار
قدو بدل عليه أنه قرئ حصرة صدورهم وحصر صدورهم أو بيان الجأوكم وقيل صفة مخذوف أي
جاءكم قوما حصر صدورهم بنومدج جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر
الضيق والانقباض (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) أي عن أن أولان أو كراهة أن يقاتلوكم
(ولولاء الله لسلطهم عليكم) بان قوى قلوبهم بسط صدورهم وأزال الرعب عنهم (فلقاتوكم)
ولم يكفوا عنكم (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) فان لم يتعصروا لكم (وألقوا اليكم السلم)

بغيرهما لكن الغالب لهما ما يستثنى صريحا هما هو الغالب وتجعل الصورة الأخرى في حكم المستثنى بقوله فان اعتزلوكم يعني ان لم يصلوا
بالمعاهدين ولم يجيبوا اليكم لكن كفوا عن القتال وانقادوا لكم دخلوا في الامان (قوله وقرئ بغير العاطف الخ) كذا في الكشف
وفيه ما فيه اما أولافلان كونه بيما فافيه تكاف بيما باعتبار ان انقصود من كل منهما الكف عن القتال وامانا ثانيا فلانه يلزم على كل من
التقارير المذكورة ان يكون من استثنى من وجوب الأخذ والقتل هو الجامع بين الصفتين الاتصال بالمعاهدين والمجيء الى الرسول
والمؤمنين ويفهم منه انه لا يمكن واحد منهما وليس كذلك والاولى ان يقال ان على هذه الوجوه ومخذوفة قال الرضي قد يحذف أو كما
تقول كل ممكنا اقيام قرينة دالة على المراد (قوله وبدل عليه أنه قرئ حصرة صدورهم الخ) أي بدل على كونه حال القرأتان
المذكورتان اذا الوجه كونهما لا قراءة حصر صدورهم على لغة أو كوني البراغيث وانما بد كونه حال ايجاد كر لان المبرد على ان
حصرة صدورهم صفة لمقدر هو قوما وانما قدر هكذا مثلا يلزم تقدير قد فتكون حال موطمة وقال العلامة انتفتازاني اعترض بان
المقصود من الحال الموطمة هو الصفة فلا بد من قد سمع عند حذف الموصوف فيكون ما ذكره التزاما لزيادة الأضمار من غير ضرورة
أقول فيه نظر (قوله فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم) الظاهر ان قوله تعالى فلم يقاتلوكم الخ مفسر لقوله فان اعتزلوكم

والألم يمكن فائدة لقوله فان اعتزلوكم (قوله أى لا يقتله في شيء من الأحوال الخ) كذا في الكشف وظاهر هذه العبارة يدل على أن خطأ مفعول فيه لآلح لان المعنى الا في حال الخطأ أو الا في زمانه ولوقيل خطأ بمعنى خاطئ والمعنى لا ينبغي لأئمن ان يقتل مؤمناً متصفا بصفة الاخطأ أى متصفاً بالخطأ - كان أولى (قوله الا لاخطأ) فيكون مثل قدمت عن الحرب جبنافان الجبن سبب للعود كما أن الخطأ سبب للقتل (قوله والاستثناء ١٠٨) منقطع) انما جعل الاستثناء منقطعاً على هذا التقدير لانه لو جعل متصلاً

الاستسلام والاقبياد (فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً) فاذن لكم في أخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم) هم أسد وغطفان وقيل بنو عبد الدار أنوا المدينة وأظهروا الاسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا (كلارد الى الفتنة) دعوا الى الكفر والى قتال المسلمين (أو كسوافها) عادوا اليها وقلوبها فيها أقبح قلب (فان لم يعتزلوكم وبلقوا اليكم السلم) وينبذوا اليكم العهد (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (نخذوهم واقتلوهم حيث تقهتقموهم) حيث تمكنت منهم فان مجرد الكف لا يوجب في ان تعرض (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور وعداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم أو تسلطاً بظهور حيث أذن لكم في قتلهم (وما كان لأئمن) وما صح له وليس من شأنه (أن يقتل مؤمناً) بغير حق (الاخطأ) فانه على عرضته وفضبه على الحال أو المفعول له أى لا يقتله في شيء من الأحوال الاحال الخطأ أو لا يقتله لعله الا لاخطأ أو على أنه صفة مصدر محذوف أى الاقتلا خطأ وقيل ما كان في في معنى النهي والاستثناء منقطع أى لكن ان قتله خطأ فزأوه ما يذكر والخطأ ما لا يضافه القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالباً ولا يقصد به محظور كرمى مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يكون فعل غير المكاف وقري خطا عباداً وخطي كصا بتخفيف الهجزة والاية نزلت في عياش بن أبى ربيعة أخى أبى جهل من الام في حارب بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة) أى فعلية أو فواجبه تحرير رقبة والتحرير الاعتاق والحرك العتيق للكرم من الشيء ومنه حر الوجه لا كرم موضع منه سمي به لان الكرم في الاحرار والائمن العبيد والرقبة عبر بها عن النعمة كما عبر عنها بآبارس (مؤمنة) محكوم باسلامها وان كانت صغيرة (ودية مسالة الى أهله) مؤدة الى ورثته تقسمونها كسائر الموارث لقول ضحاک بن سفيان الكلاني كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا امرئ أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها وهي على العاقلة فان لم تكن فعلى بيت المال فان لم يكن ففي ماله (لأن يصدفوا) الآن يصدقوا عليه بالدية سمي العفو عنها صدقة شاعليه وتنبها على فضله وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وهو متعلق بعلمه أو بمسالة أى نجب الدية عليه أو يسلمها الى أهله الاحال تصدقهم عليه أو زمانه فهو في محل النصب على الحال من القتال أو الأهل والأولاد (فان كان من قوم غدت لكم وهو مؤمن ففتح بر رقبة مؤمنة) أى فان كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين أو في تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه فعلى قاتله الكفارة دون الدية لانه اذا لا وراثته بينه وبينهم ولا نهم محاربون (وان كان من قوم يدينكم بينهم ميثاق فدية مسالة الى أهله وتحري رقبة مؤمنة) أى وان كان من قوم كفرة معاهدين أو أهل الذمة خضعه حكم المسلمين في وجوب الكفارة والدية وله فيها اذا كان المقتول معاهداً أو كان له وارث مسلم (فمن لم يجد) رقبة بان لم يملكها ولا ما يتوصل

لفسداً المعنى لا يطالب من المؤمن ترك القتل في كل حال الا في حال الخطأ فيلزم ان يكون القتل حال الخطأ مطلوباً وليس كذلك (قوله سعى العفو عنها صدقة شاعليه) أى على العفو وسبب كونه حثاً كثرة النصوص الواردة في الحث على الصدقات وعظم ثوابها (قوله وهو متعلق بعلمه) أى عليه المقدر في قوله ففتح بر رقبة لانه فسر بقوله ففعله تحري رقبة (قوله على الحال من القتال أو الأهل أو الظرف) لا يخفى ان تصدقوا حاله عن الأهل بحسب الظاهر لانهم المصدقون واما جعله حالا عن الضمير الرجاء الى القتال فباعتبار أمره مقدر هو عليه والمعنى الان يصدقوا عليه والافعليه تحري رقبة مؤمنة ودية مسالة الى أهله (قوله من قوم كفار محاربين) أو في تضاعيفهم والمعنى ان يكون واحداً من هؤلاء القوم

أو لم يكن ويكون بينهم وهذا هو المراد بكونه في تضاعيفهم والدليل الذي ذكره صريح في انه لا بد ان يكون من قوم يكون جميعهم عدواً وانما قال دون الدية لأهله في صورة الانفراد تجب الدية وبرثته بيت المال لان القرابة لا تراث (قوله اذا لوراثته بينه وبينهم) أى بين المقتول وبين الكفار الذي هو فيهم فلا يرون منه (قوله ولا نهم محاربون) فلا يستحقون ان يأخذوا من القتال المسلم الدية (قوله وله فيها اذا كان المقتول معاهداً الخ)

يعني لأننا لم ندينه من قتل شخصاً يكون من قوم معاهدين أو يجوز أن يكون هذا الشخص ليس معاهداً ولا مؤمناً ولا وارثاً له مسلم فلا تنزيم الدية نعم إذا كان معاهداً فتنزيم الدية للعهد وإذا كان مسلماً فتنزيم الدية قاتماً وعلى هذا الأول إن يقل أو كان مسلماً وله وارث (قوله أي فعليه صيام شهرين ذاتوبة) أي يجب عليه صيام شهرين فدانوه به حال من ضمير عليه الذي هو المفعول وأعلم أن المراد من التوبة ليس غفر الذنب إلا أن الذنب في قتل الخطأ بل المراد الرحمة والتأسف عليه فأجاب ما ذكر لترتب اثواب عليه مع الزجر عما صدر عنه من ترك الاحتياط (قوله لمافية (١٠٩) من التهديد العظيم قال ابن عباس الخ)

أي لأجل التهديد العظيم الذي يفهم من الآية قال ابن عباس أنه لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً ولا الظاهر أنه أراد التشديد والتخويف والزجر العظيم عن قتل المؤمن لأنه أراد بعصم قبول توبته عدمه حقيقة أذروى عنه إن توبته مقبولة (قوله والجهور على أنه مخصوص بمن لم تب أي العذاب المذكور مخصوص بمن لم يبق عنه من القتل والغرض أن من تاب تقبل توبته ولا يعذب بالعذاب المذكور والظاهر أن المراد من الجهور جهور المسلمين فإن المعتزلة موافقة للاشاعرة في أنه جزء من لم يبق ولما كان اسأئل أن يقول كيف يكون جزاؤه ما ذكر عند أهل السنة والرجالهم على أن المؤمن العاصي المرتكب الكبيرة لا يخلد في النار قال في الجواب إن

به اليها (فصيام شهرين متتابعين) فعليه أو قالوا يجب عليه صيام شهرين متتابعين (توبة) نصب على المفعول أي شرع ذلك توبة بمن تاب الله عليه إذا قبل توبته وعلى المصدر أي وتاب الله عليكم توبة أو الحال بخلاف مضاف أي فعليه صيام شهرين ذاتوبة (من الله) صفتها (وكان الله علياً) بحاله (حكياً) فيما أمر في شأنه (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها و غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً) لمافية من التهديد العظيم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه لما قبل توبته قاتل المؤمن عمداً وله وارث أنه أراد به التشديد إذا روى عنه خلافه والجهور على أنه مخصوص بمن لم يبق الله تعالى وإن الغفران تاب ونحوه وهو عندنا ما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده أنه نزل في مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشاماً قتيلاً في بني النجار ولم يظهر قاتله فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدفعوا إليه دية فدفعوها إليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة متديلاً والمراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم (يأبها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله) سافرتهم وذهبتم للغزو (فتبينوا) فاطلبوا بيان الأمر وثباته واتجملوا فيه وقرأ جزة والكسائي فتبينوا في الموضوعين هنا وفي الجرات من التشديد (ولا تقولوا لمن أتىكم السلام) لمن حياكم بتحية الإسلام وقرأ نافع وابن عامر وحزرة السلم بغیر الانف أي الاستسلام والالتقياد وفسر به السلام أيضاً (لست مؤمناً) وإنما فعلت ذلك متعوداً وقرئ مؤمناً بالفتح أي مبذولاً له الأمان (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذي هو حطام سريع الفناء وهو حال من الضمير في تقولوا مشعر بما هو الحامل لهم على الجملة وترك التثنية (فعند الله مغنم) لكم (كثيرة) فتبينكم عن قتل أمثاله (كذلك كنتم من قبل) أي أول ما دخلتم في الإسلام فتوهم بكم في الشهادة خفت مهادمكم كما أموالكم من غير أن يعلم مواضع قلوبكم ألا تستنكف (فإن الله عليكم) بالاشتهار بالإيمان والاستقامة في الدين (فتبينوا) وافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل الله بكروا لتبادروا إلى قتلهم ظناً بأنهم دخلوا فيه ابتغاء وخوفاً فإن إبقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل امرئ مسلم وتسكروا بكيد لعظيم الأمر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم (إن الله كان بما تعملون خبيراً) عالماً به وبالغرض منه فلا تنهاتوا في القتل واحتاطوا فيه روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهربوا وبقى مرداس ثقة بإسلامه فلما رأى الخليل ألقا غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال لاله الله الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فزنت وقيل نزلت في المقداد صر برجل في غنيمة فأراد قتله

توجيه الآية عندنا بأن بقدر قيد وهو الاستحلال فكأنه قيل ومن يقتل مؤمناً متعمداً مستحلاً للقتل فجزاؤه جهنم خالداً فيها الآية وأما بيان يقال المراد من الخلود المكث الطويل (قوله وعندنا الخ) أي عند أهل السنة (قوله فإن الدلائل متظاهرة) أي الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين بأي معصية كانت لا يدوم عذابهم فإن الأحاديث دلت على أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ففيه دلالة على أن المؤمن يخرج آخره وان صدرت منه أي معصية كانت (قوله فاطلبوا بيان الأمر وثباته) أي الأمر المبين الثابت والحاصل أنه لا تجلوا في الأمر بل توقفوا واجتهدوا بقدر الوسع في طلب القرائن والدليل على حال من أتى اليكم السلم (قوله وترتيب الحكم على ما ذكر الخ) أي ترتيب الأمر بالتبيين على حاله المستفاد من قوله تعالى كذلك كنتم من قبل

(قوله وفيه دليل على صحة إيمان المكروه) لان اطلاق الآية دل على ان كل من أظهر الاسلام يجب عدم المبادرة الى قتله فدخل في هذا الاطلاق من آمن بالخوف من القتل ويمكن أن يقال ان الحديث المذكور دل على ما ذكره فتأمل (قوله فيه ان المجتهد قد يخطئ) لانه علم من الآفة ان تو بيخهم للجبر داخل في القتل بل لعدم التثبت والاجتهاد ولذا كرهت بينوا فعمل منه انه لو ثبتوا ولم يجزوا لم يكن عليهم شيء لو أخطأوا فهذا يدل على خطأ المجتهد وعدم مؤاخذته (قوله وأمن الضمير الذي فيه) وهو الذي يرجع الى اللام اني هي الموصول اذ المعنى الذين يقعدون (قوله لانه لم يقصد به قوم باعياهم) أي القاعدون في حكم النكسة اذ المقصود دجاعة من القاعدین غير معينين فيكون نظير قول الشاعر وغدا أمر على اللئيم يسبني (قوله ومن قعد عن الجهاد من غير علة) يفهم من اطلاق العلة ان الضرر ههنا مطلق سواء كان بسبب البدن ككف وعرج ومرض أو بسبب عدم الالهية كما صرح به العلامة النيسابوري (قوله والقاعدون على التقيد نسابق) أي تقييدهم بغير أولى الضرر اذ لو لم يعتبر التقيد لزم الاختلاف في الحكم اذ يذهبهم من التصريح بالتقييد أولا أن أجز القاعد للضرر كأجز المجاهد والام تمكن فائدة بتقييد غير أولى الضرر لكن يفهم من هذه الجملة التفاوت بين الفريقين في الدرجة وادافيد بما ذكرنا رفع الخلاف واعلم ان صاحب الكشف صرح بما وافق المصنف من التقيد فقال المعنى فضل الله المجاهدين على القاعدین غير أولى الضرر فتكون هذه الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا الوصف ثم قال فان قلت قد ذكر الله سبحانه مفضلين درجة ومفضلين (١١٠) درجات فنهم قلت اما المفضلون درجة فهم الذين فضلو على القاعدین الاضراء

وأما المفضلون درجات فالذين فضلو على القاعدین الذين أذن لهم في التخلف اه والكلامان متناقضان كما ترى فان الاول دل على ان ليس للجاهدين على القاعدین الاضراء فضل بل هما مساويان والكلام الثاني الصريح في فضل المجاهدين على القاعدین الاضراء بدرجة والتي يخطئ الى والله أعلم بأسرار كلامه ان المفهوم من الكلام الاول وهو قوله

فقال لاله الا الله فقتله وقال وذولفر باهله وماله وفيه دليل على صحة إيمان المكروه وان المجتهد قد يخطئ وان خطاه معتبر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدین أو من الضمير الذي فيه (غير أولى الضرر) بالرفع صفة للقاعدون لانه لم يقصد به قوم باعياهم أو بدل منه وقرنا نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال والاستثناء وقرى بالجر على انه صفة للمؤمنين أو بدل منه وعن زيد بن ثابت أنها زات لم يكن فيها غير أولى الضرر فقال ابن أم مكتوم وكيف وأنا عجمي فغشي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه الوحي فوقعت غنقه على خنذي حتى خشيت أن ترضا ثم سرى عنه فقال كتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر (والمجاهدون في سبيل الله بامواهم وأنفسهم) أي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وفائدته نذكر ما كريماتهما من التفاوت ابرغب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته وانفصه عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين بامواهم وأنفسهم على القاعدین درجة) جملة موضحة ١- في الاستواء فيه والقاعدون على التقيد السابق ودرجة نصب بنزع الخافض أي بدرجة أو على المصدر لانه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه وألحال بمعنى ذوى درجة (وكلا) من القاعدین والمجاهدين

تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بامواهم وأنفسهم استواء المجاهدين والقاعدین الاضراء الذين يكون لهم شدة الحرص على الجهاد ولا يقدر أن أصلا والمراد بالجملة الثانية وهي فضل الله المجاهدين الخ ان الله فضل المجاهدين على الاضراء الذين لا يكونون كذلك والمراد من الجملة الثالثة وهي قوله تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعدین الذين ليس لهم عنرا وعظم انه قال العلامة النيسابوري المعنى لا يستوى القاعدون والمجاهدون الأولى الضرر فاهم مساوون المجاهدين بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان قد خلتهم بالمدينة الحديث وعنه صلى الله عليه وسلم اذ امرض العبد قال الله تعالى اكتبوا العبد ما كان يعمل في الصحة ان لا يبرأ انتهى وذكر الامام حجة الاسلام في كتاب الاحياء انه صلى الله عليه وسلم قال الناس أربعة رجل آتاه الله عز وجل علما ولا فهو يعمل به ما فيه لواله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى ما آتاه لعلمت كما يعمل فهماني الاجر سواء ورجل آتاه الله تعالى مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط به فيماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتاه لعلمت كما يعمل فهماني الوزر سواء وروى أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال ارجع من تبوك الى المدينة تركنا أقواما ما قطعنا وادبا ولا وطننا وموطنا يغبط الكفار الا أشركوا نافي ذلك قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وايسوا معنا قال حبسهم العذر فشركو باحسن النية قال الامام الا ترى كيف أشركوا بالنية في محاسن عملهم ومساو بهم قال وفي الاسرائيليات ان رجلا من بني كنانة من رمل في مجاعة فقال في نفسه لو كان هذا الرمل طعما لما قسمت بين الناس

فأوحى الله إلى نبيهم الأفلح أن الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ما لو كان طعاما فتصدقته فعمل من الأحاديث التي نقلناها استواء القاعدين الأضرء الذين ذكرناهم مع المجاهدين فإن قيل فلم يعط الجلالة الثانية على الأولى وعطفت الثالثة على الثانية قلنا يمكن أن يقال لماذا كررني الاستواء بين المجاهدين والقاعدين غير أولى الضرر وجب أن يبين كيفية نفي الاستواء فيبين بالجلتين الأخيرتين كيفية فلذا لا أجل انهما بيان للاولى لم يعط أو يقال لما نفي الاستواء المذكور كأن سألنا سؤال فاحال الفر يقين فاجيب بما ذكر والله أعلم (قوله لحسن عقيدتهم الخ) أى اعطاء الثوبة الحسنى التي هي مشتركة بين الفريقين لاجل اشتراكهم في العقيدة وتفضيل المجاهدين على القاعدين لأجل العمل الذي هو الجهاد (قوله ويجوز أن ينصب درجات على المصدر) فيكون المعنى وفضلهم الله تفضيلا (قوله باضمار فعلها) أى غفر الله لهم مغفرة ورحمة (قوله (١١١) كررت تفضيل المجاهدين) يمكن أن يقال ذكر تفضيلهم ثلاث مرات

أحدها ضمنا وهو يعلم من نفي الاستواء والثانية والثالثة ذكرنا صريحا والامبالغة بحسب الاجال فهو أنه أثبت للمجاهدين تفضيلا بدرجة ثم أثبت أجرا عظيما وبالمحسب التفضيل فيعلم من التفاوت بالدرجات والمغفرة والرحمة فإن قيل يلزم أن لا يكون القاعد مغفورا مرسوما فقلت المغفرة والرحمة المذكورتان هنا العظيمتان وهذا لا ينافي أن يكون القاعد أيضا مغفورا مرسوما نعم يستلزم تفاوت المغفرتين والرحمتين أو يقال إن لهم مغفرة ورحمة بسبب الجهاد وهذا لا ينافي أن يكون للقاعد مغفرة بسبب آخر (قوله وقيل الاول ما خوطم

وعند الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وإنما اتفقت في زيادة العمل المقصود لزيد الثواب (وقيل الله المجاهدين على القاعدين أجزا عظيما) نصب على المصدر لأن فضل بمعنى أجر والمفعول الثاني لانهضمه معنى الاعطاء كأنه قيل وأعطاهم زادة على القاعدين أجزا عظيما (درجات منه ومغفرة ورحمة) كل واحد منها بدل من أجر ويجوز أن ينصب درجات على المصدر كونه ضربته أسوأ وأجزا على الحال عنها تقدمت عليها لأنها نكرة ومغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجالا وتفضيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقيل الاول ما خوطم في الدنيا من النعمة والظفر وجعل الذكر والثاني ما جعل لهم في الآخرة وقيل المراد بالدرجة الاولى ارتفاع منزلتهم عند الله سبحانه وتعالى وبالدرجات منازلهم في الجنة وقيل القاعدون الاول هم الأضرء والقاعدون الثاني هم الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعاليه وقوله عليه الصلاة والسلام رجعتنا من الجهاد الاصرغى الجهاد الاكبر (وكان الله غفورا) لما عسى أن يفرط منهم (رحما) بما وعدهم (ان الذين توفاهم الملائكة) يحتمل الماضي والمضارع وقرئ توفاهم وتوفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله بوى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى أنفسهم) في حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة فانهزات في أناس من مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة (قالوا) أى الملائكة توبىخاهم (فيم كنتم) في أى شئ كنتم من أمر دينكم (قالوا كنا مستضعفين في الارض) اعتذروا بما وبحوائيه بضيقهم وعجزهم عن الهجرة وعن اظهار الدين واعلاء كلمته (قالوا) أى الملائكة تكذبوا بهم وتبكيكنا (لم تكن أرض الله واسعة فهاجروا فيها) الى قطر آخر كجبل المهاجرون الى المدينة والخيشة (فأولئك ما أدهم جهنم) لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبران والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد وأخبر قالوا والعايد محذوف أى قالوا لهم وهو جلة معطوفة على الجلة التي قبلها مستتجة منها (وساعت مصيرا) مصيرهم

في الدنيا) هذا الكلام الخالد في سؤال توهم ههنا وهوانه يظهر اختلاف بين قوله فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم الخ وبين فضل الله المجاهدين على القاعدين الخ اذ يفهم من الكلام الاول ان التفاوت بينهما بدرجة واحدة ومن الثاني ان التفاوت بينهما بدرجات ومغفرة ورحمة ولا حاجة في دفع السؤال الى الاقوال المذكورة ههنا بعد التحقيق الذي قلنا (قوله وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه) هذا التفسير بعيد في هذا الموضع لان الكلام في المجاهدين مع الكفار ولذا قيد بغير أولى الضرر وأيضا المتبادر من القاعدون ههنا ان لم يبق الى جهاد الكفار (قوله يحتمل الماضي والمضارع) محذوف احدى التاءين وفي هذا الاحتمال نظر اذ لا يطابق ما يحجب عنه بعد من الصيغ الماضية الا ان يحمل على غير الماضي حقيقة بل يقال انها للمستقبل حقيقة وعبر عنها بالماضي للقطع بتحقيقها (قوله حين كانت الهجرة واجبة) هذا دليل الظلم لان ترك الواجب ظم (قوله حال من الملائكة باضمار قد) هذا اذا كان صيغة الماضي على حقيقتها أما اذا كانت بمعنى المستقبل فلا حاجة الى الاضمار (قوله وهو جلة معطوفة

(الح) أي قوله تعالى فأولئك جنة معطوفة على قالوا ويتجه لان قول الملائكة لهم السلام المذكور الدال على التوبيخ على ترك الواجب دال على سوء عاقبتهم (قوله لا يتمكن الرجل من إقامة دينه) أي لم يتيسر له فعل الواجب وترك المحرمات وهما مناقضة في المفهوم من الآية توبيخ الملائكة الجماعة المذكورة الواجب عليهم الهجرة من مكة على تركها ومن أقعدهم الكفار فكان وجوب الهجرة سببا للتوبيخ على الإقامة وهذا لا يدل على ما ذكر المصنف فان قيل بفهم من الآية وجوب الهجرة من مكة والتوبيخ على تركها ولا يخفى أن وجوب الهجرة إنما كان لعدم تيسر إقامة الدين للمسلمين فهذا السبب إنما وجد وجبت الهجرة قلنا لعل وجوب الهجرة أول الامر لا مجرد ما ذكره بله وثيق (١١٢)

عن الاسلام وكان في هذا خوف ارتدادهم ويوهن أمر الاسلام ويؤيد ذلك ان بعضهم يساعدون الكفار كما ذكر المصنف (قوله لعدم دخولهم في الموصل وضميره والاشارة) لان الموصل عبارة عن الظالمين وكذا الضمير والاشارة لكن المستضعفين ليسوا بالظالمين (قوله ان أريد الممالك فظاهر وان أريد به الصبيان الخ) يعنى يفهم من العفوان الهجرة واجبة عليهم لكن يعنى عنهم بضعفهم فاذا أريد بهم الممالك فالامر ظاهر أى ظاهر ان عدم الوجوب عليهم لاجل ضعفهم وأما اذا كان المراد الصبيان فليس عدم الوجوب عليهم لضعفهم بل لاهم غير مكافئين بشئ ولو كانوا أقوياء لم يجب عليهم شئ فأيرادهم للمبالغة والاشارة

أوجههم وفي الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة دينه عن النبي صلى الله عليه وسلم من فر يدينه من أرض الحيا أرض وان كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبه محمد عليهما الصلاة والسلام (الاستضعاف من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصل وضميره ولاشارة اليه وذكر الولدان ان أريد به الممالك فظاهر وان أريد به الصبيان فالمراد بالاشارة اليه والاشارة اليه على صدور وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها وأن قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذا توقيت فيه أحوال منه أو من المستكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان أسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه أو بدليل (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو اذا نابا عن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المظن من حقه أن لا يأمن ويتردد الفرصة يعاقبها قلبه (وكان الله عفوا غفورا) ومن يجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعيا كثيرا متحولا من الرغام وهو التراب وقيل طر يقاير اغم قومه بسلوكة أى يفرقهم على رغم أنوفهم وهو أيضا من الرغام (وسعة) في الرزق وظهار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) وقري يدركه بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ثم هو يدركه بالنصب على اضمار أن كقوله سأترك منزلي بيني وبينكم * وألحق بالخارج فأسترحبا

(فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحما) الوقوع ولوجوب متقاربان والمعنى ثبت أجره عند الله تعالى ثبوت الأمر الواجب والآية السريعة نزات في جنس بدب ضمرة حمله بنوه على سر رموتها الى المدينة فلما بلغ التمتعيم أشرف على الموت فصفق يمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أباعك على ما يبيع عليه رسولك صلى الله عليه وسلم فبات (وإذا ضربتم في الأرض) سافرت (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) بتتصيف ركعاتها ونفي الحرج فيه بدل على جوازه ون وجوبه يؤيد أنه عليه الصلاة والسلام أم في الفروان عائشة رضي الله تعالى عنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله قصرت وأتممت وصمت وأفطرت فقال أحسنت يا عائشة وأوجباً بوحين في لقول عمر رضي الله تعالى عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وأقول عائشة رضي الله تعالى عنها

المذكورين وفيه أنه يفهم ولم يستضعف الصبيان لوجبت عليهم الهجرة الآن يقال في الوجوب عليهم يعلم من موضع اول آخر وحيداً يكون المراد من العفو ليس ترك الاختلا بذب بل مجرد عدم الاخت (قوله الوقوع ولوجوب متقاربان) لا بد من تبين معنى الوقوع حتى يظهر ما ذكر فنقول ان كان المراد بوقوع شئ على شئ اتصافه به أو اتصاله به فهذا لا يقارب الوجوب وان أريد وجوب صدور منه فهذا عين معنى الوجوب لا تقاربه وان أريد به معنى آخر فلا بد أن يبين حتى يتكلم فيه ويمكن أن يقال الوقوع والوجوب بحسب أصل اللغة متقاربان لان الوجوب في اللغة السقوط والاولى الافتصاف على ما ذكره آخرا بان المعنى ثبت (قوله ثبوت الامر الواجب) أي ثبوت ثبوت الامر الواجب في تحقق الوقوع

(قوله كالتام في الصحة) أي ليس معنى انها عام غير مقصورة بل المراد ما ذكر (قوله والثاني لا يفي جواز الزيادة) لك أن تقول اذا كانت الصلاة في الاصل ركعتين وأقرت عليهما في السفر كيف تجوز الزيادة مع ان الزيادة والنقص في الفريضة غير جائز ثم فانه لا يجوز أن يصلى الصبح مثلاً أربع ركعات ويمكن أن يقال المراد من قولها أقرت في السفر أي أقرت الصلاة الواجبة في السفر على ركعتين ومعنى زيدت في الحضر زيدت الصلاة الواجبة على ركعتين في الحضر وكون الصلاة الواجبة في السفر ركعتين لا تنافي جواز الزيادة عليهما بان تكون الزيادة غير واجبة كافي الرواية الثانية عن عائشة رضي الله عنها فانه يدل على ان الصلاة الواجبة في السفر ركعتان مع جواز الزيادة عليهما (قوله فلا حاجة الى تأويل الآية) أي من أوجب القصر للحدِيثين المذكورين اضطر الى تأويل الآية لان ظاهرها عدم وجوب القصر فاولها بما ذكر أي لا قصر حقيقة بل (١١٣) الركعتان صلاة تامة في نفسها غير مقصورة

من الرابعة وذكر القصر في الآية لانه لما ذكر التعبير بعدم الجناح الدال بحسب الظاهر على عدم وجوب القصر لتطيق أنفسهم لانهم كانوا يخيلون ان في القصر جناحاً وسجاً (قوله شرطه باعتبار الغالب) يعني ذكر ان خفتم الحائض لانه شرط القصر حقيقة فلا يقصر وانه عند عدم الخوف بل لاجل انه كان الغالب الخوف في السفر في وقت نزول الآية لكثرة المشركين وأهل الحرب (قوله تعلق بمفهومه من خص) مراده من المفهوم مفهوم الخطاب أي تخصيص الخطاب بالنبي صلى الله عليه وسلم يشعر بان هذه الصلاة مخصوصة به ومن معه لانه ذكر في الآية حال الصلاة اذا كان

أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر فظاهرهما يخالف الآية الكريمة بأن محالاً الاول مؤول بأنه كالتام في الصحة والابزاء والثاني لا يفي جواز الزيادة فلا حاجة الى تأويل الآية بانهم ألقوا الاربع فكانوا مظنة لان يحظر بباطلهم أن ركعتي السفر قصر ونقصان فسمى الانبياء بهم ما قصر اعلى ظنهم وفي الجناح فيه لتطيق به نفوسهم وأقل سفر تقصر فيه أربعاً برء عندنا وستة عند أبي حنيفة وقرئ تقصروا من أقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف أي شيئاً من الصلاة عند سيبويه ومفعول تقصروا بزائدة من عند الاخفش (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا السكندر واميناً) شرطه باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر بمفعولها كالمعتبر في قوله تعالى فان خفتم أن لا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وقد تظاهرت السنن على جوازه أيضاً في حال الامن وقرئ من الصلاة أن يفتنكم بغير ان خفتم بمعنى كراهة أن يفتنكم وهو القتال والتعرض بمباركته (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) تعلق بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لفضل الجماعة وعامة الفقهاء على أنه تعالى علم الرسول صلى الله عليه وسلم كيفية التأييم بالآية بعده فانهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احداً معك يصلون وتقوم الطائفة الاخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) أي المصلون حزام وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم (فاذا سجدوا) يعني المصلين (فليكونوا) أي غير المصلين (من ورائكم) يحرسونكم يعني النبي صلى الله عليه وسلم ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) لاشتغالهم بالحراسة (فليصلوا معك) ظاهره يدل على أن الامام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كإفلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن نخل وان أراد به أن يصلي بكل ركعة ان كانت الصلاة ركعتين فكيفيته أن يصلي بالاولى ركعة وينتظر قائماً حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا الى وجه العدو وتأتى الاخرى فيتم بهم الركعة الثانية ثم ينتظر قاعداً حتى يتموا صلاتهم ويسلموا بهم كإفلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يصلي بالاولى ركعة ثم يذهب هذه وتقف بازاء العدو وتأتى الاخرى فتصلي معه ركعة ويتم صلاته ثم تعود الى وجه العدو

(١٥ - (يضاهي) - ثاني) الرسول صلى الله عليه وسلم في المؤمنين ولم يذكر حالها حين لم يكن فيهم فيمكن أن يفهم ان الصلاة المذكورة مخصوصة بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله عامة الفقهاء الخ) فيكون المراد انه اذا كنت فيهم كان الحكم ما ذكر واذالم تكن فيهم فليقم بهم امامهم تلك الصلاة (قوله وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم) أي الطائفة المذكورة في قوله تعالى فلتقم طائفة منهم معك تدل على وجود طائفة أخرى (قوله فغلب المخاطب الخ) أي غلب المخاطب الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم على الغائب الذي هم المؤمنون (قوله ظاهره يدل على ان الامام يصلي بكل طائفة مرة) لان قوله فليصلوا معك يدل بظاهره على ان تمام صلاة كل من الطائفتين مع تمام صلاة الامام وهذا لا يكون الا بان يصلي بكل مرة

(قوله ونظيره قوله والذين تبوءوا الدار (١١٤) والايمان) لان التبوؤ حقيقة الدار جعل متعلقا بالايمان أيضا أي كما ان الاخذ

الحقيقة متعلق بالاسلحة
 فجعل متعلقا بالخدر توسعا
 (قوله وهذا مما يؤيدان
 الامر بالاخذ وجوب
 دون الاستحباب) لان
 معنى الكلام لا حرج
 عليكم في ترك اخذ السلاح
 بسبب ما ذكر فيدل
 بفهمه على ان عليهم
 حرجا ان لم يأخذوا عند
 عدم الاعذار المذكورة
 (قوله وخذوا خدركم)
 الظاهر انه عطف على مقدار
 وهو خذوا الرخصة في
 ترك اخذ السلاح (قوله
 مسايقين) أي مصارين
 السيوف ومما بين أي
 ترامون السهام ومثخين
 بصيغة المفعول أي مجروحين
 (قوله وهذا دليل على أن
 المراد بالذكر الصلاة) أي
 ذكر هذا الحكم وهو ان
 للصلاة وقتا محددا لا يجوز
 اخراجها عنه في أي حال
 يناسب أن يحمل الذكر في
 قوله فاذكروا الله على
 الصلاة (قوله وإما واجبة
 الخ) أي الصلاة واجبة
 كيفما أمكن إلا أن هذه
 الجملة متعلقة بقوله تعالى
 فإذا أطعتم الله فاذكروا
 الصلاة طارقت محدود
 ليس له اختصاص بحال

وتأتي الأولى فتؤدي الركة الثانية بغير قراءة وتم صلاتها ثم تعود وتأتي الأخرى فتؤدي الركة
 بقرعة وتم صلاتها (وأيأخذوا خدرهم وأسلحتهم) جعل الخدر آلة يتحصن بها المغازي جمع
 ينسه وبين الأسلحة في وجوب الأخذ ونظيره قوله تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان (ود
 الذين كفروا لتوفلون عن أسلحتكم ومنعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) تمنوا أن ينالوا منكم
 غرة في صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان ما لاجله أمر بأخذ الخدر والسلاح (ولا
 جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخصة لهم في وضعها
 اذا نقل عنهم أخذها بسبب مطر أو مرض وهذا مما يؤيد أن الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب
 (وخذوا خدركم) أمرهم مع ذلك بأخذ الخدر كي لا يهجم عليهم العدو (ان الله أعبد السكفر ين
 عذابا مهينا) وعد المؤمنين بالنصر على الكفار بعد الامر بالحزم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الامر
 بالحزم ليس اضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب ان يحافظوا في الامور على مراسم التيقظ والتدبر
 فيتوكلوا على الله سبحانه وتعالى (فأذا قضيت الصلاة) أذيتهم وفرغتم منها (فاذكروا الله قياما
 وقعودا وعلى جنوبكم) فدوموا على الذكر في جميع الاحوال اذا أذرتهم أداء الصلاة واشتد
 الخوف فادوها كيفما أمكن قياما مسايقين ومقارعين وقعودا مرابين وعلى جنوبكم مثخين
 (فإذا أطعتم) سكنت قلوبكم من الخوف (فاقيموا الصلاة) فعدلوا واحفظوا أركانها
 وشراطينها وأتوا بها تامة (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فربما محدود الاوقات
 لا يجوز اخراجها عن أوقاتها في شيء من الاحوال وهذا دليل على أن المراد بالذكر الصلاة وأنها
 واجبة الاداء حال المسابقة والاضطراب في المعركة وتعليل للامر بالابتناء بها كيفما أمكن وقال
 أبو حنيفة رحمه الله تعالى لاصل المحارب حتى يطمئن (ولاتهنوا) ولا تضعوا (في ابتغاء القوم)
 في طلب الكفار بالقتال (ان تكونوا تائمون فائهم بأئمن كما تائمون وترجون من الله ما لا يرجون)
 الزام لهم وتقريع على التواني فيه بأن ضرر القتال دائر بين الفريقين غير مختص بهم وهم
 يرجون من الله بسببه من اظهار الدين واستحقاق الثواب ما لا يرجو عدوهم فيمنين أن يكونوا
 أرغب منهم في الحرب وأصبر عليها وقرئ أن تكونوا بالفتح بمعنى ولا تنهوا لان تكونوا تائمون
 ويكون قوله فائهم بالون على الله من الوهن لاجله والآية نزلت في بدر الصغرى (وكان الله علما)
 بأعمالكم وضمائركم (حكيا) فيأياهم وبنيهم (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
 الناس) نزلت في طعمة بن أبيرق من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان في جواب
 دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتقت البرع عند
 طعمة فلم توجد وحلف مأخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل
 اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا لم تفعل هلاك واقتض
 و برى اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول (بما أراك الله) بما عرفك الله
 ووسى به اليك وليس من الرؤى بمعنى العلم والا استدعى ثلاثة مفاعيل (ولاتكن الخواشين)
 أي لاجلهم والذب عنهم (خصيا) للبراء (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفورا
 رحيا) لمن يستغفره (ولاتجادل عن الذين يختانون أنفسهم) يخونونها فان وبال خيانتهم يعود

عليها

الاطمئنان بل متعلق به بغيره من الأحوال المذكورة وحمل الجملة

المذكورة وهي قوله تعالى ان الصلاة الآتية على ما ذكر لاطلاقها وعدم تقيدها بشئ (قوله مما هممت به) الظاهر ان اهم كان

بالأخيار والالهيومر بالأسف تغفار عنه وقد صرح الامام بحجة الاسلام بان اهلهم بما يؤاخذ به العبد قال العلامة الشفارافي والشيخ ابوري قال بعض الطائعتين في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام لولا ان الرسول صلى الله عليه وسلم اراد ان يخاصم لاجل ذلك الخائن لما ورد النهي عنه ولما أمر بالاستغفار والجواب ان النهي عن الشيء لا يقتضي حصول المنهي عنه بل ثبت في الرواية ان قوم طعمه لما التمسوا منه صلى الله عليه وسلم ان يدرا عن طعمته ويلحق السرقة اليهودي توقف وانتظر الوحي ولعل القوم شهدوا بسرقة اليهودي وبراءة طعمته ولم يظهر للرسول صلى الله عليه وسلم ما يوجب القدح في شهادتهم فهم بالقضاء على اليهودي فاطلعه الله على حقيقة الحال ولعل المراد واستغفر لاولئك الذين يدعون براءة طعمته انتهى وعلى هذا ظهر قصر المصنف في تبين معنى الاستغفار والنهي عن الجدل (قوله) أو جعل المعصية خيانة لها كذا في الكشاف وليس مراده ان المعصية شبيهة بالخيانة فاستعربت الخيانة لها ثم سرى الى الاستعارة التبعية في الفعل خيئت بلزم ان يكون معنى يخنانون أنفسهم (١١٥) يعصون أنفسهم ولا وجه له بل المراد ان المعصية جعلت خيانة توسع افصارت

عليها أو جعل المعصية خيانة لها كما جاءت ظاهرا عليها والضمير لطعمته وأمثاله أوله واقومه فانهم شاركوه في الاثم حيث شهدوا على براءته وخاصة واعنه (ان الله لا يحب من كان خوانا) مبالغة في الخيانة مصرعا عليها (أثبا) منهم كما فهارى أى أن طعمته هرب الى مكة واراد ونقب حائطها اليسرق أهلها فسقط الحائط عليه فقتله (يستغفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفا ولا يستخفون من الله ولا يستحيون منه وهو أحق بان يستحيا ويخاف منه (وهو معهم) لا يخفى عليه سرهم فلا طريق معه الا ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه (اذيبتون) يدبرون ويؤزرون (مالا) يرضى من القول من رضى البرىء والخلف الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) لا يفوت عنه شيء (ها أتم هؤلاء) مبتدأ وخبر (جادلهم عنهم في الحياة الدنيا) جلة مدينة لوقوع أولاء خبرا أو صلة عند من يجدهم موصولا (فن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكلاما) محامي يحميهم من عذاب الله (ومن يعمل سوءا) قبيح حاسوا به غيره (أو يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء مادون الشرك وبالظلم الشرك وقيل الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجد الله غفورا) لذنوبه (رحيما) متفضلا عليه وفيه حث اطعمته وقومه على التوبة والاستغفار (ومن يكسب اثما فاعما يكسبه على نفسه) فلا يتعداه وبالله كقوله تعالى وان أسأمت فلها (وكان الله عليا حكما) فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته (ومن يكسب خطيئة) صغيرة أو مالا عمد فيه (أو اثما) كبيرة أو ما كان عن عمد (ثم يرم به بريئا) كما روى طعمته يزدا ووجد الضمير لكان أو (فقد احتمل بهتنا واثما مبينا) بسبب رضى البرىء وبررة النفس الخاطئة ولذلك سوى بينهما وان كان مقترفا أحدهما دون مقترف الآخر (ولا فضل الله عليكم ورحمته) باعلام ما هم عليه بالوحى والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم (طعت طائفة منهم) أى من بنى ظفر (أن يضالوك) عن القضاء

صاحب المغنى معنى أم المنقطعة الاضراب ثم تكون تارة للاضراب مجردا وتارة تتضمن مع ذلك استغفاما انكاريا أو طلبا فمن الاول نحو قوله تعالى هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور (قوله ولذلك سوى بينهما) أى جعل جزءا هما واحدا وهو فقد احتمل أى جعل جزءا كاسب الخطيئة وهى الصغيرة أو مالا عمد فيه مع الرمي وكذا جزءا كاسب الاثم وهو الكبيرة أو ما يكون عمدا مع الرمي واحدا مع ان كاسب الصغيرة أو مالا عمد فيه ليس ككاسب الكبيرة أو ما فيه عمد البهتان واثما جعل كذلك لانه وان لم يقترب الاثم للمين بالاستقلال لكنه اقترفه في ضمن الرمي لانه متضمن لبراء النفس الخاطئة (قوله) وجعه للتعظيم أوله ولا مثله هكذا وقع في كثير من النسخ والظاهر ان المراد من جمع الضمير جمعه في مثل هذا الموضع كما في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا يكون بما ذكر كما قال في تفسير سورة هود في قوله فاتوا بعشر سور مثله مفتربات وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بكم الله ان جمع الضمير في قوله لكم ما لتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وأوله وللمؤمنين أيضا لانهم كانوا يجادلونهم وكان أمر الرسول يتناولهم من حيث انه يحب عليهم

انباعه في كل امر الاماخذه الدليل والاصح ما وقع في كثير أيضا ان المعنى ولولا فضل الله عليك ورحمته بإعلام ما هممت عليه والضمير للرسول (قوله وليس القصص فيه اني نبي الهم الخ) اذ من الظاهر ان الهم المذكور حاصل للطائفة المذكورة فيكون المعنى طمعت طائفة منهم هم مؤثرا (قوله اذ لا فضل أعظم من النبوة) يدل على ان النبوة أعظم من الرسالة والامر كذلك على ما صرح به العلماء ولا يلزم منه تفضيل النبي على الرسول لان (١١٦) كل رسول نبي عند الجهور وروهنا كلام فصلناه في الحواشي التي كتبتها

على شرح المواقف (قوله) كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل (لاحاجة الى ما ذكره آخر افان كل ما يستحسنه الشرع لابد ان لا ينكره العقل (قوله) وان من فعل خيرا الخ) اعلم ان ظاهر قوله تعالى ومن يفعل ذلك الآية يدل على ان من فعل خيرا الخض وجه الله تعالى لا يدخل فيه رياء وسمعة كان له اجر عظيم وهذا لا ينفي ان يكون اذا كان الخير لله مع شوب من الرياء أن لا يكون له اجر مطلقا اذ الآية تنفي الاجر المقيد بالعظم ولا تنفي الاجر مطلقا ثم ان هذه المسئلة وهي ان يكون العمل لله وغيره للعلماء فيها اختلاف فقال الامام حجة الاسلام اذا غلب جهة الله تعالى على الرياء كان الفاعل مثابا وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام من كبار العلماء الرياء بأى وجه كان محبط للعمل قال الله تعالى وما أمروا الا

بالحق مع علمهم بالخال والجهة جواب لولا وليس القصص فيه الى نفي تاييده فيه (وما يضلون الا أنفسهم) لانه ما أزالك من الحق وعادو باله عليهم (وما يضرونك من شئ) فان الله سبحانه وتعالى عصمك وما خطر ببالك كان اعتقادا منك على ظاهر الامر لا ميلا في الحكم ومن شئ في موضع النصب على المصدر أى شيا من الضرر (وأزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الأمور أو من أمور الدين والاحكام (وكان فضل الله عليك عظيما) اذ لا فضل أعظم من النبوة (لاخير في كثير من نجواهم) من متناجهم كقوله تعالى واذهم نجوى أو من تناجهم فقوله (الامن أمر بصدقة أو معروف) على حذف مضاف أى الانجوى من أمر أو على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة في نجواه الخير والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل وفسرهنا بالقرض واغانة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما قسر به (أو اصلاح بين الناس) أو اصلاح ذات البين (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما) بنبى الكلام على الامر ورتب الجزاء على الفعل ليدل على أنه لما دخل الأمر في زمرة الخيرين كان الفاعل أدخل فيهم وأن العمد والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله سبحانه وتعالى لان الاعمال بالنيات وأن كل من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به من الله أجرا ووصف الاجر بالعظم تنبها على حقارة ما فات في جنبه من أعراض الدنيا وقرأ حرة وأبو عمر ويؤتيه بالياء (ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلاما من المتخالفين في شق غير شق الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المجزات (وتبوع غير سبيل المؤمنين) غير ما هم عليه من اعتقاد أو عمل (توله ما تولى) نجعله واليا لما تولى من الضلال ونخل بينه وبين ما اختاره (واضله جهنم) وتدخله فيها وقرى بفتح النون من صلاه (وساعت مصيرا) جهنم والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه سبحانه وتعالى رتب الوعيد الشديد على المشاققة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما حرمة كل واحد منهما أو أحدهما أو الجمع بينهما والثاني باطل اذ يقبح أن يقال من شرب الخمر وأكل الخبز استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاققة محرمة ضم اليها غيرها ولم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا لان ترك اتباع سبيلهم عن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد الافهام الى مبادئ الاحكام (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) كرهه للتأكيده وألصقه طمعة وقيل جاء شيخنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك في الذنوب الا انى لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته وأمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي جزاء وما توهمت طرقه عين أى أعجز الله هر باوانى لنادم نائب فترى حالى

لعبعوا الله مخلصين له الدين قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم العمومات الواردة في فضل الجهاد عند انما هي لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصا وكذا الثناء على العلماء والمؤمنين في وجوه الخبرات كله محمول على من فعل ذلك مخلصا (قوله) ونخل بينه وبين ما اختاره هذان من كلمات المعتزلة ولذا ورد صاحب الكشف في كثير من المواضع لكن المناسب لمذهب أهل السنة ما ذكره أولا (قوله) كرهه الله تعالى للتأكيده الخ) أى ذكر الله تعالى سابقا ان الله لا يغفر ان يشرك به فذكره ههنا للتأكيده ولقصة طمعة وارتداده والظاهر هذا الوجه لان مجرد التأكيده لا يخص ذكره بهذا المقام

(قوله فان الشرك أعظم أنواع الضلالة الخ) لك ان تقول في الصائم تعالى كما هو رأي المعطلة أعظم من الشرك والظاهر انه يحتاج الى ما ذكرنا للدعوى المذكورة اذ من البين ان الشرك ضلال عظيم (قوله وانما ذكر في الآية الاولى الخ) أي ذكر سابقا ان الله لا يفرق بين شركه وبين كفره مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ذكر في تلك الآية لافترائه (قوله وذلك اما لتأنيث أسماؤها) فيهن لبعض أسماء الاصنام علامة التأنيث دون البعض (١١٧) الآخرة ان عباس قال صارت الاوثان التي كانت بعد قوم نوح في

العرب اما ود فكانت بدومة الجندل واما سواع فكانت هذيل واما يعوث فكانت لمرادم صارت لبنى غطيف وطمهذ لم يذكر صاحب الكشف هذا الوجه الا ان يقال المراد من الداعين الذين يعبدون اللات ومناة والعزى ثم ان تأنيث العزى ومناة ظاهر واما تأنيث اللات فلانها كما قاله المصنف في تفسير سورة النجم فعلمه من لوى لانهم كانوا يولون عليها (قوله وما ذكر فان يسمن فائق الخ) هذا لغز والمعنى ما ذكر اذ اسمن وكبر صار تأنيث ويكون شديد الزام والمصوق بشئ وليس له أضراس (قوله كراباب) وهذا التشبيه ليس بجيد فانه يقتضى أن يكون الرباب بكسر الراء كالاناث اسكن في الصحاح أنه بضم الراء (قوله وثنا) بالتخفيف وتنقيص اللثاء وسكونها كما ان الاسدي يجمع على أسد بضم السين وعلى

عند الله سبحانه وتعالى ففترت (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق فان الشرك أعظم أنواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة وانما ذكر في الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة أهل الكتاب ومنشأ شركهم كان نوع افترائه وهو دعوى التبنى على الله سبحانه وتعالى (ان يدعون من دونه الاناثا) يعني اللات والعزى ومناة ونحوها كان لكل حي صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بنى فلان وذلك اما لتأنيث أسماؤها كما قال

وما ذكر فان يسمن فائقى * شديد الازم ليس له ضرور

فانه عنى القرد وهو ما كان صغيرا يسمى قردا فاذا كبر سمي حمة أو لاناها كانت جسادات والجمادات تؤث من حيث انها ضاهت الاناث لانها طاعها ولعل سبحانه وتعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيها على أنهم يعبدون ما يسمونه اناثا لانه يفعل ولا يفعل ومن حق العبود أن يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليل على تناهى جهلهم وفرط حاققهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى وهو جوع أى كراباب وقرى أى على التوحيد وأثا على أنه جمع أثبت تكثب وخيث وثنا بالتخفيف وثنا بالتثقل وهو جمع وثن كأسد وأسد وأسد وأنثا أو ثناء ماعلى قاب الواو اضما همزة (وان يدعون) وان يعبدون بعبادتها (الاشيطان امرىدا) لانه الذى أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها فكان طاعته في ذلك عبادة له والمراد بالذى لا يعلى بخبر وأصل التركيب الملاسة ومنه صرح عمر بن الخطاب أمرد وشجرة مرداء التي تناثر ورقها (لعنة الله) صفة ثانية للشيطان (وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) عطف عليه أى شيطان امرىدا جامع بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس وقدره من سبحانه وتعالى وألا على أن الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل بان ما يشركون به يفعل ولا يفعل فاعلا اختياريا وذلك يناقى الالهوية غاية المناقاة فان الاله يبنى أن يكون فاعلا غير منفعل ثم استدلت عليه بأنه عبادة الشيطان وهي أفضع الضلال الثلاثة وأوجه الاول أنه امرىد منهك في الضلال لا يعلى بشئ من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الهدى والثاني أنه ماعون لضلاله فلان استعجل مطاوعته سوى الضلال والعن والتأنيث أنه في غاية العداوة والسعى في اهلاكهم ومؤلواة من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع عاى نصيبا قدرى وفرض من قوطهم فرض له في العطاء (ولأضلنهم) عن الحق (ولأمنينهم) الامانى الباطلة كطول الحياة وان لا يبعث ولا عقاب (ولأمرنهم فليبتكن اذان الانعام) يشقونها التحريم ما أحل الله وهي عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسواحب واسارة الى تحريم كل ما أحل ونقص كل ما حاقا كاملا بالفعل أو القوة (ولأمرنهم فليبتن خلق الله) عن وجهه وصورته وصفته ويندرج فيه ما قبل من فق عين الحامى وخضاء العبيد والوشم والواواط والسحق ونحو ذلك وعبادة

أسد بسكونها (قوله وانما بها الخ) قرى اننا بقلب الواو همزة مع تخفيف اثناء المثلثة وسكونها (قوله واسارة الى تحريم كل ما أحل) أى ليس المقصود من بتك اذان الانعام مجرد تحريمها بل تحريمها وغيرها (قوله ونقص كل ما حاقا كاملا بالفعل أو بالقوة) المراد من الكمال بالقوة ما يكون مستعدا وقابلا للكمال لكن لم يصل اليه بعد ونقصه عبارة عن ازالة قابليته كالخضاء للعبدة فان العبد العبي صالح لان يصير رجلا كامل القوة من غير نقص يعترض من الخضاء فن فعل به الخضاء فقد زال استعدادده وكشف فطره الصبي ونجيب الكفر اليه فانه نقص يعرض لمن يستعد للكمال وهو الاسلام

(قوله والجل الرابع حكاية عما ذكره الشيطان نطقاً أو تأثراً فعلاً) يعني يحتمل قوله أنه أن يكون حكاية عن قول الشيطان بأن تسلم بالجل المذكور ويحتمل أن يكون حكاية عن فعل الشيطان بفعله تحت القول على الجواز والعلامة أن من يريد بفعل شيئاً قرر مع نفسه وناطها بالشيطان إذا أراد الأفعال قال مع نفسه لاضلهم ثم فعل الأضلال ولهذا قال المحققون منهم الشريف العلامة تبعاً لابن سينا المتفكر يناجي نفسه وصرحوا بأن (١١٨) المعاني لا تتصور الامتع تحيل الالفاظ بأزائها مقدمة وانما يخص ما ذكر

الشمس والقمر وتغير فطرة الله تعالى التي هي الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فبالا يعود على النفس كمالاً ولا يوجب طمان الله سبحانه وتعالى زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة والجل الرابع حكاية عما ذكره الشيطان نطقاً أو تأثراً فعلاً (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله) بإشارته ما يدعو إليه على ما أمر الله به ومجاوزته عن طاعة الله سبحانه وتعالى إلى طاعته (فقد خسر خسرنا مينا) اذ ضيع رأس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكان من النار (يعدهم) ما لا ينجزه (ويعنيهم) ما لا ينالون (وما يعدهم الشيطان الاغوراء) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد ما بالخواطير الفاسدة أو بلسان أوليائه (أولئك مأواهم جهنم ولا يجردون عنها محيصاً) معدلاً ومهراً بمن حاص بحيص اذا عدل وعنه حال منه وليس صلته لانه اسم مكان وان جعل مصدراً فلا يعمل أيضاً فيما قبله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنتنا تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبداً وعد الله حقاً) أى وعده وعدا وحق ذلك حقاً فالاول مؤكده لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد والثاني مؤكده لغيره ويجوز أن ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده ووعد الله بقوله سندخلهم لانه بمعنى نعدهم ادخالهم وحقا على انه حال من المصدر (ومن أصدق من الله قيلاً) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقراءة بوعده الله الصادق لا أوليائه والمبالغة في توكيده ترغيباً لعباده في تحصيله (ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب) أى ليس ما وعده الله من الثواب بنال بامانيكم أيها المسلمون ولا بامانى أهل الكتاب وانما بنال الايمان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل روى أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتبا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال السامعون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابتنا يقضى على الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم أى ليس الامر بامانى المشركين وهو قولهم لاجنة ولانار وقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لتكون خير امهم وأحسن حالاً ولا أمانى أهل الكتاب وهو قولهم لمن يدخل الجنة الامن كان هوذا وأنصارى وقولهم لن تمسنا النار الا أياماً معدودة ثم قرر ذلك وقال (من يعمل سواء يجز به) عاجلاً وأجلاً لما روى انها لما نزلت قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه فمن ينجوم مع هذا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام أما تحزن اما ترضى اما يصيبك اللاءاء قال بل يا رسول الله قال هو ذاك (ولا يجردون عن دون الله ولياً ولا نصيراً) ولا يجردون عن دون الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع المذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات) بعضها وشياً منها فان كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكافئها (من ذكر أو أنى) فى موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان أو من الصالحات أى كائنه من ذكر أو أنى

بالجل الرابع التي هي لأضلتهم الخ ولم يدخل لا تخذن من عبادك في الحكم لان لا تخذن مجمل تفصيله بالجل الرابع (قوله عنها) حال والمعنى لا يجردون محيصاً بالبعد عنها (قوله فان جعل مصدراً فلا يعمل فيما قبله) عدم عمل المصدر فيما قبله هو المشهور بين النحاة لكن الرضى قال وأنا لا أرى منعا من تقدم معموله عليه اذا كان ظرفاً وشبهه قال تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة (قوله وحقا على انه حال من المصدر) على تقدير ما ذكر يكون المصدر وهو وعد الله مفعولاً مطلقاً وعمله يدخلهم بمعنى يعدهم الدخول فكيف يكون حالا والحال لا يكون الاعن الفاعل والمفعول به ولم يذكره صاحب الكشاف وتوجيه كلامه أن يجعل حالا من الادخال الذى هو المصدر المقدس وهو مفعول به

فتأمل (قوله جملة مؤكدة) فتأمل (قوله فمن ينجوم هذا يا رسول الله الخ) حل الصديق رضى الله عنه قوله تعالى على ان من عمل سواء يجز به يوم القيامة ويعذب به فلذا قال فمن ينجوم من عذاب الله يوم القيامة فاجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه ليس المراد من الجزاء ما زعمت بل الجزاء أهم من الصائب الدنيوية والاخرى فقول النبي صلى الله عليه وسلم في جواب الصديق يدل على ان الجزاء أهم من أن يكون عاجلاً أو أجلاً في الآخرة (قوله فى موضع الحال من المستكن فى يعمل الخ) فالغنى ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنى ومن

(قوله ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب) أي لاجل أن عدم نقص الثواب دال على عدم زيادة العقاب اقتصر على ذكره عقيب الثواب ولم يلفت إلى عدم زيادة العقاب في الآية السابقة لأن الأول دال على الثاني (قوله تنبيهه على أن ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية) فيه أن العلم بأنه لا رب سوى الله تعالى وهو التوحيد وعمل الصالحات وترك السيئات واتباع الملة الخفيفة أمر مشترك بين المؤمنين والمؤمنين وراءه مراتب أخرى في معرفة الله بسبب القابلية والإرادة الإلهية فكيف يقال إن التوحيد منتهى ما تبلغه القوة البشرية نعم لو كان المراد من اسلام الوجه هو الفناء في التوحيد بان

(١١٩)

ويجوز (قوله تشبه بكرامة الخليل عند خليله) يفهم أن إطلاق خليل الله على إبراهيم ليس حقيقة لغوية بل المجاز بالوجه المذكور ولذا صرح صاحب الكشاف بأنه مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله ولك أن تقول قوله من الخلّة يقيدان من معاني الخليل من يوافق الآخر في الخصال والأخلاق وإبراهيم عليه السلام تخلق باخلاق الله تعالى بل هذا شأن الأكارم كآبائهم فخلقوا باخلاق الله فلم يلجؤا لأن يكون الخليل المطلق على إبراهيم عليه السلام بهذا المعنى حتى يكون حقيقة قال العلامة النيسابوري قيل الخليل هو الذي يوافقك في أخلاقك وقال صلى الله عليه وسلم تخلفوا باخلاق الله فبلغ إبراهيم مبلغا يبلغه من تقدم فلا

ومن للابتداء (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيه على أنه لا اعتداده به وأنه فيه (فالوليك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) بنقص شيء من الثواب وأما بنقص ثواب المطيع فباخرى أن لا يزيد عقاب العاصي لأن المجازي أرحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويروا بكون يدخلون الجنة هنا في غافر ومرمى بضم الياء وفتح الخاء والياقون بفتح الياء وضم الخاء (ومن أحسن ديناً من أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله لا يعرف طارباؤه وقيل بذل وجهه له في السجود وفي هذا الاستفهام تنبيه على أن ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية (وهو محسن) أت بالחסنات تارك للسيئات (واتبع ملة إبراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحته (حنيفا) مانعا عن سائر الأديان وهو حال من المتبع أو من الملة وإبراهيم (واتخذ الله إبراهيم خليلا) اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله وإنما أعاد ذكره ولم يذكر فتحيا لشأنه وتنصبا على أنه المدح والخلّة من الخلّ قاله ودخل النفس وغالطها وقيل من الخلّ فإن كل واحد من الخليين يسد خلل الآخر أو من الخل وهو الطريق في الرمل فانهما يتراققان في الطريق أو من الخلّة بمعنى الخلصة فانهما يتوافقان في الخصال والجلّة استئناف بجيء بها للترغيب في اتباع ملة صلى الله عليه وسلم والإيذان بأنه نهاية في الحسن وغاية كمال البشر روى أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام بشأى خليل له مصر في أومة أصابت الناس بمتارمته فقال خليله لو كان إبراهيم يريد لنفسه لفعّل ولكن يريد للاضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس فاجتاز غلبانه بيطحاء لينتفعوا منها الغرائر خيلاء من الناس فلما أخبروا إبراهيم ساءه الخبر فغلبته عيناه فنام وقامت سارة إلى غرارة منها فأنشجت حوارى واختبرت فاستيقظ إبراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا فقات من خليلك المصري فقال بل هو من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلا (ولله ما في السموات وما في الأرض) خلقا وما كايختار منهما من يشاء وما يشاء وقيل هو متصل بذكر العمال مقر ولوجوب طاعته على أهل السموات والأرض وكما قدرته على مجازاتهم على الأعمال (وكان الله بكل شيء محيطا) احاطة علم وقدره فكان عالما بالاعمال فيجاز بهم على خيرها وشرها (ويستفتونك في النساء) في مبرأهن أذسب نزوله أن عينه بن حصن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا أنك تعطى الابنة النصف والاخت النصف وإنما كننا نورث من يشهد القتال ويجوز الغنيمة فقل عليه الصلاة والسلام كذلك أمرت (قل الله يفتيك فيهن) يبين لكم حكمه فيهن والافشاء تبين المبهم (وما يتلى

جزم استحق اسم الخليل والجواب أن الخليل حقيقة المحبوب وهو من تميز النفس اليه لكمال ادراك فيه ومحال أن يكون الله تعالى محبا لشيء حقيقة بالمعنى المذكور فلا بد من التأويل والأمور المذكورة بيان مأخذ هذه السكامة أي الخليل فتأمل (قوله والجلّة استئناف بجيء بهما للترغيب الخ) أي الواو في واتخذ ليست للعطف أذ ليس ما يحسن عطف هذه الجلّة عليه أما عطفه على أتبع فلغساد المعنى لأن أتبع عطف على أسلم فهو صلة من وأما عطفه على من أحسن ديناً فلعدم الجهة الجامعة التي تصحح العطف فتكون جملة مستقلة مستأنفة برأسها كقوله ويعلمكم الله بعد قوله واتقوا الله ونحوه ونقر في الأرحام ما نشاء بالفزع بعد قوله لنبين لكم (قوله اللازمة) التحط

(قوله لا خلة لفظا ومعنى) اما لفظه فلا نية عطف على الضمير المجرز من غير إعادة الخافض وامامه في فلان الافشاء في حكم النساء وميراثهن فلو عطف ما يتلى على الضمير يكون المعنى في حكم ما يتلى عليكم وهذا فاسد (قوله والافضل من فيهن) أى بدل البعض لكنه لا يناسب ما سبق لان ما سبق في حكم ميراث النساء لا خصوص اليتامى، وهن والجواب أن يقال لما ورث يتامى النساء مع قوة ضعفهن عن الجهاد المانع عن الميراث بزعم الجاهلية فغيره من النساء أولى بالميراث فتأمل (قوله وأضمر المستكن) فيه أنه يصير المعنى حينئذ قل الله بفتيكم ما يتلى عليكم في الكتاب فلم يخلو الجلالة الخبرية عن ضمير مبتدأ وهو مستلزم لعدم الربط إلا أن يتكشف فيقدر شيء بأن يقال ما يتلى عليكم في الكتاب النازل (١٣٠) من عنده ولهذا التشكاف لم يذكره صاحب الكشاف بل اقتصر على أن ما يتلى

عليكم على لفظ الله (قوله كما يقول كلنك اليوم الخ) هذا يحتمل غير المعنى المقصود اذ يجوز أن يكون المعنى كلنك اليوم في حال زيد أى على حال فالاولى أن يمثل بمثل ما أورد في الحديث ان امرأة عذبت في هرة أى بسببها (قوله أو عن أن تنكحوهن) يعنى يمكن أن لا يقدر عن فيكون المعنى ترغبون في نكاحهن أو يقدر عن والمعنى النفرة عن نكاحهن وما ذكر مشير الى كل من المعنيين (قوله والعرب ما كانوا يورثونهم) لانهم كانوا يورثون من يشهد القتال ويجوز الغنيمة كما مر والمستضعفون من ولدان كذلك (قوله وان جعلته بدلا فالوجه نصها الخ) أى لا يصح عطفها على يتامى النساء على تقدير ان يكون بدلا من فيهن

عليكم في الكتاب عطف على اسم الله تعالى أو ضميره المستكن في بفتيكم وساغ للفصل فيكون الافشاء مستندا الى الله سبحانه وتعالى وإلى ما في القرآن من قوله تعالى يوصيكم الله ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين مختلفين باعتبارين مختلفين ونظيره أغناؤني زيد وعطاؤه أو استئناف معترض لتعظيم المتلوع عليهم على أن ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ ويجوز أن ينصب على معنى وبين اسم ما يتلى عليكم أو يخفف على القسم كأنه قيل وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور في فيهن لا خلة لفظا ومعنى (في يتامى النساء) صلة يتلى ان عطف الموصول على ما قبله أى يتلى عليكم في شأنهن والافضل من فيهن أو صلة أخرى ليفتيكم على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كلنك اليوم في زيد وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه وقرئ أى يتامى يتامى على أنه أى فقيلت همة زيه (اللاقى لا تؤتونهن ما كتبطن) أى فرض طن من الميراث (وترغبون أن تنكحوهن) في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن فان أولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن ان كن جهيلات ويا كلون ماطن والا كانوا يعضلونهم طمعا في ميراثهن والواو تحتل الحال والعطف وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة اذ لا يلزم من الرغبة في نكاحها جريان العقد في صفرها (المستضعفين من ولدان) عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كالأبوين من النساء (وأن تقوموا لليتامى بالقسط) أيضا عطف عليه أى ويقتسمكم أو ما يتلى في أن تقوموا وهذا اذا جعلت في يتامى صلة لاحد هما فان جعلته بدلا فالوجه نصبه ما عطف على موضع فيهن ويجوز أن ينصب وأن تقوموا باضمار فعل أى ويأمركم أن تقوموا وهو خطاب للامة في أن ينظر والهم ويستوفوا حقوقهم وألقوا بالصفة في شأنهم (وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليا) وعلمنا آخر الخير في ذلك (وان امرأة خافت من بعلها) نوقت منه لما ظهر لها من الخايل وامرأة فاعل فعل بفسره الظاهر (نشوزا) تخافا عنها وترفعان صحتها كراهة لها ومنه ما لحقوها (أو اعراضا) بأن يقبل بحالها ومخايتها (فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا) أن يتصالحا بان تحط له بعض المهر أو القسم أو تهب له شيئا تستعمله به وقرأ الكوفيون أن يصلحاه من أصل بين المتنازعين وعلى هذا أجاز أن ينتصب صلحا على المفعول به وبينهما ظرف وأحال منه أو على المصدر كفي القراءة الاولى والمفعول بينهما أو هو محذوف وقرئ يصلحاه من أصل بمعنى اصطلاح (والصلح خير) من الفرقه أو سوء العشرة أو من

اذ يلزم من العطف ان يكون ان تقوموا لليتامى بدلا ليطامن فيهن ولكن لو كان بدلا لكان بدل غلط ولزم ترك بيان المقصود لان المقصود بيان ميراث النساء والقيام لليتامى بالقسط شيء آخر (قوله من أصل بين المتنازعين الخ) لا يخفى أن معنى أصل بين المتنازعين أو وقع الصلح بينهما فيلزم ان يكون لفظ الصلح بعده تكرارا ليقال ان أصل بمعنى أو وقع لان قوله من أصل بين المتنازعين أباه (قوله أو على انصدر) فيكون الصلح بمعنى الاصلاح (قوله والمفعول بينهما) أى بينهما هو المفعول أو هو محذوف والمعنى ان يصلحا أحدهما (قوله والصلح خير من الفرقه وسوء العشرة) فيه أنه لا خير في الفرقه وسوء العشرة ولا في الخصومة المذكورة ويمكن ان يقال اطلاق الخير بمعنى التفضل بناء على التقدير أى لو كانت الخصومة أمرا

محمودا لكان أصلح خيرا وأجده منه قال الرضى اذا قلت أنت أعلم من الجاد فسكاً فكذلك قلت ان أمكن ان يكون للجما عظم فانت أعلم منه وهما كلام وهو انما كان الصلح خيرا والتنازع شراً فلم لم يقل أولاً فيصلحها بينهما صلحا والجواب انه لمزيد الاختتام فانه أثبت أولاً ان لا ضرر في الصلح ثم أثبت انه هو الخير لا غيره (قوله ولذلك اغتفر عدم مجازتهما) أى لما كان قوله تعالى والصلح خير وقوله تعالى وأحضرت الأنفس الشح جملتين محكمتين معترضتين لم يعتبر (١٢١) فيهما التجانس وعلم منه ان احداهما

غير معطوفة على الأخرى خصوصاً ولا يجوز ان يراد به التفضيل بل بيان أنه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور وهو اعتراض وكذا قوله (وأحضرت الأنفس الشح) ولذلك اغتفر عدم مجازتهما والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتهديد العذر في المماكسة ومعنى احضار الأنفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها وتقصر في حقها ولا الرجل يسمح بان يسكها ويقوم بحققها على ما ينبغي اذا كرهها أو أحب غيرها (وان تحسنوا) في العشرة (وتتقوا) النشور والاعراض ونقص الحق (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والخصومة (خبيراً) عالماً به وبالغرض فيه فيجازيكم عليه أقام كونه عالماً باعمالهم مقام اثباته اياهم عالماً بالذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب (وان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) لان العدل أن لا يقع ميل لأبنة وهو متعذر فلذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذهن فيما تملك ولا أملك (ولو حستم) أى على تحرى ذلك وبالغم فيه (فلا تملوا كل الميل) بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله (فتنروها كالمعلقة) التي ايسدت ذات بعل ولا مطلقه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان عيسل مع احداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان غفوراً رحيماً) يغفر لكم ماضى من ميلكم (وان يتفرقا) وقرىء وان يتفارقا أى وان يفارق كل منهما صاحبه (يغن الله كلا) منهما عن الآخر ببدل أو سلوة (من سعته) غناه وقدرته (وكان الله واسعاً حكماً) مقتسراً متقناً لأفعاله وأحكامه (ولله مافى السموات ومافى الارض) تنبيه على كمال سعته وقدرته (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بآوتوا ومساق الآية لتأكيده الأمر بالاخلاص (واياكم) عطف على الذين (أن اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز أن تكون أن مفسرة لان التوصية في معنى القول (وان تكفروا فان الله مافى السموات ومافى الأرض) على ارادة القول أى وقائنا لهم واسكن ان تكفروا فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا يتنفع بشرككم وتكفروا كم وانما وصاكم لرحمته لاحتاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنياً) عن الخلق وعبادتهم (حميداً) في ذاته حمد أول بحمد (ولله مافى السموات ومافى الارض) ذكره ثالثاً للدلالة على كونه غنياً حميداً فان جميع الخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما أفاض عليها من الوجود وأنواع الخصائص والكمالات على كونه حميداً (وكفى بالله وكيلاً) راجع الى قوله يغن الله كلاماً من سعته فانه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير بذلك (ان يشأ يذهبكم ايها

الخصومة ولا يجوز ان يراد به التفضيل بل بيان أنه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور وهو اعتراض وكذا قوله (وأحضرت الأنفس الشح) ولذلك اغتفر عدم مجازتهما والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتهديد العذر في المماكسة ومعنى احضار الأنفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها وتقصر في حقها ولا الرجل يسمح بان يسكها ويقوم بحققها على ما ينبغي اذا كرهها أو أحب غيرها (وان تحسنوا) في العشرة (وتتقوا) النشور والاعراض ونقص الحق (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والخصومة (خبيراً) عالماً به وبالغرض فيه فيجازيكم عليه أقام كونه عالماً باعمالهم مقام اثباته اياهم عالماً بالذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب (وان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) لان العدل أن لا يقع ميل لأبنة وهو متعذر فلذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذهن فيما تملك ولا أملك (ولو حستم) أى على تحرى ذلك وبالغم فيه (فلا تملوا كل الميل) بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله (فتنروها كالمعلقة) التي ايسدت ذات بعل ولا مطلقه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان عيسل مع احداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان غفوراً رحيماً) يغفر لكم ماضى من ميلكم (وان يتفرقا) وقرىء وان يتفارقا أى وان يفارق كل منهما صاحبه (يغن الله كلا) منهما عن الآخر ببدل أو سلوة (من سعته) غناه وقدرته (وكان الله واسعاً حكماً) مقتسراً متقناً لأفعاله وأحكامه (ولله مافى السموات ومافى الارض) تنبيه على كمال سعته وقدرته (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بآوتوا ومساق الآية لتأكيده الأمر بالاخلاص (واياكم) عطف على الذين (أن اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز أن تكون أن مفسرة لان التوصية في معنى القول (وان تكفروا فان الله مافى السموات ومافى الأرض) على ارادة القول أى وقائنا لهم واسكن ان تكفروا فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا يتنفع بشرككم وتكفروا كم وانما وصاكم لرحمته لاحتاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنياً) عن الخلق وعبادتهم (حميداً) في ذاته حمد أول بحمد (ولله مافى السموات ومافى الارض) ذكره ثالثاً للدلالة على كونه غنياً حميداً فان جميع الخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما أفاض عليها من الوجود وأنواع الخصائص والكمالات على كونه حميداً (وكفى بالله وكيلاً) راجع الى قوله يغن الله كلاماً من سعته فانه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير بذلك (ان يشأ يذهبكم ايها

(١٦) - (بيضاوى) - ثانياً من الغنى سعة الرزق حتى يراد به فهم من الكلام المذكور انه لو لم يتفرقا لم يوسع الرزق عليهم (قوله لتأكيده الأمر بالاخلاص) فان قيل يفهم انه ذكر سابقاً الأمر بالاخلاص حتى تكون هذه الآية مؤكدة له قلنا قد سبق بإيات في قوله ومن أحسن ديناً من أسلم وجهه لله فانه يتضمن الأمر بالاخلاص (قوله ويجوز ان تكون مفسرة الخ) وقد مر من البحوث في مثله (قوله تدل بحاجتها على غناه) لانها كان كل واحد من الخلوقات محتاجاً اليه وجب غناه تعالى اذ لو كان محتاجاً أيضاً لم الدور (قوله راجع الى قوله يغن الله كلاماً من سعته) وما بينهما تقرير بذلك (ان يشأ يذهبكم ايها

مافي السموات ومافي الارض ظاهر واما البعض الآخر فلا يظهر تقريره له وهو قوله تعالى ولقد صلبنا الخ لعلنا يفهم من اختصاص التقوى به تعالى انه الزاق لا غيره اذ لو كان شخص آخر زاقا لوجب رعايته وتقواه فلما كان هو الزاق لجميع الخلائق لا غيره كان كافيا في الاعتناء عليه في الرزق (قوله فليطلبهما) يفهم من كلامه انه اذا طلب بالعبادة الامر الاخرى والدينوى معا يفوز بهما كالجاهد يجاهد للثواب والغنيمة وفيه اختلاف بين العلماء فقال الامام حجة الاسلام اذا أشرك في العبادة غير وجه الله تعالى فالاعتبار الى غلبة الباعث فان كان وجه الله أغلب كان مثابا والا فلا وقال ابن عبد السلام انه لا أجر فيما فيه شرك وقصد غير وجه الله بوجه من الوجوه سواء تساوى القصدان أو اختلفا والآيات والأحاديث دالة على هذه قال أبو هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لمن أشرك في عمله خذ أجره (١٢٢) ممن عملت له ورى عبادة ان الله عز وجل يقول في الكلمات القدسية

الناس) بفسنكم ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب (ويأت بآخرين) ويوجد قوما آخرين مكانكم وأخلقنا آخرين مكان الانس (وكان الله على ذلك) من الاعدام والابحاد (قدبرا) بلغ القسرة لا يجهز مراد وهذا أيضا تقرير لغناه وقسوته وتهديد لمن كفر به وخالف أمره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب ومعناه معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم لما روى أنه لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجاهد يجاهد للغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فله يطلب أحسها فله يطلبها مكن يقول ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة أو أطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لله سبحانه وتعالى لم تحطه الغنيمة وله في الآخرة ما هي في جنبه كاشئ أو فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلاما يريد كقوله تعالى من كان يريد حسنة الآخرة نزلده في حسنة الآخرة (وكان الله سميعا بصيرا) غارفا بالاعراض فيجازى كلا بحسب قصده (يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته (شهادة الله) بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله سبحانه وتعالى وهو خير ثان وأحوال (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم بان تقرروا عليها لان الشهادة بيان للحق سواء كان عليه أو على غيره (أو والدين والاقرين) ولو على والديكم وأقاربكم (ان يكن) أى المشهود عليه أو كل واحد منه ومن المشهود له (غنيا أو فقيرا) فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة ولا تنجروا وفيها مالا وترجوا (فأله أولى بهما) بالحق والفقير بالنظر لهم اقول لم تكن الشهادة عليهما أو لهما اصل احلا لما شرعها وهو علة الجواب أقيمت مقامه والضمير في بهما راجع لمادل عليه المذكور وهو جسد الغنى والفقير لأليمه والاولوحد يشهد عليه أنه قرىءة الله أولى بهم (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) لان تعدلوا عن الحق أو كراهة أن تعدلوا من العدل (وان تولوا) ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل قراءة نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو وعاصم والسكاسى باسكان اللام وبعدها واوان الاولى مضمومة والثانية ساكنة وقرأ أجرة وابن عامر وان تولوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة فأديتموها (أو تعرضوا) عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازى بكم عليه (يأيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين أو للمنافقين أو لمؤمني أهل الكتاب

أنا أغنى الاغنياء عن الشرك من عمل لي عملا فأشرك معي غيري ودعت نصيبي لشريكي وفي هذا المعنى أحاديث أخرى بالجامة المختار هو التقرير الثاني اذ لا اختلاف فيه بين العلماء (قوله عارفا بالاعراض الخ) الأولى ان يقال معنى ثواب الدنيا أعسم من ان يكون أراد به بدعائه أو يفعل لطلب ذلك الثواب وحينئذ يقول معنى سميعا بصيرا للدعوات ومعنى بصير بصيرا بأفعال العباد الدالة على مطالبهم فيجزىهم على حسب أفعالهم ومطالبهم وهو علة الجواب وهو فلا تتبعوا الخ (قوله لآليمه والا لوحيد) أى لو كان الضمير راجعا الى المذكور وهو أحد الجنسين لوجب توحيد الضمير لان المرجع واحد

اذ

وهو أحد الجنسين ولا ينبغي ان ما ذكر وجه صحة تثنية الضمير واما وجه

العدول عن الظاهر الذى هو التوحيد فهو ان الافراد وهم أن الحكم متعاقب أحدهما دون الآخر (قوله ويشهد عليه) لان ضمير الجمع لا يرجع الى الواحد أصلا وقد يرجع الى المثنى بالتوسع كما ان القلوب وهو صيغة الجمع مستعمل بمعنى التثنية في قدصفت قلوبكم (قوله لان تعدلوا عن الحق الخ) صلة تعدلوا فيكون تعدلوا من العدول لامن العدل وهذه على تقدير ان يكون ان تعدلوا علة المنهى الذى هو الاتباع في هذه العبارة (قوله تعالى وان تولوا أو تعرضوا) لم يوضح المصنف حق التوضيح ولا صاحب الكشف ولا النسابة يرى الفرق بين الملى والاعراض والظاهر ان المراد من الملى ههنا أداء الشهادة على غير وجهها الذى تستحق الشهادة ان يكون عليه ومن الاعراض ان لا يتقوه بها أصلا بوجه

(قوله أثبتوا على الايمان الخ) فاثبتوا على تقدير ان يكون الخطاب للمسلمين وقوله وأمنوا به قبلو بكم على تقدير ان يكون الخطاب للمنافقين وقوله آمنوا ايمانا عامي على تقدير ان يكون الخطاب المؤمني أهل الكتاب (قوله ومن يكفر بشئ من لك) يعني لا يتوهم من ظاهر هذه العبارة ان الضلال البعيد هو الكفر بواحد منها فإظهار ان يقال الواو هما بمعنى أو بدلائل دلالة على ان الكفر بكل واحد من الأمور المذكورة موجب للضلال البعيد واما ما قال العلامة التفتازاني من انه يعمل الواو بعناها الحقيقي والحكم بالأمور المتعاطفة فدير جمع الى كل واحد منها وقدير جمع الى المجموع والتعويل على القرائن ففيه انه اذا كان الحكم راجعا الى كل واحد كان خلاف الظاهر جديدا فيقول ان يقول

(١٩٣)

ويقصد ان الجائي أحدهم (قوله بحيث لا يكاد عود الى طريقه) هذا لا يصح الا اذا كان الآية في جمع مخصوص لان بعض المشركين الذين يكفرون بالله وملائكته وكتبه ورسله اليوم الآخر قد يسلم بعضهم والظاهر انه لا حاجة الى هذه المبالغة بل المراد من اضلال البعيد ما يعسر العود منه الى سواء النار ايق (قوله ان يستعيد منهم ان يتوبوا عن الكفر) هذا لا يناسب ان يكون تفسير القول تعالى لم يكن الله ليغفر لهم ولا دليله الذي ذكره وهو قوله فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق وعلى هذا فالمناسب ان يستحيل منهم عادة ان يتوبوا عن الكفر ويؤيده ما سيحكي في قوله من ان قوله تعالى بشر المنافقين الآية يدل على ان الآية في

اذ روي ان ابن سلام وأصحابه قالوا يا رسول الله نأثم من بك وبكتابك وبسوى والثرثرة وعز وروكفكف بما سواها فزنت (أمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل) اثبتوا على الايمان بذلك وواو عليه أو آمنوا به بقلوبكم كما أتمتم بالسننكم أو آمنوا ايمانا عاما ايم الكتاب والرسول فان الايمان بالبعض كالايمان والكتاب الاول القرآن والثاني الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذي نزل والذي أنزل بفتح النون والهمزة الزاوي والباقون بضم النون والهمزة وكسر الزاوي (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) أي ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه (ان الذين آمنوا) يعني اليهود آمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام (ثم كفروا) حين عبدوا الجبل (ثم آمنوا) بعد عودهم اليهم (ثم كفروا) بعيسى عليه الصلاة والسلام (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وسلم أو قومنا كسرهم ان الرداد ثم أصروا على الكفر وازدادوا تماديا في النفي (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) اذ استبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق لا أنهم لو اخاصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان في أمثال ذلك محذوف تعاقبه اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم (بشر المنافقين بان لهم عذابا ألما) يدل على أن الآية في المنافقين وهم قد آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وفساد الامر على المؤمنين و وضع بشر مكان أنذر تنهكهم بهم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) في محل النصب أو الرفع على التزم بمعنى أريد الذين أو هم الذين (أيتقون عذبتهم العزة) أيتعززون بموالائهم (فان العزة لله جميعا) لا يتميز الامن أعز الله وقد كتب العزة لاوليائه فقال ولله العزة ورسوله وللمؤمنين ولا يؤوبه بجزء غيرهم بالاضافة اليهم (وقد نزل عليكم في الكتاب) يعني القرآن وقرأ ضم نزل وقرأ الباقر نزل على البناء للفعل والفتحة مقام فاعله (أن اذا سمعتم آيات الله) وهي الخففة والمعنى أنه اذا سمعتم (يكفر بها ويستهنأها) حالان من الآيات جيء بهما للتقيد النهي عن المجالسة في قوله (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) الذي هو جزاء الشرط بما اذا كان من مجالسته هازئا معاندا غير مرجو يؤيده الغاية وهذا كالمنازل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم الآية واضمير في معهم للكثرة للدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهنأها

المنافقين (قوله يدل على ان الآية في المنافقين) اذ لم يعلم صريحان من الآية جزءا من تكرار منه الكفر مع ان المناسب للتصريح به للتهديد والتخويف اعظم الجرم فينا سب ان يكون بشر المنافقين الآية تصرح بجوازهم وهذا يدل على ان الآية في المنافقين اذ لم يكن لم يحصل ما ذكرنا من المقصود (قوله ولا يؤوبه بجزء غيرهم بالاضافة اليهم) دفع سؤال وهو انه قد تكون العزة أي الغلبة لغير المذكورين بل تكون للكفار فقال ان عزة الكفار ليست بعندها بالنسبة الى عزة المؤمنين (قوله بما اذا كان من مجالسته) متعلق بقوله لتقيد النهي (قوله غير مرجو) هذا التقيد غير مفهوم من الآية بل المفهوم منها النهي عن مجالسة الظالمين لكان كافر بالآية فالظاهر ابقاء الآية على ظاهرها كما أتى المصنف على اطلاقه قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا الآية ولم يقيد بغيره لم يكن مرجو الاسلام وليس

هذامو جودا في الكشف ولا النيسابوري (قوله وقرئ بالفتح على البناء) فيه ان ما قالوه هو ان يقل اذا اُضيف الى ما صدره ما أولاً وان يجوز بناؤه على الفتح لكن مثله ليس كذلك فالاولى ان يقال انه منصوب بانه خبر تكونون المقرر (قوله حينئذ اوفى الدنيا) أى في الآخرة وفى الدنيا (١٢٤) (قوله واحتج به أصحابنا على فساد شراء الكافر المسلم) لان مال الكية السيد العبد

بجته له عليه (قوله وهو ضعيف الخ) فان قيل عدم البيئونة بمجرد الارتداد يثبت الحجة للكافر على المسلم فيما ذكر قلنا ممنوع اذ ليس له ان يمنع نكاح المسلم في حال الارتداد بل المنع انما هو من الشرع وان قيل اذا بقيت الزوجية الى حين يتوقف الوطء ويمنع الى عود الزوج الى الاسلام فلم يحصل الفلأى ويمنع التصرف الى الاسلام قلنا في صورة الزوجية مدمعين يمكن انتظاره وهو انقضاء العدة وما في صورة شراء العبد المسلم فلم يكن أمداً يوقف ويمنع التصرف الى حصوله وايضا الزوجية حاصلة قبل الكفر بخلاف تملك المبيع فانه في حين الكفر (قوله ليخالوهم مؤمنين) أى فيخيل المتناقضون المؤمنين أى يوقعون في خيال المؤمنين انهم مؤمنون فعلى هذا كان براؤن بمعنى التفعيل ويحتمل أن يكون للقبالة بان يرى كل واحد صاحبه شيئاً على ما فصله المصنف

(انكم اذا مثلهم) في الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم أو الكفران رضيت بذلك أولان الذين بقاعدون الخاضعين في القرآن من الاحبار كانوا منافقين وبدل عليه (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) يعنى القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل واقراد مثلهم لانه كالصدر أولاً لاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى كقوله تعالى مثل ما أنتم تنطقون (الذين يتربصون بكم) ينتظرون وقوع أمر بكم وهو بدل من الذين يتخذون أوصفة للمنافقين والكافرين أو ذم مرفوع أو منصوب أو مبتدأ خبره (فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم) مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب فانها سجال (قالوا ألم نستحوذ عليكم) أى قالوا للكفرة ألم تغلبكم وتمسكن من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس أن يقال استحاذ يستحذ استحاذة فجاءت على الاصل (ونمنعكم من المؤمنين) بان خذلناهم بتخييل ما ضعف به قلوبهم وتواثنا في مظاهرهم فاشركونا فيما أصبتم وانما سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا خسة حظهم فانه مقصور على أمر دنيوى سريع الزوال (فأنه يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) حينئذ اوفى الدنيا والمراد بالسبيل الحجة واحتج به أصحابنا على فساد شراء الكافر المسلم والخنفية على حصول البيئونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينفى أن يكون اذا عاذا الى الايمان قبل مضى العدة (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) سبق الكلام فيه أول سورة البقرة (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) متناقضين كالمكره على الفعل وقرئ كسالى بالفتح وهما جمعا كسلان (يراؤن الناس) ليخالوهم مؤمنين والمرآة مفعالة بمعنى التفعيل كنهم وناعم وألقابها فان المرأى يرى من رايته عمله وهو يره استحسانه (ولا يذكرون الله الا قليلا) اذا المرأى لا يفعل الا بخسرة من رايته وهو أقل أحواله أولان ذكرهم باللسان قليل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل الذكر فيها فانهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك) حال من واو براؤن كقوله ولا يذكرون أى يراؤنهم غير ذاكين مذبذبين أو واو يذكرون أو منصوب على التهم والمعنى مرددين بين الايمان والكفر من الذنبه وهى جعل الشيء مضطربا وأصله الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الذاى بمعنى يذبذبون قلوبهم وأدينهم أو يذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تاصل وقرئ بالذال الغير المجعلة بمعنى أخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهى الطريقة (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لامنسوين الى المؤمنين ولا الى الكافرين وألا صاثرين الى أحد الفريقين بالكية (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى ومن لم يجعل الله نورا فلن يهتد نور (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) فانه صنيع المنافقين ودينهم فلا تشبهوا بهم

ولك أن تقول معنى براؤن الناس فيلزم اراءه الناس أعمالهم للمنافقين لا اراءه الناس اياهم اتريدون استحسان أعمالهم الأار يقال ان الاستحسان أيضا عمل (قوله وهو أقل أحواله) أى كون المرأى لا يفعل الا بخسرة مرأيه وهو أقل الاحوال (قوله فانهم لا يذكرون فيها الا التكبير والتسليم) حتى يراؤن الناس زمان ابتداء صلاتهم (قوله والمعنى مرددين بين الكفر والايمن) لانهم في الحقيقة والباطن كافرون وفي الظاهر مؤمنون فنظر الى ظاهرهم بحكم بايئناهم ثم اذا وجد فيهم أصل الكفر تردد

في أمرهم (قوله أو سلطان يسلط عليكم عقابه) كما سلط بختصر على بني اسرائيل أي سلطاً ما جازا يسلط الله عليكم عقاب ذلك السلطان ومحصول الكلام أنه يمكن أن يكون السلطان عبارة عن الحجة وأن يكون عبارة عن الشخص له السلطنة (قوله) وإنما كان كذلك الخ) لنافيه كلام عقلمنا على قصة المنافقين في أوائل تفسير سورة البقرة (قوله والتحرريك أوجه) قال في الكشف الوجه التحريك وقال العلامة التفتازاني لأن أفعلاً لا يكون جسع فعل بالتحريك كجمل وأجال بالالسكون فإنه شاذ ففرق ما بين عبارة الكشف والمصنف (قوله لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكر الله ما بالخ) فيه نظر فإن الشكر هو فعل بني عن تعظيم المنعم لكونه منعماً فالشكر لا يكون إلا بعد معرفة الشاكر المنعم فامعنى قوله فيشكر شكر الله ما بالخ ثم معن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به والجواب أن مراده أن الشاكر يعرف أولاً المنعم معرفة غير حقيقية (١٢٥) فيشكره ثم يعرفه معرفة كاملة فيؤمن به إيماناً

كامل أو توضيحه أن المراد بالإيمان الإيمان العتيق الذي هو اعتقاد آتصاف المنعم بصفاته السكالية ويمكن أن يقال وجه تقديم الشكر ظهوره أولاً قبل ظهور الإيمان فإن الإيمان أمر قلبى خفى لا يظهر إلا بفعل الجوارح الدالة على تعظيم المنعم المتعالى وهو الشكر (قوله أن رجلاً ضاف قوماً) يقال ضفت الرجل ضيافة إذا زلت عليه ضيفاً (قوله فنزلت) رخصة في أن يشكر كذا ذكر العلامة النيسابورى (قوله وقرئ) من ظلم على البناء للفاعل الخ) قال صاحب الكشف يجوز أن يكون من ظلم مرفوعاً كأنه قيل لا يجب الجهر بالسوء من القول إلا الظالم على لغة من يقول ما جاء في زيدا لعمرى والمعنى

(أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبنياً) حجة يدينه فإن موالاتهم دليل على النفاق أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه (أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وهو الطبقة التي في قعر جهنم وإنما كان كذلك لأنهم أخذوا الكفرة إذ ضموها إلى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعاً للمسلمين وأما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان ونحوه فمن باب التشبيه والتعظيم وإنما سميت طبقاتها السبع دركات لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهى لغة كالسطر والسطر والتحرريك أوجه لأنه يجمع على إدراك (ولن تجد لهم نصيراً) يخرجهم منه (الذين نابوا) عن النفاق (وأصلحو) مآفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) وثقوا به أو تمسكوا بدينه (وأخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم إلا وجهه سبحانه وتعالى (فأولئك مع المؤمنين) ومن عداهم في الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً) فيسامحهم وفيهم (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) أينشئ به غيظاً أو يدفع به ضرراً أو يستجلب به نفعاً وهو الغنى المتعالى عن النفع والضرر وإنما يعاقب المصير بكفره لأن استمراره عليه كد ومزاج يؤدى إلى مرض فإذ أزاله بالإيمان والشكر ونفى نفسه عنه تخلف من تبعه مؤمن قدم الشكر لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكر الله ما بالخ ثم معن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به (وكان الله شاكراً) مثيباً يقبل اليسر ويعطى الجزيل (علماً) بحق شكركم وإيمانكم (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) الجهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه روى أن رجلاً ضاف قوماً لم يطعموه فاشتكاهم فعوتب عليه فنزلت وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعاً أى وإسكن الظالم يفعل ما لا يحب الله (وكان الله سميعاً) لكلام المظالم (علماً) بالظالم (إن تبدوا خيراً) طاعتموه (أو تحفهوا) أو تغفوه (سراً) أو تغفوا (عن سوء) لكم المؤاخذه عليه وهو المقصود ذكر أرباب الخبر وأخفائه تشبيهاً ولذلك رتب عليه قوله (فإن الله كان عفواً قديراً) أى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام

مأجاء في الأمر وقال العلامة التفتازاني لغة بني تميم يجوزون في غير الجنس البدل ما يضرب من التأويل كالتعاون من الإنس وأما على جعل البدل منه بمنزلة غير المذكور حتى يكون الاستثناء مفرغاً والنفي عاماً إلا أنه صرح بنفى بعض أفراد العام لزيادة الاهتمام بالنفى عنه وألكنه مظة لتوهم الإثبات فيقولون مأجاء في زيدا لعمرى بمعنى ما جاء في الأمر وكذا هنا المعنى لا يحب الله الجهر بالسوء إلا الظالم وذكر أنه لزيادة تحقيق نفي هذه القضية عنه فإن قيل ما بعد الإحسان لا يكون فاعلاً وهو ظاهر فيكون بدل غلط قلنا إنما يكون بدل غلط لو لم يكن هذا الخص في موقع العام ولم يكن المعنى ما جاء في أحد الأمرى فإن قيل فيكون لفظ الله مجازاً عن أحد ولا سبيل إلى ذلك قلنا لا بل يكون لا يحب الله مؤولاً باليحب أحديه وواقعاً موقعه من غير تجوز في لفظ الله انتهى كلامه وفيه نظر لأنه إذا كان لا يحب الله بمعنى لا يحب أحد فلا ينبغي أن لا يحب مشترك بين العبارتين ومستعمل في معناه الحقيقي فلا يجوز فيه أصلاً فيكون المجاز في

لفظ الله فيلزم المحذور الذي فرغته والجواب ان الانسلم ان لا يحب مستعمل في هذا التركيب في معنى بل لا يقصده شئ فكان لا يحب الله مفرد كذا ولا يحب جزء منه فكان جزء زيدا يقصده معنى فكذلك لا يحب الا ان الفرق ان جزء زيدا ليس له معنى ولا يحب له معنى لكن لا يقصده معنى عدم الحب وان كان مراد في هذا التركيب لكن لامن لفظ لا يحب بل يقصد بالجموع المجموع من غير التجوز في واحد من أجزاء اللفظ فيكون هذا من المجاز المركب الذي كل جزء منه لاحقيقة ولا مجاز اذ هما فرغ استعمال اللفظ ويمكن أن كل جزء لم يستعمل ولم يقصده معنى فتأمل (قوله فاتم أولى بذلك) أي أتم أولى بالعفو لضعف قدر تكلم بل لعدم قدرتك على اتصال الشر حقيقة اذ هو انما لله تعالى وأيضا لولم يعف اتقم من الغير يحتمل ان يصير المنتقم منه مصر على الضرب بل القطع والقتل (قوله تعالى ويريدون ان يفرقوا الخ) لك (١٢٦) فان تقول بين هذين الكلامين تناف فكيف يجمع بينهما بالواو بيان

فاتم أولى بذلك وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له في الالاتصار جلا على مكارم الاخلاق (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله) بان يؤمنوا بالله وكفروا برسوله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم (ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا) طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله سبحانه وتعالى لا يتم الا بالايمان برسوله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا وأجلا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال كما قال الله تعالى فاذا بعد الحق الاضلال (أولئك هم الكافرون) هم الكاملون في الكفر لا عبرة بايمانهم هذا (حقا) مصدر مؤكد لغيره وأوصفة لمصدر الكافر ين معنى هم الذين كفروا ككفر احقا أي بيقينه محققا (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم (أضادهم ومقابلوهم واما داخل بين على أحد وهو يقتضي متعددا اعمومه من حيث انه وقع في سياق النفي (أولئك سوف تؤثبهم أجورهم) للموعودة لهم وتصديره سوف لتأكيدهم وعدو الله لا على أنه كائن لاحالة وان تأخر وقرأ حصص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلويح الخطاب (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحما) عايمهم بتضعيف حسناتهم (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت في أخبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فأتنا بكتاب من السماء جلة كما أتى به موسى عليه السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوي على ألواح كما كانت التوراة أو كتابا ناعنه حين ينزل أو كتابا الينا باعيا لنا بانك رسول الله (فقد سألو موسى أي كبر من ذلك) جواب شرط قد سدر أي ان استكبرت ماسألوهم منك فقد سألو موسى عليه السلام أكبر منه وهذا السؤال وان كان من آياتهم أسند اليهم لانهم كانوا آخذين بذهبهم تابهين لهدبهم والمعنى ان عرفهم راسخ في ذلك وأن ما اقترحوه عليك ليس بولجهال انهم وخيال انهم (فقالوا أرنا الله جهرة) عيانا أي أرناه نوره جهرة أو مجاهرين معانيه له (فاخذتهم الصاعقة) نار جاءت من قبيل السماء فاهلكتهم (بظلمهم) بسبب ظلمهم وهو تغبنهم وسؤالهم ما يستحيل في تلك الحال اني كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية بل معلقا (ثم اتخذوا الجبل من بعد ما جاءتهم البينات) هذه الجناية الثانية التي اقترعوها أيضا وأثلمهم والبيئات المعجزات ولا يجوز

التنافي انه فسر التفريق بين الله ورسوله بأن يؤمن بالله وكفروا برسوله وهذا دال على الكفر بجميع الرسل وقوله نؤمن ببعض ونكفر ببعض صريح في الايمان ببعضها والكفر ببعض آخر والجواب ان يقال ان التفريق بين الله ورسوله يمكن بالتفريق بين الله وكل أحد من رسله وان يكون بالتفريق بينه وبين بعضهم فانه مستلزم للكفر بمجموعهم وهو التفريق بين الله وبين الرسل وحيد فتكون قوله تعالى ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض تفسيراً للعجالة المتقدمة عليه وهكذا نقول ان قوله تعالى ويريدون ان يفرقوا بين لقوله تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله فان

التفريق هو الكفر بالله ورسوله ولذا قال المصنف الكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل (قوله هم الكاملون في الكفر الخ) هذا يستفاد من ضمير الفصل وتعر يف المشتق اذ مفهومه انهم كافرون لا غير ولما لم يكن الواقع كذلك علم ان المراد الكمال (قوله وانما داخل بين على أحد) قد سبق تزييف هذا الكلام وتحقيق الحق فيه فايرجع اليه (قوله على تلويح الخطاب) أي على الالتفات من التكلم الى النية (قوله جواب شرط مقدم الخ) لا يخفى ان لاربط بين الشرط والجزاء المذكورين بل هو مثل قولك ان تكرمني فقدأ كرمك أس ولا بد من تقدير شئ آخر والاولى ان يقال التقدير وهذا ليس بحجب منهم فقد سألو موسى أي كبر من ذلك فتكون انفاء التعليق قال الرضي قد يكون فاء السببية بمعنى لام السببية اذا كان ما بعده سببا قبله كقوله أخرجه منها فانك رجيم وتقول أريد اذ فانه فاضل (قوله لما يستحيل في تلك الحالة التي كانوا عليها) أي كونهم على ذلك

النجوم التركيب البدني الضعيف الذي لا يطيق الرؤية أو كونهم في الدنيا و ربه تعالى لا تكون الا في الآخرة (قوله ويجوز اني
قوله فيظلم) لو كان كذلك لكان الظاهر ان يقال وبظلم حتى يكون السلام فيما تقضهم ميثاقهم وكفرهم وقتلهم الخ وبظلم حرمانهم
الخ الا ان يقال فيظلم بدل عاصي (قوله فيكون من صلة وقولهم الخ) فيكون التقدير فيما تقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل
طبع عليها بكفرهم لان طبع الله على هذا التقدير من متعاقبات قوطم قلوبنا غاف الذي هو معطوف على الجور والذي هو قضاة قلوبهم فلا
يعمل في الجار الذي هو الباقي فيما تقضهم والارام اعمال ما يتقاضي (١٢٧) بالجور في الجار وهو غير صحيح (قوله تعالى

بل طبع الله الخ) لك ان
تقول ما الفرق بين كون
القلوب في الاكنة كما هو
التفسير الثاني وبين كونها
مطبوعا عليها حتى يضرب
عن الاول الى الثاني قلنا
غرضهم من قوطم قلوبنا
في اكنة ان قلوبهم هكذا
خاقت فلا جرم منهم ومعنى
الاضراب انه ليس الأمر
كذلك بل الطبع عليها
بسبب فعلهم الذي هو
الكفر فتأمل (قوله
ويجوز ان يعطى مجموع
هذا الخ) فيكون المعنى
فيجمعهم بين نقض الميثاق
والكفر بايات الله وقتلهم
الانبياء بغير حق وقوطم
قلوبنا غاف وجعلهم بين
الكفر بعيسى وبهت
مريم وقوطم اناقتنا المسيح
وفيه دليل على دلالة النهي
على التحريم لان الله تعالى
جعل أخذ الرابقيدا
بكونه منها عنة سببا
لتحريم الطيبات فيدل

جلها على التوراة اذ لم تأتهم بعد (فعقونا عن ذلك وأتيناموسى سلطانا مينا) تسلطوا ظاهرا عليهم
حين أمرهم بان يقتلوا أنفسهم توبة عن اتخاذهم (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) بسبب ميثاقهم
ليقبلوه (وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) على لسان موسى والطور مطلق عليهم (وقلنا لهم لا تعدوا
في السبت) على لسان داود عليه الصلاة والسلام ويحتمل أن يراد على لسان موسى حين طلل
الجبل عليهم فانه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمستخبره في زمن داود عليه الصلاة والسلام
وقرأ أورش عن نافع لا تمتد وأعلى أن أصله لا تعدوا فأدغم التثنية في الدال وقرأ قائلون باخفاء حركة
العين وتشديد الدال والنص عنه بالاسكان (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك وهو قوطم سمعنا
وأطعنا (فما تقضهم ميثاقهم) أى خالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتأكيد
والباء متعلقة بالفعل المحذوف ويجوز أن تتعلق بحرمانهم طيبات فيكون التحريم بسبب النقض
وما عطف عليه الى قوله فيظلم لا بما دل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لان رد لقوطم قلوبنا
غلف فيكون من صلة وقوطم المعطوف على الجور فلا يعمل في جاره (وكفرهم بايات الله)
بالقرآن أو بما جاء في كتابهم (وقتلهم الانبياء بغير حق وقوطم قلوبنا غاف) أوعية العلوم أو في
أكنة مما تدعون اليه (بل طبع الله عليها بكفرهم) لجعلها محجوبة عن العلم وأخذها ومنعها
التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر في المواعظ (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبدة الله بن سلام
أو إيماننا قليلا لا لعبه بانه نقصانه (وبكفرهم) بعيسى عليه الصلاة والسلام وهو معطوف على
بكفرهم لانه من أسباب الطبع أو على قوله فيما تقضهم ويجوز أن يعطى مجموع هذا وما عطف عليه على
مجموع ما قبله ويكون تكرير ذلك الكفر ايداناً لتكرير كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم
بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقوطم على مريم ميثاقنا غليظا) يعنى نسبتها الى الزنا (وقوطم اناقتنا
المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) أى زعمه ويحتمل أنهم قالوه استهزاء ونفايه ان رسولكم
الذى أرسل اليكم ليؤمنون وأن يكون استئنافا من الله سبحانه وتعالى بعده أو وضعاً للدلالة على مكان
ذكرهم القبيح (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) روى أن رهطاً من اليهود سيوه وأمه فدعا
عليهم فدعاهم الله تعالى قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فآخبر الله تعالى بانه رفعه الى السماء
فقتل لصحابه أيكم برضى أن يلقى عليه شبهة فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فأتى الله
عليه شبهة فقتل وصلب وقيل كان رجلاً بناقته فخرج ليدل عليه فألقى الله عليه شبهة فآخذ وصلب
وقتل وقيل دخل طيطانوس اليهودى بيتنا كان هو فيه فلم يجده وألقى الله عليه شبهة فخرج ظناً أنه
عيسى فآخذ وصلب وأمثال ذلك من الخوارق التي لا تستبعد في زمان النبوة وإنما هم الله سبحانه

على ان النهي عنه سبب لما ذكر ولولم يكن النهي دالا على الحرمة لم يصلح ان يكون سبباً لما ذكر (قوله وأضعاء الدكر الحسن
الخ) أى ان اليهود وصفوا عيسى بما تنزه شأنه عنه فلم يذكروا الله تعالى ما ذكره وما يوجب التهمذ ذكره بما يوجب المدح (قوله وهو
معطوف على بكفرهم) ظاهر هذه العبارة انه يرجع العطف على بكفرهم والكشف سوى بين العطف عليه وبين العطف على قوله فيما
تقضهم لانه قال الوجه ان يعطى على فيما تقضهم ميثاقهم ويجوز ان يعطى على ما يلبه وهو قوله تعالى وبكفرهم فانظر ما بين عبارة
الكشف والمصنف

(قوله لا يقولهم هذا على حسب حسابهم) أي لم يذمهم الله تعالى لمجرد قولهم المذكور وأذوه مطابق ظنهم أو ليس قصدهم الكذب حتى يذموا بل ذمهم باعتبار ما يستفاد من كلامهم من التبجح والسرور بقتله ولك ان تقول يمكن ان يكون ذمهم بانهم جرموا بقتل عيسى مع وجود ما يكذب فتأمل (قوله) (١٢٨) تعالى وان الذين اختلفوا فيه اني شك منه) ههنا شك لان أحد ههنا الظاهر

وتعالى بما دل عليه السلام من جراتهم على الله سبحانه وتعالى وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات الباهرة وتبجحهم به لا يقولهم هذا على حسب حسابهم وشبهه مسند إلى الجار والمجرور كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول أو في الامر على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أرجف بقتله فشاع بين الناس أو إلى ضمير المقتول للدلالة لما نقلنا على أن ثم قتيلا (وان الذين اختلفوا فيه) في شأن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حقوا وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فإني صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله سبحانه وتعالى يرفعني إلى السماء انه رفع إلى السماء وقال قوم صلب الناس وتصدد اللاهوت (لني شك منه) اني تردد والشك كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم والتأكد كدعه بقوله (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع أي لكنهم يتبعون الظن ويجوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن اليه النفس جزما كان أو غيره فيتصل الاستثناء (وما قولوه بقيننا) قتلا يقينا كازعموه بقولهم انا قتلنا المسيح أو متيقنين وقيل معناه ما علموه بقيننا كقول الشاعر
كذلك تخبر عنها الملمات بها * وقد قتلت بعلمي ذلك يقينا

من قولهم قتلنا الشيء علما ونحوه علما اذا تابغ عامك فيه (بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله وثابت لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد (حكما) فيما يدره له عيسى عليه الصلاة والسلام (وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته) أي وما من أهل الكتاب أحد الا ليؤمن به فقولهم ليؤمن به جملة قسمية وقعت صفة لاجد يعود اليه الضمير الثاني والاول اميسى عليه الصلاة والسلام والمعنى ما من اليهود والنصارى أحد الا ليؤمن بان عيسى عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين أن تزهر في روحه ولا ينفعه ايمانه ويؤيد بذلك أنه قرئ الا ليؤمن به قبل موته بضم النون لان أحد في معنى الجمع وهذا كالوعيدهم والتخريض على معاملة الايمان به قبل أن يضطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضمير ان لعيسى عليه أفضل الصلاة والسلام والمعنى أنه اذا نزل من السماء آمن به أهل الملل جميعا روى أنه عليه الصلاة والسلام نزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتفع الاسود مع الابل والنمو مع البقر والثابت مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات و يلبث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسمعون ويدفونونه (وبوم القيامة يكون عليهم شهدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله (فيظلم من الذين هادوا) أي فبأي ظلم منهم (رحمنا عليهم طيبات أحلت لهم) يعني ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا أو صيدا كثيرا (وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) كان الربا محرما عليهم كاهو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهي على التحريم (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) دون من تاب وآمن (لكن الراسخون في العلم منهم) كعبد الله بن سلام وأصحابه (والمؤمنون) أي منهم

من قوله تعالى وقولهم انا قتلنا المسيح الخ ان جميع اليهود على اعتقادهم انهم قتلوا عيسى وهذا القول أعنى ان الذين اختلفوا فيه الخ على ما فسر يدل على ان بعضهم في التردد والناني ان الذين اختلفوا فيه بعضهم في التردد وبعضهم غير متردد بل جازم بقتله فكيف يصح اطلاق الحكم بان الذين اختلفوا فيه اني شك والجواب ان المراد بالشك ههنا ما يقابل العلم وكلامهم في الشك في قتله ههنا المعنى اذ ليس لهم علم به وما تردد بعضهم في قتله فغناه انهم اعتقدوا اعتقادا راسخا في قتله فاخرج في قلوبهم الشبهة المذكورة (قوله) (فيتصل الاستثناء الخ) لا يخفى ان اتباع الظن الذي هو المستغنى ليس داخلا في العلم بل معنى كان نعم لو كان المعنى ما لهم من اتباع علم الا اتباع الظن لكان كما قال ولذا اكتفى صاحب الكشف بكونه مستغنى منقطعا (قوله هذا كان توعد لهم الخ) أي هذا الكلام كالوعيد لاهل الكتاب لانه فهم منه انهم

يؤمنون به قبل موته ولان ينفخ الايمان فامرهم حتى فلولهم يؤمنوا به قبل ذلك الوقت لكانوا كافرين مستحقين للعذاب او فان قيل ما الفائدة قبل موته مع ان من المعلوم ان الايمان لا يكون الا في الحياة قبل الموت قلنا لو لم يكن هذا القيد لتوهم انه يمكن ان يكون الايمان بعد البعث (قوله تعالى وأكلهم أموال الناس بالباطل) اما ان يحمل هذا على غير الربا بقريضة المقابلة أو يحمل من

عطف العام على الخاص كفي قولك ذكره الامام وجميع المحققين (قوله ان جعل يؤمنون خبرا لاولئك) يلزم منه انه لو لم يجعل خبرا لاولئك لم يكن المقيد من الصلاة منصوبا على المدح ولم يظهر وجهه لم لا يجوز ان يكون جملة معترضة قال العلامة النيسابوري طعن الكسائي في القول بالنصب على المدح بانه يكون بعد تمام الكلام وههنا ليس كذلك لان اخيرا وأنتك والجواب ان الخبر يؤمنون ولو سلم فما الدليل على أنه لا يجوز الاعتراض بالمدح بين المبتدأ وخبره وعبارة الكشف ههنا وارتفع الراسخون على الابتداء و يؤمنون خبره والمقيم نصب على المدح ولا رد على هذه العبارة فمأورد على عبارة المصنف ثم قوله ان جعل الخ يدل على أن نصبه احتمالا آخر مشمل أن يكون حالا عن ضمير المؤمنين (قوله أو الضمير في يؤمنون) يلزم منه أن يكون المعنى والمؤمنون هم والمقيمون الصلاة ولا يخفى ما فيه ولما يذكركه في الكشف (قوله لاحد الوجوه (١٢٩) المذكورة) وهو العطف على الراسخين أو على الضمير أو على انه مبتدأ

(قوله لانه المقصود بالآية) أي لان الايمان بالانبياء والكتب مقصود الآية لان الآية في بيان حال الراسخين في العلم من أهل الكتاب ويناسب ذكر ايمانهم بالقرآن واقامتهم الصلاة واتباء الزكاة أي بهذه الصفات يمتازون عن غيرهم من أهل الكتاب ويمكن أن يقال تأخرهم للتصريح بما علم ضمنائنا كيد (قوله جواب لاهل الكتاب) هذا لا يناسب بعض الوجوه المذكورة هناك (قوله فان ابراهيم أول ألى العزم منهم) أي أول ألى العزم من النبيين من بعد نوح لأنه أول ألى العزم منهم مطلقا فان نوحا منهم بالاتفاق وسيصرح المصنف به في قوله فاصبر كجابر ولوالعزم

أومن المهاجرين والانصار (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) خبر المبتدأ (والمقيمون الصلاة) نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لأولئك أعطف على ما أنزل اليك والمراد بهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي يؤمنون بالكتب والانبياء وقرى بالفرف عطفًا على الراسخون أو على الضمير في يؤمنون أو على انه مبتدأ والخبر أولئك سنؤتيهم (والمؤمنون الزكوة) رفعه لاحد الالوجه المذكورة (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية (أولئك سنؤتيهم أجر عظيم) على جمعهم بين الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حجة تسويهم بالياء (انا وحينا اليك كما وحينا الى نوح والنبيين من بعده) جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم أن ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان أمره في الوحي كسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع اشتغال النبيين عليهم تعظيمهم فان ابراهيم أول ألى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقيين أشرف الانبياء ومشاهيرهم (وأنبتاد واوزور) وقرأ حجة زبور بالضم وهو جمع زبر معنى أمزبور (ورسلا) نصب بضمير دل عليه أو حينا اليك كرسلا وأفسره (قد قصصناهم عليك من قبل) أي من قبل هذه السورة واليوم (ورسلا) نقصصهم عليك وكل الله موسى تكليما) وهو منتهى مراتب الوحي خص به موسى منهم وقد فضل الله محمد صلى الله عليه وسلم بان أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم (رسلا مبشرين ومنذرين) نصب على المدح أو بأخبار أرسلنا وعلى الحال ويكون رسلا موطئا لما بعده كقولك مررت بزيد رجلا صالحا (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) فيقولوا لو أرسلت النار سولا فيهننا ولعلنا لم نكن نعلم وفيه تنبيه على أن بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الناس ضرورة لقصور السبل عن ادراك جزئيات المصالح والاكتر عن ادراك كلياتها والالام متعلقة بأرسلنا أو بقوله مبشرين ومنذرين وخجة اسم كان وخبر للناس أو على الله والأخر حال ولا يجوز تعلقه بحجة لانه مصدر وبعد ظرف لها أو صفة (وكان الله عزيزا) لا يغلب فيما يريد (حكيا) فيما يدر من أمر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والاعجاز (لكن الله يشهد) استدراك عن مفهوم

(١٧) - (بيضاوى) - (ثاني)

(قوله أو فسر قد قصصنا) أي رسلا منصوب به امل بفسر قد قصصنا (قوله وفضل الله محمد صلى الله عليه وسلم بان أعطاه ما أعطى كل واحد منهم) صريح في أنه صلى الله عليه وسلم كامه الله تكليما كموسى وهذا بناء على ما قاله الامام النووي في شرح صحيح مسلم انهم اختلفوا في أن نبينا صلى الله عليه وسلم كغيره عز وجل ليلة الاسراء بغير واسطة أم لا حكى عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كغيره وهذا القول بعضهم الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس (قوله والآخ حال) أي اذا جعل واحدا منها خبرا كان الآخر حالا (قوله ولا يجوز تعلقه بحجة لانه مصدر) أي هي مصدر فلا يتقدم عليه ما يتعلق به وقد قلنا عن الرضى ان الحق خلاف ما ذكر (قوله وخص كل نبي بنوع من الوحي والاعجاز) مناسب زمانه فانه لما كان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ظهور والبلاغة خص بالقرآن الذي هو

مجز وهذا الايلاء ماسبق من انه تعالى اعطى محمد صلى الله عليه وسلم الخ (قوله قالوا ما نشهدك) فيكون قوله تعالى اسكن الله يشهد الخ رد لهذا القول (قوله وعلى الثالث حال من المفعول) لان ضمير بعلمه على هذا التقدير راجع الى القرآن والمعنى انزل القرآن ملتبساً بعلمه بما يستفاد منه وهو (١٣٠) ما يحتاج اليه امر العاش والمعاد (قوله وفيه تنبيه على انهم الخ) في كونه تنبيهاً

مقابلته فكأنه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا وحينا اليك قال انهم لا يشهدون ولكن الله يشهد وأنهم أنكروه ولكن الله يشبهه ويقرره (بما أنزل اليك) من القرآن المجزئ الدال على نبوتك روى أنه لما نزل انا وحينا اليك قالوا ما نشهدك فزرت (أنزله بعلمه) أنزله ملتبساً بعلمه الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم يجزئ عنه كل بليغ أو بحال من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه أو بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الأولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كال تفسير لما قبلها (واللائكة يشهدون) أيضاً بنبوتك وفيه تنبيه على أنهم يودون أن يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل وهذا النوع من خواص الملك ولاسيلا للإنسان الى العلم بالمثل ذلك سوى الفكر والنظر فلو أن هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا (وكفى بالله شهيدا) أى وكفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قذوا ضلالا بعيدا) لانهم جعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أعرق في الضلال وأبعد من الانقلاع عنه (ان الذين كفروا وظلموا) محمد عليه الصلاة والسلام بانكار نبوته أو الناس بصددهم عما فيه صلاحهم وخلصهم أو باعهم من ذلك والآية تدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم (لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا) الا طريق جهنم خالدين فيها أبداً (جئى حكمه السابق) ووعده المحتوم على أن من مات على كفره فهو خالد في النار وخالدين حال مقدرة (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يصعب عليه ولا يستعظمه (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) لما قرأ أمر النبوة وبين الطريق الموصل الى العلم بها ووعدهم أن انكروا خاطبا للناس عامة بالعودة والزام الحجة والوعد بالاجابة والوعيد على الرد (فأمنوا وخير الحكم) أى ايماناً خيراً الحكم وأتوا أمرها خيراً الحكم مما أنهم عليه وقيل تقديره يكن الايمان خيراً الحكم ومنعه البصريون لان كان لا يتخفف مع اسمه الا فيما لا بد منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجوابه (وان تكفروا فان الله ما فى السموات والارض) يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينفع بايمانكم ونبه على غناه بقوله الله ما فى السموات والارض وهو يعنى ما شئتاً عليه وما تركتاً منه (وكان الله علماً) باحوالهم (حكماً) فيما درهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الخطاب للفرقتين غلت اليهودى حط عيسى عليه الصلاة والسلام حتى رموه بانه ولد من غير رشدة والنصارى فى وفعه حتى اتخذوه الها وقيل الخطاب للنصارى خاصة فانه وفق لقوله (ولا تقولوا على الله الا الحى) يعنى تزييه عن صاحبه والولد (أما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته أتقاه الى مريم) أوصلها اليها وحصلها فيها (وروح منه) وذور وح صدر منه لا يتوسط ما يجرى مجرى الاصل والمادة له وقيل سمي روحاً لانه كان يحيى الاموات والقلوب (فأمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) أى الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى أن أنت قلت للناس اتخذوا وأى الهين من دون الله

على مودتهم لماذا كره نظر وكذا فى أصل مودتهم بل قوم منهم يجحدون فيبعدان يقال ان أهل الكتاب يودون العلم بصحة نبوته صلى الله عليه وسلم (قوله يدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع الخ) هذا اذا فسر الظلم بالظلم على النفس وأما اذا فسر بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهو داخل فى الكفر ثم انه يمكن أن يكون المراد بالظلم على النفس بالاعتقادات الباطلة وان لم يكن كفراً كاعتقادات أهل البدع (قوله وبانه يؤدى الخ) لان التقدير ان تؤمنوا بكن الايمان خيراً لكم (قوله ما شئتاً عليه الخ) أى ما قام لهم ما فى جوفهما (قوله وما تركتاً منه) هو أجزاءها (قوله لا تقولوا على الله الا الحى) لا تخفى أن اليهود قالوا على الله غير الحق من كون عز ربنا له نعم ماسيجىء من قوله ولا تقولوا ثلاثة مناسبة للنصارى بل لا يبعد أن يدعى ان الخطاب مخصوص بهم لماذا كره

والجواب عن عدم اختصاص النصارى واشراك اليهود فى القول الغير الحق ان ظاهر قوله تعالى اما المسيح الخ او أن يكون تفسيراً لقوله تعالى ولا تقولوا على الله الا الحى فيكون مختصاً بالنصارى (قوله خالدين حال مقدرة) الظاهر انه حال من مفعول يهديهم فان أن يد بالهداية هدى لهم فى الدنيا الى طريق جهنم أى الى ما يؤدى الى الدخول فيها فهم فى هذه الحالة غير خالدين فيها نعم ان

أر يداهداية الى جهنم الهداية اليها في الآخرة كان لما ذكر وجهه ثم انه يمكن تقدير فعل يكون خائنه حالاً من فاعله وهو يدخلون (قوله) أي واحد بالذات لاتعدد فيه بوجه من الوجوه) هذا صريح في أن المراد بالذات قولوا ثلاثة هو القول الثاني وهو أن الله ثلاثة لأن قوله تعالى انما الله واحد واحد لقااتهم وهو يرد أن الله مركب من ثلاثة أقانيم (١٣١) ولا يرد كون الآلهة ثلاثة نعم لوقال واحد

لاشريك له لاتعدد فيه يرد هذه المقالة أيضاً (قوله) لايماناً شئ من ذلك يتخذة ولداً لان الولد لابد أن يكون من جنس الوالد (قوله) للرد على عبدة المسيح والملائكة لايتوهم منه أن جماعة عبداً والملائكة والمسيح فقال المراد انه للرد على عبدة المسيح وعلى عبدة الملائكة أيضاً (قوله) باعتبار التكثير دون التكبير الخ) الاول بالثناء المثلثة والثاني بالبلاء الموحدة يعنى أن المبالغة تحصل في المعطوف باعتبار الكثرة دون الكبر والعظمة يعنى ان يستنكف المسيح وهو شخص واحد والاشخاص الكثرة التي هم الملائكة المقربون (قوله) وذلك لا يستلزم فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً والزاع فيه أنه لو لم يستلزم ذلك لزم مذهب ثالث لم يقل به أحد لان مذهب أهل السنة ان الانبياء أفضل من الملائكة من غير تفصيل ومذهب المعتزلة العكس من غير

أولاً ثلاثة ان صح أنهم يقولون الله ثلاثة أقانيم الاب والابن وروح القدس ويردون بالاب الذات والابن العلم وروح القدس الحياة (انتهوا) عن التثليث (خيراً لكم) نصبه كما سبق (انما الله واحد) أي واحد بالذات لاتعدد فيه بوجه ما (سبحانه أن يكون له ولد) أي أسبغته تسبيحاً من أن يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء (له ماني السموات وماني الارض) ملكاً وحلقاً لايماناً شئ من ذلك فيتخذة ولداً (وكفى بالله وكيلاً) تنبيه على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليسكون وكيلاً به والله سبحانه وتعالى قائم بحفظ الاشياء كاف في ذلك مستغن عن تحلقه أو يعينه (ان يستنكف المسيح) ان يأثم من نكفت الدمع ادخا حخته باصبعك كيلاً يرى أثره عليك (أن يكون عبد الله) من أن يكون عبداً له فان عبوديته شرف يقباهي به وانما المذلة والاستنكاف في عبودية غيره روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعبد صاحبنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال عليه السلام وأي شئ أقول قالوا نقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعباد أن يكون عبد الله قالوا بلى فترأت (ولاملائكة المقربون) عطف على المسيح أي ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيد الله واحتج به من زعم فضل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال مسافة لرد قول النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم كدليل على عدم استنكافه وجوابه أن الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجسده ذلك وان سلم اختصاصها بالنصارى فعليه أن يرد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك أصبح الأمير لا يخافه رئيس ولا مرؤس وان أراد به التكبير فغايتته تفضيل المقر بين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش ومن أعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذلك لا يستلزم فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً والزاع فيه (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) ومن يرفع عنها والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا يستحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون بالاستحقاق (فسيحشرهم اليه جميعاً) فيجازيهم (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فبئس عذاباً لهم ولا يجدون طم من دون الله وليا ولا نصيراً) تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من غوى الكلام وكأنه قال فسيحشرهم اليه جميعاً يوم يحشر العباد للمجازاة أو لمجازاتهم فان اثنابة مقابلتهم والاحسان اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة (يأياها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً) عني بالبرهان المجزئات والنور القرآن أي قد جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولينطق لكم عن ذر ولا عاقبة وقيل البرهان الدين أو رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه) في ثواب قبره بآزاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء حتى واجب (وفضل) احسان زائد عليه (ويهديهم اليه)

تفصيل لكن كون الملائكة المقربون أفضل من عيسى دون البعض الآخر من الانبياء تفصل في التفضيل فالاولى الاختصار على ما ذكر سابقاً (قوله) فانه يكون باستحقاق) كما يطلق المتكبر على الله (قوله) فكانه قال فسيحشرهم اليه جميعاً) يوم يحشر العباد للمجازاة أو لمجازاتهم يعنى اذا كان ما ذكر تفصيلاً لجزء المتكبرين يجب أن تكون اثنابة للمؤمنين الصالحين من تفصيل جزاء المستكبرين ووجهه أن اثنابة المؤمنين تقدير روحاني للمستكبرين

(قوله لانه جعل أخوها عصبه) هذا يفهم من قوله تعالى وإن كانوا أخوة رجالا ونساء فلذلك كرم مثل حظ الأنثيين لانه يدل على ان الاخ عصبه لان شأن العصبه أن تكون حصته كذلك ويفهم من قوله تعالى وله أخت فلها نصف ما ترك ان المراد ما ذكر لان الاخت لا يرث النصف أصلا وكذا قوله تعالى وإن كانوا أخوة رجالا ونساء فلذلك كرم مثل حظ الأنثيين لأن تفضيل الذكر من الاخوة على الانثى لا يكون في الاخوة من الام بل هم متساويان في الحصة (قوله والولد على ظاهره الخ) يعني ان الولد أعظم من ان يكون ابنا أو بنتا ذكرا كونه الاخت ترث النصف لا بد فيه ان لا يكون للميت ابن ولا بنت هذا ودعى الكشف فانه صرح بان المراد من الولد الابن (قوله ان أريد يرثها الخ) ان أريد يرثها جميع المال فلا بد (١٣٢) ان لا يكون للميت ولد مطلقا لابن ولا بنت وان كان المراد يرث يرث

الى الله سبحانه وتعالى وقيل الى الموعود (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة في الدنيا وطر يق الجنة في الآخرة (يستفتونك) أى في الكلالة حذفت لدلالة الجواب عليه روى أن جابر بن عبد الله كان مريضافعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي فترثت وهي آخر ما نزل من الاحكام (قل الله يفتيكم في الكلالة) سبق تفسيرها في أول السورة (ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) ارتفع امرؤ بفعل بفسره الظاهر وليس له ولد صفقه أو حال من المستكن في هلك والواو في وجه احتمل الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين أو الاب لان جعل أخوها عصبه وابن الام لا يكون عصبه والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لكما لارث النصف (وهو يرثها) أى والمرء يرث أخته ان كان الامر بالعكس (ان لم يكن لها ولد) ذكرنا كان وأثنى ان أريد يرثها يرث جميع ما لها والا فلا يرثه الله كذا البنت لا تحجب الاخ والآية كالم يدل على سقوط الاخوة غير الولد لم يدل على عدم سقوطهم به أى بغير الولد بل هو مسكوت عنه لكن السنة أى الحديث دل على سقوط الاخوة بغير الولد أى بالاب (قوله ان فسر بالميت) يعنى لو كان المراد بالكلالة الميت وهي من لم يكن لها ولد ولا والد كان معنى الكلام انه يرث الاخ من الميت التي لم يكن لها أب ولا ولد فعلم انه اذا كان لها أب لم يرث والا كان القيد مستدركا فعلم ان مراده بقوله ان الآية أنها لا تدل مطلقا أى

على كل احتمال على ما ذكر بل على بعض الاحتمالات لانه اذا فسر الكلالة بمن لم يكن أب ولا ابن لا يدل على ما ذكر وهو سقوط الاخوة بغير الولد ثم انه اذا فسر الكلالة بالميت يوجب ان يكون المراد من المرء الهالك وكذا الاخت الهالكه هي الكلالة وهي التي لا يكون لها ولد ولا والد فلم استدرك قوله وليس له ولد وكذلك قوله ان لم يكن لها ولد هذا القيد يفهم من الكلالة (قوله وتنبيه) مجمل على المعنى لان الاخت مفرد اللفظ (قوله ضلالكم الذى من شأنكم الخ) لا يخفى ان العمل على خلاف ما في الآية بعد نزولها ضلالا واما قبلها فليس كذلك فالاولى ان يفسر الضلال بالتحجير في الامر أو العمل على خلاف ما ينبغي ويليق

﴿سورة المائدة مدنية وآيهامائة وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الإنفاء والعقد العهد

الموثق قال الخطيئة

قوم

على كل احتمال على ما ذكر بل على بعض الاحتمالات لانه اذا فسر الكلالة بمن لم يكن أب ولا ابن

لا يدل على ما ذكر وهو سقوط الاخوة بغير الولد ثم انه اذا فسر الكلالة بالميت يوجب ان يكون المراد من المرء الهالك وكذا الاخت الهالكه هي الكلالة وهي التي لا يكون لها ولد ولا والد فلم استدرك قوله وليس له ولد وكذلك قوله ان لم يكن لها ولد هذا القيد يفهم من الكلالة (قوله وتنبيه) مجمل على المعنى لان الاخت مفرد اللفظ (قوله ضلالكم الذى من شأنكم الخ) لا يخفى ان العمل على خلاف ما في الآية بعد نزولها ضلالا واما قبلها فليس كذلك فالاولى ان يفسر الضلال بالتحجير في الامر أو العمل على خلاف ما ينبغي ويليق

﴿سورة المائدة﴾

ويليق

(قوله شدوا العناج الخ) العناج جبل يشد في أسفل الدلو ثم يشد الى العراق والعرقوتان الخشبستان المعترضتان على الدلو كالصليب والكرب الحبل الذي يشد في وسط العراق ثم يثنى ويثقل ليكون هو الذي يلي الماء فلا يعفن الحبل الكبير فاستقر عقد الحبل على الدلو للعهد ورشح به كرشه العناج وشد الكرب هكذا قال جمع من المعلقين على الكشف وفيه ان المذكور في البيت هو العقد بلا تشديد بشئ وهو أعم من عقد الحبل على الدلو الان براد انه استعمال العقد ولا في عقد الحبل على الدلو بطر يقت استعمال العام في الخاص مجازا ثم استعمال في العهد تجوزا عن هذا المعنى وفيه تكاف لكن الباعث عليه استعمال الالفاظ المخصوصة ههنا بعقد الحبل على الدلو (قوله ولعل المراد بالعقد الخ) هذا يخالف لما قاله صاحب الكشف لانه قال الظاهر انها عقود الله عليهم في دينهم من تحليل حلاله وتحريم حرامه فانه كلام قدّم مجمل ثم عقب بالتفصيل لكن كلام المصنف شامل لما ذكره صاحب الكشف وغيره وهو أي كلام المصنف أعم فائدة وأيضاً ليس ههنا تفصيل الحلال والحرام فقط بل غير من التعاون على البر والتقوى وكيفية الوضوء وغيرهما (قوله ان جلنا الامر على المشترك الخ) فيكون معنى الامر وهو أوفوا بجميع الايفاء فيكون شاملاً لما يجب ايضاً وهو ما يحسن أي يستحب (قوله كل حي لا يميز) يشمل الصبي قبل سن التمييز الان يراد حي لا يكون قابلاً للتمييز (قوله و اضافتها الى الانعام للبيان) كذا في الكشف وفيه انهم قد شرطوا في الاضافة للبيان ان يكون بين المضاف والمضاف اليه عموم وخصوص من وجه فكأنم فضة فان الحاتم أعم من الفضة من وجه والفضة أعم منه من وجه آخر لكن البهيمة ليست كذلك بالنسبة الى الانعام فان الانعام لا توجد بدون البهيمة قال العلامة التقطازي اشترطوا فيها كون المضاف اليه جنساً للمضاف فكأنم فضة وههنا (١٢٣)

الجرة وهي ما تجر النعم من العلف من الكرش الى الفم فتصغره ثم يتألفه (قوله و اضافتها الى الانعام للملازمة الشبه) أي الاضافة بمعنى اللام تجعل الشبه اختصاصاً فكان المراد من بهيمة الانعام ما عاينها (قوله الا محرم ما يتلى عليكم) يعني ما يتلى عليكم مستثني من قبل وليس من جنس بهيمة

قوم اذا عقدوا عقداً جارهم * شدوا العناج ورشدوا الكربا

وأصله الجمع بين الشيتين بحيث يعسر الانفصال ولعل المراد بالعقد ما يعقد الناس عقدها الله سبحانه وتعالى على عباده وأزواجه من التكليف وما يعقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ان جلنا الامر على المشترك بين الوجوب والتدب (أحلت لكم بهيمة الانعام) تفصيل للعقود والبهيمة كل حي لا يميز وقيل كل ذات أربع و اضافتها الى الانعام للبيان كقولك ثوب خز ومنه البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية وألحق بها الطباع وبقر الوحش وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما عايننا من الانعام في الاجترار وعدم الانياب و اضافتها الى الانعام للملازمة الشبه (الاما يتلى عليكم) المحرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى حرمت عليكم الميتة أو الا ما يتلى عليكم تحريمه (غير محلى الصيد) حال من الضمير في لكم وقيل من واو أوفوا وقيل

الانعام التي هي المستثنى منه لان ما يتلى لفظ فقد محرم ما يتلى ليكون من جنس المستثنى منه وكذا اما يتلى عليكم تحريمه فان قيل يلزم على التقدير الثاني حذف الفاعل قلنا قال العلامة الطيبي في توجيهه انه حذف المضاف وهو التحريم وأقيم الضمير المحرور مقامه فصار الضمير المرفوع محروراً فاستقر في بيتي (قوله حال من الضمير في لكم) على تقدير ان يكون حالاً عن ضمير لكم كان المعنى أحلت لكم بهيمة الانعام حال كونكم غير محلى الصيد وأتم حرم فلزم عدم الاحلال حال احلال الصيد وهم حرم وليس كذلك اذا الاحلال حاصل في الحال المذكور وفي غيره واما ما قاله العلامة التقطازي من انه يمكن دفع هذا الاشكال بان المراد بالانعام أعم من الانسى والوحشى مجازاً وأنغلياً أو كيفما شئت واحلالها على عمومها مختص بحال كونهم غير محلى للصيد في الاحرام ادعاه تحريم البعض وهو الوحشى ففيه انه يلزم منه استدراك اعتبار الاحلال بل يكفي ان يقال أحلت لكم بهيمة الانعام غير محرمين لان في حال الاحرام لم يحل جميع الانعام بل البعض محرم وهو الوحشى كما ذكره الجواب ان المراد من محلى الصيد وأتم حرم على هذا التقدير الصائرون حال الاحرام حينئذ نصح أن يقال أحلت جميع الانعام حال كونكم غير صائدين حال الاحرام فلزم انهم اذا كانوا صائدين حال الاحرام لم يحل لهم جميعها بل يحرم البعض وهو ما كان سبب الصيد (قوله وقيل من واو أوفوا) فان قيل لزم أن يكونوا مكلفين بإيفاء العقود حال كونهم غير محلى دون حال الاحلال لكنهم مكلفون في كل حال بإيفاء العقود فقول لا يلزم ما ذكره انما يلزم لو لم تكن الحال دائمة أما اذا كانت دائمة فلا والحال ان عدم احلال الصيد حال الاحرام لازم بإيفاء العقود اذ هو من جملتها الذي المراد منه على هذا التقدير عدم اعتقاد حل الصيد حال الاحرام فهو مثل قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط اذ لا يلزم منه عدم الشهادة بالمذكورة حين عدم القيام بالقسط لأن

القيام بالقسا أمر دائم لله تعالى كما في زيدا برك عطا فانه يلزم منه عدم الأبوة اذ لم يكن عطوا فاذا العطوفة لازمة (قوله وفيه تعسف) اذ يلزم منه استثناء المحلين للصيد في حال الاحرام عن المؤمنين وهو غير ملائم لأن شأن المؤمنين ليس احلال الصيد حال الاحرام بل تحريمه ثم ان حق (١٣٤) العبارة على تقدير الاستثناء أن يقال وهم حرم حتى يرجع الضمير الى المستثنى الذي

هو المحلون (قوله وهي اسم مأشعر) لفظا اسم بدل على ان الشعيرة ليست بصفة مع ظهور الاشتقاق ودلالة على معنى زائد على الذات والدليل على عدم وصفيته ان المراد منها شيء مخصوص جعل شعرا للحج فلم يبق فيه ابهام الذات (قوله والختار أن اسم الفاعل الموصوف لا يعمل) ضعف مشابهته للفعل لأن الموصوفية تقتضي شبهه بالفعل اذهي من خصائص الاسم (قوله ورضوانا بزعمهم) لأن المشركون يزعمون أن الحج يقر بهم الى الله (قوله وعلى هذا فالآية منسوخة) لأن مفهوم أمين البيت الحرام يتبعون على هذا التفسير ان المشركون اذا كانوا آمين البيت الحرام لا يتعرض لهم ولا يخفى أنه منسوخ بقوله تعالى واقتلوهم حيث وجدتموهم ويرد على المصنف أنه وإن لم ينسخ هذا الحكم لكن الآية مشتملة على أحكام كثيرة غير هذا الحكم فلا

استثناء وفيه تعسف والصيد يحتمل المصدر والمفعول (وانتم حرم) حال ما استكن في محلي والحرم جمع حرام وهو المحرم (ان الله يحكم ما يريد) من تحليل أو تحريم (يا أيها الذين آمنوا لاتحلوا شعائر الله) يعني مناسك الحج جمع شعيرة وهي اسم مأشعر أى جعل شعرا اسمي به أعمال الحج وموافقه لانها علامات الحج وأعلام النفس وقيل دين الله لقوله سبحانه وتعالى ومن يعظم شعائر الله أى دينه وقيل فرائضه التي حدها لعباده (ولا اشهر الحرام) بالقتال فيه أو بالنسيء (ولا الهدى) مأهذى الى الكعبة جمع هدية كجدي في جمع جذية السرج (ولا القلائد) أى ذوات القلائد من الهدى وعطفها على الهدى للاختصاص فانها ما أشرف الهدى أو القلائد أنفسها وانتهى عن احلالها بما علة في النهي عن التعرض للهدى ونظيره قوله تعالى ولا يبدن زينتهم والقلائد جمع قلادة وهي ما قد به الهدى من نعل أو لواء شجر أو غيرها ليعلم به أنه هدى فلا يتعرض له (ولا آمين البيت الحرام) قاصدين لزيارته (يتبعون فضلا من ربهم ورضوانا) أن يتبعهم ورضى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكن في آمين ويستصفه لانه عامل والختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل وفائدته استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه على المانع له وقيل معناه يتبعون من الله رزقا بالتجارة ورضوانا بزعمهم اذ روى ان الآية نزات عام القضية في حجاج اليمامة لمسلم المسمون أن يتعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الخطيب من شرح بن ضبيعة وكان قد استاق سرح المدبسة وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ يتبعون على خطاب المؤمنين (واذا حللتم فاصطادوا) اذن في الاصطياد بعد زوال الاحرام ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الأمر دلالة الامر الآتي بعد الحظر على الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة هزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا وقرئ احللتم يقال حل المحرم وأحل (ولا يجرمكم) لا يحللكم أو لا يكسبكم (شأن قوم) شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر أضيف الى المفعول أو الفاعل وقرأ ابن عامر واسمعيل عن نافع وابن عباس عن عاصم بسكون النون وهو أيضا مصدر كيان أو نعت بمعنى بغض قوم وفعلان في النعت أكثر كعطشان وسكران (أن صدوكم عن المسجد الحرام) لان صدوكم عنه عام الحديبية وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يجرمكم (أن تعبدوا) بالانتقام وهو ثاني مفعولي يجرمكم فانه يعدى الى واحد وإلى اثنين ككسب ومن قرأ يجرمكم بضم الباء جعله منقولا من المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) للتشفي والانتقام (واقول الله ان الله شديد العقاب) فاتقاهم أشد (حرمت عليكم الميتة) بيان ما يشي عليكم والميتة ما فارقه الروح من غير تذكية (والدم) أى الدم المسفوح لقوله تعالى أو دم مسفوحا وكان أهل الجاهلية يصبونه في الامعاء ويشونها (ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) أى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه

يلزم نسخ الآية الآن إن أراد نسخ بعض ما فيها (قوله ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا) اذ من المعلوم أن ليس والمنسوخة

المقصود ههنا من الامر ايجاب الصيد والاستحبابه لأن الأمر ههنا لازلة الحرمة فيدل على الاباحة بخلاف الصور الأخرى اذ يمكن أن يكون في بعضها ما يناسب الإيجاب والاستحباب (قوله لانه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يجرمكم) صريح في أن جزاء الشرط لا يتقدم عليه اذ لو كان جائز التقدم لكان تقدير الجزاء لغوا

(قوله وهو بدل على ان جوارح الصيد الخ) هذا شامل للطيور كالصقر والبازي اذا اصطادت لأنها داخله في جوارح الصيد (قوله الا ما أدركتم ذك كانه وفيه حياة مستقرة) فسرها بان لا يصير الحيوان الى حركة الذبوح فيفيد ان كلا ما ذكر اذا صار الى حركة الذبوح يكون حراما (قوله من ذلك) أي بما ذكر من المنخقة (قوله وقيل الاستثناء مخصوص) يعني أن الجمهور على ان الاستثناء متعاقب بكل من المذكورات فقوله من ذلك إشارة الى جميع ما ذكر من قوله والمنخقة الخ وقال بعضهم ان الاستثناء مخصوص بما كل السبع (قوله مسمى على الأصنام) أي مذكور على وجه تعظيم الأصنام بان يقال اذبح هذه الغنم مثلا باسم اللات وقال العلامة النيسابوري بأن ذبح على اعتقاد تعظيم الصنم ويحتمل أن يكون الذبح للأصنام واقعا عليها (قوله والنصب واحد الانصاب) فيكون مفردا ولذا ذكر بعد ذلك وقيل جمع (قوله لأنه دخول في علم الغيب) فيه أنه يحتمل انهم كانوا يجعلونه موجبا للظن ولا يزعمون العلم الا اذا ثبت انهم كانوا يزعمونه وقال العلامة النيسابوري قال الواحدى (١٣٥) انما حرر لأنه طلب معرفة الغيب وأنه

مختص بالله تعالى وضعف بان طلب الظن بالامارات المتعارفة غير منهى عنه كالقائل وكما يدعيه أصحاب الفرسات ولذا قال أي النيسابوري كونه فيسقا بمعنى الميسر ظاهر وأما بمعنى طاب الخير والشر فوجه انهم كانوا يعتقدون ان ما خرج من الامر والنهي فهو بارشاد الاصنام واعانتها فلذلك كان فيسقا وهو ايضا موقوف على ثبوت ما ذكره والأسلم أن يكون إشارة الى الميسر والى تناول ما حرر عليهم (قوله ان أر يدبرني) أي ان أراد المستقسم الله بقوله هذا عطف على قوله دخول

(والمنخقة) أي التي ماتت بالخنق (والموقودة) المضروبة بنحو خشب أو حجر حتى تموت من وقدها اذا ضربت به (والمتردية) التي تردت من عل أو في بثرقات (والطليحة) التي تطلقها أخرى فانت بالنطح والتأء فيها للنقل (وما كل السبع) وما كل منه السبع فانت وهو يدل على أن جوارح الصيد اذا كانت مما اصطادته لم تحل (الاما ذكيتم) الاما أدركتم ذك كانه وفيه حياة مستقرة من ذلك وقيل الاستثناء مخصوص بما كل السبع والدلالة في الشرع لقطع الخلقوم والمرىء بمحدد (وما ذبح على النصب) النصب واحد الانصاب وهي أعمار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة وقيل هي الاصنام وعلى معنى اللام أو على أصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الاصنام وقيل هو جمع الواحد نصاب (وأن تستقسموا بالازلام) أي ورحم عليكم الاستقسام بالازلام وذلك أنهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة أقدماء مكتوب على أحدها أمر في ربي وعلى الآخر نهى في ربي والثالث غفل فان خرج الأمر مضوا على ذلك وان خرج النهى تجنبوا عنه وان خرج الغفل أجالوها ثانيا فغنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصاب المعلومه وواحد الازلام زلم كجمل زلم كضرد (ذلك فسق) إشارة الى الاستقسام وكونه فيسقا لأنه دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد أن ذلك طريق اليه واقتراء على الله سبحانه وتعالى ان أر يدبرني بالله وجهه والوشرك ان أر يدبه الصنم والميسر المحرم أوالى تناول ما حرر عليهم (اليوم) لم يدبه يوما بعينه وانما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به من الزمته الآتية وقيل أراد يوم زوطا وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع (بئس الدين كفروا من دينكم) أي من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الحباث وغيرها ومن أن يغلبوكم عليه (فلا تخشوهم) أن يظهروا عليكم (واخشون) وأخلصوا الخشية (اليوم) أكملت لكم دينكم بالنصر والاطهار على الاديان كلها والتبصيص على قواعد العقائد والتوقيف على

في علم الغيب فكانه قال وكون الاستقسام فيسقا لأنه دخول في علم الغيب الخ أي ان كان المراد به المعنى الأول ولأنه ليس المحرم ان كان المراد المعنى الثاني وقوله أوالى تناول ما حرر عليهم عطف على قوله الى الاستقسام (قوله وأخلصوا الخشية) بدل على النهي من الخشية من غير الله تعالى مطلقا وفيه ان بأس الذين كفروا ومن الدين القويم لا يستلزم عدم خشية المؤمنين مطلقا انما يستلزم عدم خشية المؤمنين من غلبة الكفار على دينهم مع ان الفناء في فلا تخشوهم تدل على الاستلزام المذكور وان أر يدب النهي عن الخشية من غيره تعالى اذ ليس لغيره تعالى تأثيرا صلا فيه انه لا دخل لذلك في بأس الذين كفروا ومن دين المؤمنين والجواب ان المراد واخشون في أمر دينكم أي لا تخشوهم في أن يصيروا سببا للتغيير دينكم لا تعالى حكيم بأس الكافرين ولكن واخشون في أمر الدين فاني قادر على تقليب فاز بكم وجعلكم مرتدين (قوله على قواعد العقائد) هي أصول الاعتقادات والمراد بأصول الشرائع والقواعد التي تستلزمها الاحكام والمراد بقوانين الاجتهاد ما يجب أن يراعى فيه وهذا جواب عن دليل نفاة القياس فانهم تمسكوا على ابطاله بان الدين كل في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان القياس جائزا بعده كان ذلك القياس لا بد أن يكون لاظهار حكمه لم يكن معلوما فكان القياس

موجباً لكمال الدين فلم يكن كما ملأ في ذلك الزمان والجواب عنه ما ذكر وهو ان المراد بالكمال الدين تحقيق قواعد العقائد وتبيين قواعد الاجتهاد وهذا لا ينافي وقوع الاجتهاد وتخريج الاحكام بعده (قوله بالهداية والتوفيق) لك أن تقول الهداية والتوفيق كانا حاصلين قبل ذلك اليوم وكذا ما ذكر سابقاً من التنصيص على قواعد العقائد والتوفيق المذكور والجواب ان المراد بكمال الهداية والتوفيق وكذا المراد بكمال التنصيص (قوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً) فيه ان ظاهره انه معطوف على قوله تعالى أ كملت لكم دينكم فيكون المعنى اليوم رضيت لكم الاسلام ديناً ويتوجه حينئذ انه لفائدة هذا التنصيص اذ هو تعالى راض بكون الاسلام لهم ديناً من أول الامر والجواب ان المراد بالرضى حكمه تعالى باختيار الاسلام لكم حكماً ابدياً لا يفسخ وكان هذا في ذلك اليوم (قوله بان يأكلها تلذذاً) يفهم منه انا اذ كل المضطربة الميتة للتلذذ لا لاسد الرمي كان حراماً عليه الا أن يله له ان يتصور فتأمل (قوله أو مجاوزاً حد الرخصة) لك أن تقول الاضرار (١٣٦) لا يجامع تجاوز حد الرخصة لان المضطر مأذون في الاكل حتى يزول الاضرار الا أن يقال ذلك

أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية والتوفيق أو بكمال الدين أو بفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام ديناً) اخترته لكم ديناً من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير (فن اضطر) متصل بذكر المحرمات وما يمتنع مما يعارض ما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضي والمعنى فن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات (في منجصة) جماعة (غير متجانف لاثم) غير مائل ولم منحرف اليه بان يأكلها تلذذاً أو مجاوزاً حد الرخصة كقوله غير باع ولا عاد (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به بأكله (يسئلكم ماذا أحل لهم) لما تضمن السؤال معنى القول أو دفع على الجملة وقد سبق الكلام في ماذا وأما قال لهم ولم يقل لتأكل الحسكية لان يسئلكم بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ في أمثاله والمسؤل ما أحل لهم من المطاعم كأنهم لما تلى عليهم ما حرم عليهم سألوا عما أحل لهم (قل أحل لكم الطيبات) ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستحبات العرب أو ما لم يبدل نص ولا قياس على حرمة (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات ان جعلت مأموصلة على تقدير وصيدها علمتم وجلة شرطية ان جعلت شرطاً وجوابها فكلوا والجوارح كواسب الصيد على أهلها من سباع ذوات الاربع والطيور (مكبلين) معلمين اياه الصيد والمكبل مؤدب الجوارح ومضر بها بالصيد مشتق من المكبل لان التأديب يكون أكثر فيه وأثر أولان كل سبع يسمى كلباً لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلباً من كلابك واتصاه على الحال من علمته وفائدتها المبالغة في التعليم (تعلمونهن) حال ثانية أو استئناف (بما علمكم الله) من الخيل وطرق التأديب فان العلم بها الهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه سبحانه وتعالى أو بما علمكم الله أن تعاموه من اتباع الصيد بالرسالة صاحبه وأن ينزح بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه (فكلوا مما أمسكن عليكم)

للتأكييد (قوله كقوله غير باع ولا عاد) يظهر منه ان المراد من الباغي من يأكلها تلذذاً ومن العادي من جاوز حد الرخصة لكنه فسر في سورة البقرة الباغي بالمستأثر على مضطر آخر (قوله لان يسئلكم بلفظ الغيبة) فالتساؤل ان يقول يقال لهم بضمير الغائب ولو كان مكان يسئلكم تسألون بلفظ الخطاب لكان المناسب لكم لاهم (قوله لما تضمن السؤال معنى القول أو دفع على الجملة) لا حاجة الى التضمن المذكور بل السؤال اذا كان عن حكم لا يتعلق بالاجابة (قوله أو ما لم يبدل نص ولا قياس

على حرمة) عطف على قوله ما لا تستخبه الطباع السليمة فان قيل خرج عنه ما يدل الاجماع على حرمة قلنا وهو الاجماع لا بد له من وجود نص وجده العلماء المجمعون وان كان غير ظاهر علينا كما ذكر في الاصول فهو داخل في القسم الاول (قوله مشتق من الكلب لان التأديب الخ) يعني لما كان المراد من المكبل معلم الجوارح ومؤدبها هو أعلم من أن يكون مؤدباً بالكل ولغيره فلم اشتق له اسم من الكلب فأجاب بجوابين أحدهما ان التأديب للكل أكثر وأثر الثاني ان الكلب شامل لجميع أنواع السباع ومنها جوارح الطيور كما سيأتي في كلام المصنف (قوله سلط عليه كلباً من كلابك) لا بد من ايراد زيادة واردة في الحديث ذكرها صاحب الكشف وهي فأكله الاساذ به الزيادة يعلم مقصوده وهو ان الكلب شامل لكل سبع (قوله وفائدتها المبالغة) هذه المبالغة اما المبالغة في صيغة التفضيل واما بدكر التكميل بعد ذكر تعليم الجوارح (قوله أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه) أي لما كان العقل الذي هو الكاسب نعمة من الله تعالى لانه موجود العقل فكان ما تعلمون بما علمكم الله أي من الاشياء التي يكون الباري سبب العلم بها وهذا اكتشاف اذهنا العلم بما يحض الالهام أو بسبب العقل الذي هو منحة منه تعالى

(قوله بما جل ودق) أى بالامر الظاهر والامر الخفى أو بالامر العظيم والصغير (قوله اليوم أحل لكم الطيبات) فان قيل الطيبات قبل هذا اليوم كانت حلالا قلنا المراد من اليوم ليس يوم ما يعينه بل المراد منه الزمان الحاضر وما يداينيه من الازمنة الماضية والآتية ومن هذا يظهر ان تفسير اليوم بالزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآتية كإفعله انصف سابقا ليس كما ينبغي بل يجب ان يجعل شاملا للازمنة الماضية كإفعله صاحب الكشف ثم ان الاول أن يقال ان إعادة هذا الحكم لان يعلم صر بحبقاء هذا الحكم عند اكمال هذا الدين للاهتمام بشأنه (قوله وتقييد الحل بآياتها الخ) مفهوم هذا الكلام تقييد أصل الحل بالابتداء لانه الحث على الاول الآن يقال يعلم من النصوص الاخر انه ليس الابتداء شرطاً في جواز الوطء فالقوله وم غير (١٣٧) معتبر ههنا ومعنى الكلام حينئذ والمحصلات حل لكم اذا

وهو ما لم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وان أكل منه فلا تأكل انما أمسك على نفسه وباليه ذهب أكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك في سباع الطير لان تأديها الى هذا الحد معتذر وقال آخرون لا يشترط مطلقا (واذكر واسم الله عليه) الضمير لماعلمته والمعنى سموا عليه عند ارساله أولا أمسكن بمعنى سموا عليه اذا أدركتم ذكاته (واقفوا الله) في محرماته (ان الله سريع الحساب) فيؤاخذكم بما جل ودق (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) يتناول النباغ وغيرها ويم الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى نفي تغلب وقال يسوعا على النصرانية ولم يأخذ وامنها الا شرب الخمر والبلحوق بهم المجوس في ذلك وان ألقوا بهم في التفرير على الجزية لقوله عليه الصلاة والسلام سنوهم سنة أهل الكتاب غيرنا حتى نسأهم ولا على ذبايحهم (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم أن تطعموهم وتبيعهو منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك (والمحسسات من المؤمنات) أى الحرائر أو العناث وتخصيهم بعث على ما هو الاول (والمحسسات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) وان كن حر بيات وقال ابن عباس لا تحل الحر بيات (اذا أتيتموهن أجورهن) فهو رهن وتقييد الحل بآياتها لتأكيده وجوبها والحث على ما هو الاول وقيل المراد بآياتها التزامها (محصنين) أعفاء بالنكاح (غير مسافحين) غير مجاهرين بالزنا (ولا متخذين أخدام) مسيرين به والخدم الصديق يقع على الذكر والانثى (ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يريد بالايمن شرائع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) أى اذا ردمتم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها للايجاز والتنبية على أن من أراد العبادة ينبغي أن يبادر اليها بحيث لا ينفلك الفعل عن الارادة واذا قصدتم الصلاة لان التوجه الى الشيء والقيام اليه قصد له وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة وان لم يكن محدثا والاجماع على خلافه لما روى أنه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر رضى الله تعالى عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمدا فاعتته فقيل مطاى أر بدبه التقييد والمعنى اذا قمتم الى الصلاة محدثين وقيل الامر فيه للنسب وقيل كان ذلك أول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه الصلاة والسلام المائدة

والمحسسات حل لكم اذا أتيتموهن أجورهن وكذا الذالمات توهن لكن ذكر الاول وترك الثاني للاهتمام بالاول (قوله تعالى محصنين غير مسافحين) فيه تأكيد بالاهتمام بالاحسان اذهو معلوم من قوله تعالى محصنين (قوله اذا أردتم القيام الى الصلاة) تندية القيام بالى يدل على ان القيام الى الصلاة التوجه اليها وحينئذ يلزم استدراك في الكلام لان التوجه الى الصلاة هو قصد لها وارايتها فيكون معنى أردتم القيام الى الصلاة أردتم القصد والتوجه اليها ولا يخفى انه يكفي أن يقال اذا توجهتم الى الصلاة واذا أردتموها يؤيد ذلك ما سيجيء من انه يحتمل أن يكون المعنى اذا قصدتم الصلاة والجواب أن يقال المراد من القيام

(١٨ - (بيضاضى) - ثانياً) الى الصلاة الاشتغال بها وفيه ما فيه والاولى أن يقال المعنى اذا توجهتم الى الصلاة وهو قرب عما ذكره ثانياً (قوله لان التوجه الى الشيء الخ) فيه انه ان أراد أن التوجه الى الشيء والقيام له قصد حقيقة فليس كذلك لان القيام الى الشيء ليس قصده حقيقة بل مستلزم له وان أراد انهما مستلزمان له ففيه ان التوجه الى الشيء قصده حقيقة لاستلزاما له (قوله وقيل الامر فيه للنسب) قال صاحب الكشف يحتمل أن يكون الامر للوجوب فيكون الخداب للحدثين خاصة وأن يكون للنسب وفي كلامهما نظر اذ لوجه لكون الامر للنسب والالزام خروج الحديث عن هذا الحكم مع ان المقصود بالذات حكمه فالوجه هو الاول (قوله وهو ضعيف الخ) فيه ان المصنف قال في تفسير قوله تعالى ولا اشهر الحرام ان المراد لقتال فيه وهو صرح في سورة التوبة بان الجهور على ان حرمة القاتلة في الأشهر الحرم منسوخة

(قوله لان مطلق اليد يشمل عليها) قال المحققون من الفقهاء ان اسم اليد عند الجمهور موضوع للعض من الاصبع الى المنكب وجعل المحققون الى في هذا الكلام غاية للترك والمعنى اتركوا منها الى المرفق والغاية لا تدخل في ذى الغاية على المشهور فلا يدخل المرفق في المترك وهذا الوجه أولى من الوجه الذى ذكرها المصنف اما الوجه الاول فقد قدح فيه واما الثانى فلانه خلاف الجمهور واما الثالث فلان لا يلزم غسل المرافق احتياطاً بخلاف الاول فان وجوب غسلها مفهوم الكلام (قوله احتياطاً) أى لما احتمل دخول المرافق في وجوب الغسل حكم بوجوب غسلها لتيقن الخروج عن العهدة (قوله لاسكن لما لم تميز الغاية عن ذى الغاية الخ) لان المرفق مفصل الذراع والعضد ولم يميز في الحسن عن الذراع (قوله احتياطاً) أى لما لم تميز اليد عن المرفق حكم بوجوب غسل المرفق لتيقن غسل اليد (قوله بخلاف ما لو قيل مسحوا رؤسكم) فعلى هذا اذا كانت الباء زائدة كما اختاره المصنف كان في حكم وامسحوا رؤسكم فيقتضى الاستيعاب لان الحرف الزائدة يقتضى تأكيده ما دخل عليه فيفيد تأكيده مسح جميع الرأس فان قيل ان الباء وان كانت زائدة فهى تقييد للتبعض قلنا نعم يبق

(١٣٨)

فتأمل (قوله أخذ باليقين) من آخر القرآن نزولاً فاحلوا حلها وحرموا حرامها (فاغسلوا وجوهكم) أمروا الماء عليها ولا حاجة الى ذلك خلافاً لما لك (وأيدكم الى المرافق) الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ويزدكم قوة ان قوتكم أو متعلقة بحذف تقديره وأيدكم مضافة الى المرافق ولو كان كذلك لم يبق معنى التحديد ولا ذكره من بدفائدة لان مطلق اليد يشمل عليها وقيل الى تقييد الغاية مطلقاً وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولم يكن في الآية وكانت الأبدى متناولة لها حكم بدخولها احتياطاً وقيل الى من حيث انها تقييد الغاية تقتضى خروجها والامتناع غاية لقوله تعالى فنظرة الى ميسرة وقوله تعالى ثم امسحوا الصام الى الليل اسكن لما لم تميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها احتياطاً (وامسحوا برؤسكم) الباء مزيدة وقيل للتبعض فإنه الفارق بين قولك مسحك المسح والتبديل وجهه أن يقال انها تدل على تضمين الفعل معنى الاصاق فكأنه قيل وأصاقوا المسح برؤسكم وذلك لا يقتضى الاستيعاب بخلاف ما لو قيل وامسحوا رؤسكم فإنه كقوله فاغسلوا وجوهكم واختلف العاماء في قدر الواجب فأوجب الشافعي رضى الله تعالى عنه أقل ما يقع عليه الاسم أخذ باليقين وأبو حنيفة رضى الله تعالى عنه مسح ربع الرأس لانه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصبته وهو قريب من ربع وما لك رضى الله تعالى عنه مسح كاهه أخذاً بالاحتياط (وأرجلكم الى السكعين) نصبه نافع وابن عامر وحفص والسكائي ويعقوب عطفاً على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول أكثر الأئمة والتحديد اذا مسح لم يجد وجوهه الباقيون على الجوار ونظيره كثير في القرآن والشعر كقوله تعالى عذاب يوم أليم وهو عذاب الجحيم والجرى في قراءة حجة والسكائي وقوله بجرى ضرب خرب وللنحلة باب في ذلك وفائدته التنبيه على

لان ما يثبت يقيناً وجوب مسح بعض الرأس فلا يثبت وجوب الزائد اذ لا دليل عليه (قوله أخذ بالاحتياط) أى لما احتمل ان يكون الواجب مسح كل الرأس حكم بوجوبه بالآخر وج عن العهدة بيقين (قوله ووجهه الخ) أى وجهه كونه للتبعض ما ذكر من أنه يدل على مطلق الاصاق فيشمل مسح البعض والكل لان الباء موضوعة للبعض (قوله لجره الباقيون على الجوار) ههنا الشكال وهو ان أرجلكم على هذه القراءة اما معطوف على رؤسكم أو على وجوهكم

وعلى الاول يلزم ان يكون الواجب المسح لا الغسل وعلى الثانى يلزم ان يكون هذا الجبر لاعامل له مع ان الاعراب لابد ان يكون له عامل وقد يقال ان الجر على الجوار لا اعراب ولا بناء فلاحاجة الى العامل واما قول صاحب الكشاف هو معطوف على المسح لا ليس مع ولكن لينبى على وجوب الاقتصاد ففيه انه اذا عطف على المسح يلزم وجوب مسحهما لا غسلهما وقد طولوا الكلام في هذا المقام الذى ظهر لى والله أعلم ان يقال ان ههنا حذف مضاف والتقدير عبد أرجلكم الى السكعين ويكون هذا التقدير مثل قوله تعالى والله يد الآخرة بجر الآخرة على تقدير والله يدع عرض الآخرة فيكون مبدأ أرجلكم منصوب معطوف على وجوهكم ولا حاجة الى القول بالجر على الجوار مع ان هذه المسئلة ما اختلف فيه النحاة فان قيل مثل هذا التقدير حيث لا تناس قلنا لا تناس ههنا لان قراءة النص بالدالة على وجوب الغسل فقراءة الجر يجب ان تطابق تلك القراءة وهذا يحصل بأن بقدر ما ذكرنا وقال العلامة الفتاوى اقرب ما قيل في غسل الرجل ان قراءة النص توجب الغسل لانه لا مجال للعطف على محل الجار والجر ورمع الالتباس فوجب حمل قراءة الجر عليه بطريق المشاكاة وألجى على الجوار لاتقاء الالتباس

انه

بضرب الغاية أو تقديره وامسحوا بأرجلكم مراداً به الغسل الشبيه بالمسح تنهياً على وجوب الاقتصار أو بالتزام الجمع بين الحقيقة والمجاز دفماً لاختلاف اقراءتين ولا يخفى ما في كل من الاحتمالات من التكلف (قوله وفي الفصل بينه الخ) إيراد المسح بين غسل الوجه واليد وبين غسل الرجل اشعاراً بوجوب رعاية الترتيب بين الامور والمذكورة اذ لو لم يكن الترتيب واجباً لكان الاولى ذكر غسل الاعضاء الثلاثة متصلة وافراده ذكر المسح وانما قال إيماء ولم يقل دلالة اذ كان يقول هذا يدل على حسن الترتيب وهو لا يدل على الوجوب (قوله وأرجلكم مغسولة) فان قيل يلزم عطف الاخبار على الانشاء لان هذه الجائز معطوفة على قوله تعالى فاغسلوا قلنا هذا الاخبار بمعنى الانشاء لان المقصود فاغسلوا أرجلكم لكنه ذكر بصيغة الاخبار للبالغة فكانه أمر محقق أخبر عنه (قوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) الباء ههنا زائدة كقوله (١٣٩) المصنف في تفسير قوله وامسحوا برؤوسكم

وحينئذ لا ينافي وجوب استيعاب الوجه واليدين (قوله ليظهركم بالتراب) لقائل ان يقول اذا كان التراب لا يرفع الحدث ولا يدفع الخبث عند الشافعية فاعني التطهير بالتراب نعم هذا التفسير مناسب ان ذهب الى ان التيمم رافع للحدث ولذا ذكر النيسابوري ان التراب يوجب التكدير فكيف يكون التراب منظفاً ومطهراً وقال اما الحرمين القول بكون التراب مطهراً قول ركيك ومنعه الامام أبو حامد امكن ما قاله مناف لماورد في صحيح البخاري من انه صلى الله عليه وسلم قال جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً الا ان يراد بالتطهير التطهير عن

أنه ينبغي ان يقتصد في صب الماء عليها ويغسل غسلًا يقرب من المسح وفي الفصل بينه وبين أخويه إيماء على وجوب الترتيب وقرى بالرفع على وأرجلكم مغسولة (وان كنتم جنباً فاطهروا) فاغسلوا (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) سبق تفسيره ولعل تذكره ليمتثل الكلام في بيان أنواع الطهارة (ما ير يد الله لي يجعل عليكم من حرج) أي ما ير يد الأمر بالطهارة للصلاة أو الأمر بالتيمم تضييقاً عليكم (ولكن ير يد إظهاركم) لينظفكم أوليظهركم عن الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب وأليظهركم بالتراب اذا أعوزكم التطهير بالماء ففعل ير يد في الموضوعين محذوف واللام للعلّة وقيل من يده والمعنى ما ير يد الله أن يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخس لكم في التيمم ولكن ير يد أن يظهركم وهو ضعيف لان أن لا تقدر بعد المزيادة (وليتم نعمته عليكم) ليتم بشرع ما هو مطهرة لبدانكم ومكفرة لذنوبكم نعمته عليكم في الدين أوليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه (لعلكم تشكرون) نعمته والآية مشتملة على سبعة أمور ركلمها مثني طهارة ان أصل و بدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وأن آتاهما مانع وجامد وموجبهما حدث أصغروا كبروا أن المبيح للعدول الى ليدل مرض أو سفر وأن الموعد عليهم ان يظهر الذنوب وانما النعمة (واذكروا نعمته الله عليكم) بالاسلام التذكركم بالمنعم وترغبكم في شكره (وميثاقه الذي واثقكم به اذ قاتم سمعنا وأطعنا) يعني الميثاق الذي أخذه على المسامين حين يابيههم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره أو ميثاق ليلة العقبة أوبيعة الرضوان (وايقوا الله) في انشاء نعمته ونقض ميثاقه (ان الله علم بذات الصدور) أي بخفياتها فيجازيكم عليها فضلاً عن جليات أعمالكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا قواً أميناً لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدوا) عداه بولي لتضمنه معنى الحل والمعنى لا يجرمنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فقتلوا عنهم بارئاً تكال ما يحل كئله وفذف وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشقياً بما في قلوبكم (اتدولوا هو أقرب للتقوى) أي العدل أقرب

الذنوب ولعل التيمم كذلك أو يكون المراد رفع مانع الصلاة بشرطه (قوله لان ان لا تقدر بعد المزيادة) هذا خلاف ما صرح به الرضى حيث قال الظاهر ان قدر ان بعد اللام الزائدة التي بعد فعل الامر والارادة نحو أمرت لاعدل و ير يد الله ليذهب عنكم (قوله أوليتم برخصه الخ) الحكم ان ثبت على خلاف الدليل فرخصة والافزجة (قوله سبعة) أحدها الطهارة الثانية الطهارة الأصلية الثالث غير المستوعب الرابع آلة الطهارة الخامس الموجب للطهارة السادس المبيح للعدول السابع الموعد وعليها (قوله أصل و بدل) الاصل الطهارة بالماء والبدل التيمم (قوله مستوعب وغير مستوعب الخ) فالمتوعب الغسل لا يندى مستوعب جميع البدن وغير المستوعب الوضوء وهو غسل ومسح والمحدود تطهير الوجه واليد والرجل وغير المحدود تطهير الرأس وان آتاهما مانع وجامد أي آلة الطهارة فالمائع الماء والجامد التراب (قوله ليد كرم المنعم الخ) فان الاثر يدل على المؤثر (قوله فضلاً عن جليات أعمالكم)

ذكر ذلك لبيان ربط هذه الجملة بسبق فان انشاء النعم وتنص الميثاق أمران قد يكونان خفيين وقد يكونان جليين (قوله وبين انه مقتضى الهوى) أى الجور مقتضى الهوى اذ تبين ان الجور مقتضى البغض (قوله وتكره هذا الحكم) الظاهر ان يقال المشار اليه هو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهادة الخ لانه ذكر هذا الحكم في سورة النساء (١٤٠)

للتقوى صرح لهم بالامر بالعدل وبين أنه يمكن من اتقوا بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى واذا كان هذا للعدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) فيجوز بكم به وتكره هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود ولما زاد الاهتمام بالعدل والمباينة في اطفاء نائرة الغيظ (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم) انما حذف ثانى مفعولى وعد استغناء بقوله لهم مغفرة فانه استئناف بيينه وقيل الجملة في موضع المفعول فان الوعد ضرب من القول وكأنه قال وعدهم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بايائنا أولئك أصحاب الجحيم) هذا من عاداته تعالى أن يتبع حال أحد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة رفيع من يدوعد المؤمنين وتطيب لقلوبهم (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم) روى أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنصبا به بعسفان قاموا الى الظاهر معا فاصالوا نديموا ألا كانوا أكبوا عليهم وهما أن يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله عليهم كيدهم بأن أنزل عليهم صلاة الخوف والآية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ما روى أنه عليه الصلاة والسلام أتى قريظة ومعه الخلفاء الأربعة يستقرضهم لدية مسامين قتلها عمر وبن أمية الضمرى يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه وهما بقتله فعمد عمر وبن جحاش الى رضى عظيمة يطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فاخبره فخرج وقيل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلا وعاق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاء أعراقي فسل سيفه فقال من يمنعك منى فقال الله فاسقطه جبريل من يده فاخذته الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك منى فقال لا أحد أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فنزلت (اذ هم قوم أن يسطوا اليكم بأيديهم) بالقتل والاهلاك يقال بسط عليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه (فكف أيديهم عنكم) منعها ان تمد اليكم ورد مضرتها عنكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قاله السكاكي لا يصل الخبير ودفع الشر (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) شاهدا من كل سبط ينقب عن أحوال قومه وينتقب عنها أو كفيلا يكفل عليهم بالوفاء بما أمر به روى أن بني اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقر وأبصر أمرهم الله سبحانه وتعالى بالمسير الى أريحا من أرض الشام وكان يسكبها الجبابرة الكنعانيون وقال انى كتبته لكم دارا وقرارا فاسترجعوا اليها وجاهدوا من فيها فأتى ناصرهم وأمر موسى عليه الصلاة والسلام أن يأخذ من كل سبط كفيلا عليهم بالوفاء بما أمر به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فمادنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون الاخبار ونهاهم أن يحددوا قومهم فرأوا أجراما عظيمة ولبسا شديدا فهابوا ورجعوا وحدوا قومهم ونكثوا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم ابن يوسف (وقال الله انى معكم) بالنصرة (لئن أقمت الصلاة وآتيت الزكاة وآمنت برسلى

في قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولوعلى أنفسكم وقوله ان الاولى نزلت في المشركين معناه ان ما في سورة النساء نزلت فيهم أى في العدل معهم والثانية نزلت في بيان العدل مع اليهود والقرينة على ذلك انه لما كان آباء بعض المؤمنين وأقاربهم كانوا مشركين أمر المؤمنين برعاية العدل معهم ولما كان بعد هذه الآية التي في المائدة حكاية اليهود ناسب ان تكون الآية لبيان حال اليهود (قوله وكأنه قال وعدهم) هذا القول الاول أولى لان الوعد بالقول ليس مقصودا بذاته بل المقصود نفس القول وان كان الوعد بالقول من القائل الصادق يقينا في حكم القول (قوله وقيل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلا وعاق سلاحه) هذا لا يناسب ذكر القوم في الآية اذ الهام شخص واحد الا اذا قيل بتقدير مضاف وهو البعض أو يقال ان القوم أرسلوا ذلك الواحد بسط يده

فنسب الفعل الى مجموع القوم توسعا (قوله وآمنت برسلى) ان قيل لم آخر ذكر الايمان بالرسول عن وعز وعزمهم الصلاة والزكاة قلنا الله رعايته لا يدرك من أحوال المؤمن فان ما يدرك من حال المؤمن أولا الاعمال ثم يستدل به على الايمان وأشرف الاعمال التي تدرك في العموم الصلاة والزكاة

(قوله وأصله الذب) أى المنع فإن من نصر آخر وقواه ذب عنه (قوله بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن الخ) عرض الشبهة بعد الميثاق المذكور يمكن أيضا لأنه أبعد من عروضها قبله وقال النيسابورى ان الضلال بعد الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم أشبع فلناخص بالذكر (قوله استئناف ابيان قسوة قلوبهم) فكان التحريف والنسيان دليلين على قسوة قلوبهم وان كانت القسوة سببا فى الواقع (قوله اذلا ضمير فيه) أى لا ضمير فى بحر فون الذى (١٤١) هو الجلة الحالية يرجع الى صاحب الحال الذى هو القلوب (قوله

والمنع ان الخيانة والغدر من عاداتهم وعادة أسلافهم) فيه ان كون الغدر من عادة أسلافهم غير داخل فى السلام وانما هو معلوم من غير هذا الموضع فلا يلائم قوله والمعنى الخوانما معناه انك تطلع فى كل وقت على خائنة ممن وجد منهم فى زمانك ويمكن ان يقال غرضه ان المقصود انك تطلع على خائنة منهم فى كل زمان وهو يدل على ان أسلافهم كانوا خائنين فى كل زمان لان الولد سرأبيه أو تعلم من كلامهم ان أسلافهم كانوا كذلك لانهم ينسبون ما فعلوا اليهم (قوله وقيل تقديره ومن الذين الخ) قرينة هذا التقدير قوله تعالى ميثاقهم اذلو لم يقتصر ذلك لسان الظاهر ان يقال ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا الميثاق فان قيل فما وجه هذا الضمير على تقدير عدم التقدير قلنا تأكىد نسبة الميثاق اليهم (قوله من غرى

وعزتهم وهم) أى نصرتهم وهم وقويتهم وأصله الذب ومنه التعزير (وأقرضتم الله قرضا حسنا) بالانفاق فى سبيل الخير وقرضا يحتمل المصدر والمفعول (لا تكفرن عنكم سياكم) جواب القسم المدلول عليه باللام فى لئن ساد مسد جواب الشرط (ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فن كفر بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم (منكم فقد ضل سواء السبيل) ضلالا لا شبهة فيه ولا عذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن أن يكون له شبهة ويتوهم له معذرة (فإننا قطعهم ميثاقهم لعناهم) طردناهم من رحمتنا أو مستخناهم أو ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) لانفعل عن الآيات والتذویر وأجزءه والكسائي قسوة وهى امامبالغة قاسية أو بمعنى رديئة من قولهم درهم قسى اذا كان مغشوشا وهو أيضا من القسوة فان المغشوش فيه ييس وصلاية وقرى قسية بانباع القاف للسين (يخرفون الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة أشد من تغيير كلام الله سبحانه وتعالى والافتراء عليه ويجوز أن يكون حالا من مفعول لعناهم لامن القلوب اذلا ضمير له فيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا (وأفيا) بما ذكرناه من التوراة أو من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما أنزل عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فزالت تشويه أشياء منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) خيانة منهم وأفرقة خائنة وأخائن والتاء للمبالغة والمعنى أن الخيانة والغدر من عاداتهم وعادة أسلافهم لاتزال ترى ذلك منهم (الاقليات منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل استثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية (فأعف عنهم واصفح) ان تابوا وآمنوا وأعطاهم والتمزوا الجزية وقيل مطلق نسخ باية السيف (ان الله يحب المحسنين) لتعليل للامس بالصفح وحث عليه وتنبيه على أن العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) أى وأخذنا من النصارى ميثاقهم كما أخذنا من قبلهم وقيل تقديره ومن الذين قالوا انا نصارى قوم أخذنا وانما قال قالوا انا نصارى ليدل على انهم سمو أنفسهم بذلك ادعاء لتصرة الله سبحانه وتعالى (فنسوا حظا مما ذكرنا به فأغربنا) فالزمنا من غرى بالشئ اذا صق به (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بين فرق النصارى وهم نسطورية يعقوبية وملكية أو بينهم وبين اليهود (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) بالجزاء والعقاب (يا أهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى ووجد الكتاب لانه لا مجلس (قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم فى التوراة وبشارة عيسى عليه الصلاة والسلام باجد صلى الله عليه وسلم فى الانجيل (ويعفون كثير) مما تخفونه لا يخبر به اذا لم يضطر اليه أمر ديني أو عن كثير منكم فلا يؤاخذهم بجرمه (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين)

بالشئ اذا صق به) فتكون العداوة والبغضاء ياصقان بهم لا ينفك ان عنهم (قوله وهم نسطورية بالخ) النسطورية الذين قالوا بان أقوم العلم اتخذ بجسد المسيح بطريق الاشراق كائن شرق الشمس من كوة على بلور ويعقوبية هم الفاتون بان الاقنوم المذكور واتخذ بجسد المسيح بان صار لحما واما الملكية هم الذين قالوا بنقل اقنوم العلم الى جسد المسيح فامتزج بناسوته امتزاج الخمر بالماء (قوله قد جاءكم من الله الخ) هذا تأكىد لقوله تعالى قد جاءكم رسولنا الخ لان مجيء النور والكتاب يؤكده مجيء الرسول

للتبيين ولذا لم يقع العطف بينهما (قوله لان المراد بهما واحد) الواحد الاول على تقدير ان يكون النور هو الكتاب المبين والثاني على تقدير ان يكون النور محمد صلى الله عليه وسلم ومراده انه على هذا التقدير المراد بالضمير النور والكتاب فهو معنى واحد اللفظ للاشعار بانهما في حكم أمر واحد لان من اتبع أحدهما لا بد ان يكون متبعاً للآخر (قوله وقيل لم يصرح به واحد منهم ولكن لما زعموا الخ) يرد أن القرآن صرح بكفرهم مع انه على هذا التقدير لا يلزم كفرهم فان القول بما يستلزم الكفر غير الكفر كما قالوا ان الالتزام غير الالتزام وتوضيحه ان صاحب المواقف بعساذكر انه لا يكفر أحد من أهل القبلة نقل ان المعتزلة كفت في أمرو وكذا المعتزلة كفرو أهل السنة ثم قال ما حاصله ان جميع ما ذكره القول بما يستلزم الكفر ولا يلزم الكفر منه لان الالتزام غير الالتزام والجواب انه ان سلم أنهم لم يصرحوا بما ذكره كراكن حكم قولهم المذكور حكم صريح الالتزام اذ من البين الذي في غاية الظهور ان القول المذكور مستلزم لما ذكره بخلاف الاقوال من أهل القبلة فان استلزامها للكفر ليس بذلك الظهور فلذا لم تكفر وهما نظار وهوان زعمهم ان فيه أى في المسيح لاهوتا يمكن (١٦٢) أن يكون المراد ان اللاهوت ظهر فيه ظهور تاما وهذا لا يستلزم الكفر وان

لاله الا واحد لم يلزم منه أن يكون المسيح هو الله بل يلزم ان يكون الله موجودا فيه (قوله وتقريره ان المسيح مقدور الخ) المراد بالمقدور ما يكون وجوده بالقدرة وبالقهور وما يكون تحت حكم الباري واثبات الحكمين ظاهر أما الاول فيجحدونه وأما الثاني فيالقياس الى جميع أمثاله وأما الثالث فلان ما هو حادث لا بد ان يكون قابلاً للقضاء (قوله ازا حتما) عرض لهم من الشبهة في أمره يفهم من تفسيره ان الشبهة التي توجب اعتقاد كون المسيح هو الله كونه مخلوقا من غير أب لان

يعنى القرآن فانه الكاشف لطامات الشك والاضلال والكتاب الواضح العجاز وقيل يريد بالنور محمد صلى الله عليه وسلم (يهدى به الله) وحده الضمير لان المراد بهما واحد وانما كواحد في الحكم (من اتبع رضوانه) من اتبع رضاه باليمان منهم (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب أو سبل الله (ويخرجهم من الظلمات الى النور) من أنواع الكفر الى الاسلام (بأذنه) بإرادته أو توفيقه (ويهديهم الى صراط مستقيم) طريق هو أقرب الطرق الى الله سبحانه وتعالى ومؤد الى المحلة (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) هم الذين قالوا بالاتحاد منهم وقيل لم يصرح به أحد منهم ولكن لما زعموا أن فيه لاهوتا وقالوا لاله الا واحد لزمهم أن يكون هو المسيح فاسبب الهم لازم قولهم توضيح حالهم وتفضيحه لمتقدمهم (قل فلن يملك من الله شيئا) فمن يمنع من قدرته وأرادته شيئا (ان أراد أن يهلك المسيح) عيسى (ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا) احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مفعول قابل للقضاء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالهية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير) ازا حة لمعارض لهم من الشبهة في أمره والمعنى انه سبحانه وتعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير أصل كما خلق السموات والارض ومن أصل نكاح ما بينهما فينشئ من أصل ليس من جنسه كادم وكثير من الحيوانات ومن أصل يحاكيه اما من ذكر وحده كما خلق حواء أو من أنثى وحدها كعيسى أو منهما كسائر الناس (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أشياع ابنه عزير والمسيح كما قيل لأشيع ابن الزبير الخبيثون والمقر بون عدة قرب الاولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك من زيد بيان في سورة آل عمران (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) أى فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم

المذكور هو ذلك لكن بطلانها في غاية الظهور اذ كونه غير مخلوق من أب لا يصلح أن يتوهم منه ما ذكرتم كونه مصدرا للاحياء مثلا يصلح أن يكون منشأ لافعال الجاهلين (قوله كما قيل لأشيع ابن الزبير الخبيثون) الخبيث بضم الخاء المحجمة تصغير الخب اسم لابن عبدالله بن الزبير واذا جاز جمع اسم الابن واطلاقه على أشياع الابن أولى وفيه نظر اذ الابن نفسه داخل في الاول دون الثاني وقال العلامة اتفقنا في وجه التمثيل فلما جاز جمع خبيث لايه وأشيع ابنه فالقول أن يجوز جمع ابن الله لابن وأشيعه أقول فيه أيضا نظر لان المراد من أبناء الله على ما فسر صاحب الكشف وتبعه المصنف أشياع الابن فلا يدخل فيه الابن بقوله فالقول الخ غير مناسب للمقام (قوله وقد سبق لنحو ذلك من زيد بيان في سورة آل عمران) انما قال لنحو ذلك لانه لم يذكر ذلك بعينه في السورة المذكورة لئلا يظن كونه محبين لله وغلوهم في أمر عيسى (قوله فان من كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه) أى من كان حبيب الله تعالى لا يفعل شيئا يوجب أن يكون سببا لان يعذبه الله وفيه ان الاحياء هم المحبوبون فالأنسب أن يقال ان المحب لا يعذب المحبوب بهذه الانواع المذكورة (قوله وقد عذبكم

في الدنيا بالقتل والامر بالمسخ) وقال العلامة النيسابوري يمكن المعارضة بوقعة أحد و بقتل أحباء الله كالحسن والحسين رضي الله عنهما وأوجب بان المعارضة بوقعة أحد ساقطة لانهم وان ادعوا أنهم الاحباء لكن مادعوا انهم الابناء أقول لو عورض بقتل الانبياء لكان أولى والاولى الاكتفاء من هذه الثلاثة بالمسخ فان يدية العقل حاكمة بان المسخ على صورة حيوان خسيس لا تعرض لأحباء الله بخلاف القتل والامر فانهم اعرضوا لاجيائه (قوله بل أتم بشر من خلق) فان قيل هذا لا يناسب ما مضى به قوله نحن أبناء الله وأحباؤه لان كونهم أشباع ابن الله يناقض البشرية فلنا المقصود من هذا القول انهم من جنس البشر يعذبهم الله لو يشاء كسائر البشر فقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه يدل على ان غرضهم انهم ليسوا بمن يعاملهم الله كسائر البشر ويحكم فيهم بما يحكم فيهم واليه أشار المصنف بقوله إمامكم معاملة النياس (قوله أي جاءكم على حين فتور) (٤٣) فتكون على معنى في كما في قوله تعالى على

مالك سليمان (قوله أي لا تعتذروا فقد جاءكم) فتكون الفاء لسببية ما بعدها لما قبلها فان انتهى عن الاعتذار بسبب مجيء البشير والذير ويسمى مثل هذه الفاء فصيحة لانه يفصح عن المخوف بحيث لو ذكر لم يكن له ذلك الحسن (قوله وكانوا أحوج ما يكون اليه) أي كانوا في وقتهم وأحوج أوقات كونهم أي وجودهم اليه أي البعث (قوله ذجعل فيكم أنبياء) ان حل التركيب على المعنى الحقيقي فكثرة الانبياء باعتبار موسى وهرون ويوسف وان ارتكب التجوز فجميع أنبياء بني اسرائيل داخلون بمعنى انه قدر في جنسكم الانبياء (قوله حين فتلوا يعي الخ) أي تكاثروا الملوك

في الدنيا بالقتل والامر بالمسخ واعتزتم بأنه سيعد بكم البناو أياما معدودات (بل أتم بشر من خلق) من خلقه الله تعالى (يفغر لمن يشاء) وهم من آمن به وبرسله (ويعذب من يشاء) وهم من كفر والمعنى أنه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية لكم عنده (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) كما هو سواء في كونها خلقا وملكها (واليه المصير) فيجازي المحسن باحسانه والمسيء بأساته (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين السك) أي الدين وحذف لظهوره وأما كتبت وحذف لتقدم ذكره ويجوز أن لا يقدر مفعول على معنى يبذل لكم البيان والجله في موضع الحال أي جاءكم رسولنا مينا السك (على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم أي جاءكم على حين فتور من الارسال وانقطاع من الوحي أو بين حال من الضمير فيه (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) كراهة أن تقولوا ذلك وتعتذروا به (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف أي لا تعتذروا بما جاءنا فقد جاءكم (والله على كل شيء قدير) فيقدر على الارسال ترى كإفعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام اذ كان بينهما ألف وسبعمائة سنة وأفنبى وعلى الارسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام كان بينهما مائة وأخمسائة وتسع وستون سنة وأربع أجيال من ثلاثين من بني اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العيسى وفي الآية امتنان عليهم بأن بعث اليهم حين انظمت آثار الوحي وكانوا أحوج ما يكونون اليه (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء) فأرشدكم ثم وثق فيكم ولم يبعث في أمة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) أي وجعل منكم أوفيك وقد تكاثروا فيهم الملوك تكاثرا انبياء بعد فرعون حتى فتلوا يحيي وهو ما يقتل عيسى وقيل لما كانوا ملوكين في أيدي القبط فألقدهم الله وجعلهم ملوكين لانفسهم وأمورهم سباهم ملوكا (وأتاكم ما لم يأت أحد من العالمين) من فلق البحر وظليل الغمام وانزال المن والسواي ونحوها ما أتاهم الله وقيل المراد بالعالمين على زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أرض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومسكن المؤمنين وقيل الطور وما حوله وقيل دمشق وقلطين وبعض الاردن وقيل الشام (التي كتب الله لكم) قسمها لكم أو كتب في الوحي أنها تكون مسكنكم ولكن ان أنتم

فيهم بعد قتل يحيى تكاثروا الانبياء بعد فرعون أي لما فتلوا يحيى انقطع كثرة الانبياء عنهم بشؤم فعلهم القبيح وفي أكثر النسخ حتى فتلوا الخ وعلى هذا فيكون المعنى تكاثروا الانبياء والملوك فيهم قبل يحيى فلما قتل يحيى انقطع عنهم كثرة ما ذكر (قوله وقيل المراد بالعالمين على زمانهم) انما قال قيل لانه لا حاجة الى هذا التخصيص لان فلق البحر وظليل الغمام وأمثالها لم توجد في غيرهم (قوله سميت بذلك الخ) فعلى هذا يكون الاصل الارض المقدس ساكنها خذف المضاف فالقلب الضمير الجور ورمو فوعا واستر (قوله وقيل الطور وما حوله الخ) فتقدمه باعتبار تجليه تعالى لموسى كما قال تعالى انك بالوادي المقدس طوى وتقديس دمشق وغيره ممكن أيضا باعتبار كونها مساكن الانبياء أو غيرهم (قوله قسمها لكم) أي أفردوها عنها لكم من جلة الارض (قوله ولكن ان أنتم الخ) متعلق

(قوله والنصب على الجواب) أى على جواب لا ترد وافتان المضارع المدخول للقاء اذا كان بعد واحد من الامور الستة التى منها النهى يكون منصوباً (قوله من الذين يخافون الله) لانهم الى مخافة الجبارة ولو كان معنى يخافون يخافون الجبارة لوجب أن يكونا خائفين أيضاً (قوله فعلى هذا الواو ابني اسرائيل الخ) اذ لا يجوز رجوعه الى الجبارة لانهم لم يكونوا خائفين لامن الله تعالى ولا من بني اسرائيل فيكون التقدير من الذين يخافونهم (قوله ويشهد له) أى لما قال صاحب القيل وعلى المعنى الاول يكون هذا من الاخافة اذ اراد بمرجلان كالب ويوشع ويخافون من الله (١٤٤) وهو المعنى الاول يكون يخافون بالضم من باب الافعال (قوله ويجوز أن يكون

علمهما بذلك الخ) ويجوز أن يقال انهما صارا ملهمين بذلك لحسن سيرتهما وصفاء سريرتهما (قوله على التأكيذ والتأيد) التأكيد مستفاد من لن (قوله قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله الخ) لا أن تقول لم لا يجوز أن يكون ما قالوا لشدة خوفهم وضمنهم بارواحهم وأما قوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين لا يدل على ما ذكر اذ يجوز أن يكون فسقهم لعدم اطاعتهم أمر نبيهم وقال صاحب الكشف والظاهر انهم قصدوا بذلك استهانة بالله ورسوله وعبرة المصنف أقرب الى المناقشة والجواب أن يقال لو كان عدم ذهابهم الى الجبارة من الخوف لوجب عليهم تحليل عدم الذهاب بالخوف فالعدل عنه الى هذه العبارة الدالة على عظم الجراءة تدل على الاستهانة (قوله وقيل اذهب أنت

وأطعمتم لقوله لم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ولا ترد وعلى أدباركم) ولا ترجعوا مدبرين خوفاً من الجبارة قيل لم اسمعوا احاطهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بعمرنا لو اننا نجعل علينا رأساً ينصرف بنا الى مصر أو لا ترد واعن ديتكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله سبحانه وتعالى (فتقبلوا خاسرين) ثواب الدارين ويجوز في فتقبلوا الجزم على العطف والنصب على الجواب (قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين) متعلمين لالتقاء مقاومتهم والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى أجبره وهو الذى يجبر الناس على ما يريد (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا فاداخلون) اذ لا طاعة لنا بهم (قال مرجلان) كالب ويوشع (من الذين يخافون) أى يخافون الله سبحانه وتعالى ويتقونه وقيل كانا رجلا من الجبارة أسما وسار الى موسى عليه الصلاة والسلام فعلى هذا الواو ابني اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف أى من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويشهد له أنه قرئ الذين يخافون بالضم أى المخوفين وعلى المعنى الاول يكون هذا من الاخافة أى من الذين يخوفون من الله عز وجل بالتدكير أو يخوفهم الوعيد (انعم الله عليهم) بالايان والتمثيت وهو صفة ثانية لرجلان أو اعتراض (ادخلوا عليهم الباب) باب قريةهم أى باغتهم وضاعطوهم في المضيق وامنعوهم من الاسحار (فاذا دخلتموه فأنسك غلبون) لتعسر السكر عليهم في المضائق من عظم أجسامهم ولانهم أجسام لا فلوب فيها ويجوز أن يكون علمهما بذلك من اخبار موسى عليه الصلاة والسلام وقوله كتب الله لكم أو ما علمنا من عادة الله سبحانه وتعالى في نصرته رسوله وما عهدا من صنعه لموسى عليه الصلاة والسلام (وعلى الله فتوكروا ان كنتم مؤمنين) أى مؤمنين به ومصدين بوعده (قالوا يا موسى اننا لن ندخلها أبداً) نفوذ ادخلهم على التأكيذ والتأيد (ماداموا فيها) بدل من أبداً بدل البعض (فاذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل تقديره اذهب أنت وربك يعينك (قال رب انى لأملك الانفسى وأخى) قاله شكوى به وخزته الى الله سبحانه وتعالى لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يلق معه موافق يثق به غير هرون عليه السلام والرجلان المذكوران وان كانا موافقانه لم يثق عليهما لما كابد من تلون قومه ويجوز أن يراد باخى من يواخنى في الدين فيدخلان فيه ويحتمل نصبه عطف على نفسى أو على اسم ان ورفعه عطف على الضمير فى لأملك أو على محل ان واسمها وجره عند الكوفيين عطف على الضمير فى نفسى (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) بان تحكم لنا بما نستهحقه ونحكم عليهم بما يستحقونه أو بالتباعد بيننا وبينهم وتخليصنا من محبتهم (قال فانها) فان الارض المقدسة

وربك يعينك) الظاهر ان هذا أيضاً استهزاء لان المعلوم من عادة الله تعالى أنه لا يغلب واحد بلا أنصار محرمة على الجوع الكثيرة القوية (قوله والرجلان المذكوران الخ) هذا جواب سؤال يتوهم على قوله انى لأملك الانفسى وأخى وتقديره ان الرجلين المذكورين كانا موافقان موسى عليه السلام فلم قال لأملك الانفسى وأخى فاجاب بما ذكر (قوله وعلى اسم ان) ويكون المعنى ان أخى لا يملك الانفسه (قوله ورفعه عطف على الضمير فى لأملك) فيه انه يلزم أن يكون أخى فاعل املاك وهو فاسد الآن يقال فى مثل هذه الصورة أن يكون العامل فى المعطوف قد لا يكون العامل فى المعطوف عليه والمعنى انى لأملك أخى الانفسه قوله وجره عند السكوفيين الخ) فاهم جواز والعطف على المضمر المجرور من غير إعادة الخافض ويكون التقدير الانفسى أخى

(قوله تعالى وانل عليهم نبا ابني آدم الخ) يمكن أن يكون معطوفاً على قوله واذ قال موسى اذهوني تقديراً واذ قال موسى (قوله ولم يرد بهما ابني آدم الخ) زيف هذا بما سيحجى من قوله تعالى فبعث الله غرابة الاله اذ لو كانا غير ابني آدم من صلبه لما التبس على القاتل مولارة أخيه بالدفن (قوله ظرف النبأ أحوال منه) فعلى الاول يكون التقدير نبأهما في زمان قر بانهما وعلى الثاني نبأهما واقعا في زمان قر بانهما وهذا مما زاد على الكشف وفيه نظر لانهم

(١٤٥)

صرحوا بان الحال قيد لعمل فيكون الوقوع في زمان القر بان كافي ضربت

زيدارا كباذا الركوب في

وقت الضرب فتأمل (قوله

أو بدل على حذف مضاف)

بدل البعض من السكل

(قوله ظرف النبأ) لان

نبأهما في الاصل مصدر لانه

حيث قد بمعنى المفعول فلم

يبين لتاميح الاصل (قوله

لفرط الحسد على قبول

قربانه) لك أن تقول

يحتمل أن يكون التوعد

المدكور لفرط العداوة

على ما ترتب عليه من تزوج

هايل توأمته أى تومة

قاييل والجواب انه لما كان

التزوج المدكور سبب

تقبل قربانه نسب التوعد

بالقتل اليه (قوله وان

الطاعة لا تقبل الا من مؤمن

متق) فيه ان المعلوم من

قواعد الشرع ان كل نفس

متقية كانت أو عاصية اذا

فعلت الطاعة وأخلصت

النية قبلت منها قال القرطبي

قال عاملاً ونا رحمه الله

الخلصون وهم المؤمنون

يعملون الفواحش

(حرمه عليهم) لا بدخولها ولا يملكونها بسبب عصيانهم (أربعين سنة يقيمون في الارض) عامل الظرف اما حرمه فيكون التحريم وقتاً غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التي كتب الله لسمك ويؤيد ذلك ما روى أن موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقي من بني اسرائيل ففتح أريحا وأقام بهما شاء الله ثم قبض وقيل انه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بان يوشع بعده نبي وأن الله سبحانه وتعالى أمره بقتال الجبارة فسار بهم يوشع وقتل الجبارة وصار الشام كله لبني اسرائيل واما يقيمون أى يسرون فيهما تحريماً لا يرون طريقاً فيكون التحريم مطلقاً وقيل لم يدخل الارض المقدسة أحد من قال ان الله أدخلها بل هلكوا في التيه وانما قاتل الجبارة أولادهم روى انهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ يسرون من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلمهم من الشمس وعود من نور يطلع بالليل فيضيء لهم وكان ظلمهم من السلاوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه والاكثر على أن موسى وهرون كانا معهم في التيه الا أنه كان ذلك روحاً لهم وزيادة في درجتهم وعقوبة لهم وانهم ماتا فيه مات هارون وموسى بعده بسنة ثم دخل يوشع أريحا بعد ثلاثة أشهر ومات النقيب فيه بغتة غير كالب ويوشع (فلأناس على القوم الفاسقين) خاطبه موسى عليه الصلاة والسلام لما ندب على الدعاء عليهم وبين أنهم أحقاء بذلك لفسقهم (وانل عليهم نبا ابني آدم) قاييل وهايل أوحى الله سبحانه وتعالى الى آدم أن يزوج كل واحد منهما تومة الآخر فسخط منه قاييل لان توأمته كانت أجل فقال لهما آدم قر باقر باناً فأيكم قبيل تزوجها فقبل قر بان هايل بان نزلت ناراً كتته فازداد قاييل سخطاً وفعل ما فعل وقيل لم يرد بهما ابني آدم لصلبه وانهما رجلا من بني اسرائيل ولذلك قال كتبنا على بني اسرائيل (بالحق) صفة مصدر مخدوف أى تلاوة ملتبسة بالحق أحوال من الضمير في انل أو من نبا أى ملتبسة بالصدق موافقا لما في كتب الاوائل (اذ قر باقر باناً) ظرف لنبأ أحوال منه أو بدل على حذف مضاف أى وانل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت والقر بان اسم ما يتقرب به الى الله سبحانه وتعالى من ذبيحة أو غيرها كما ان الخوان اسم ما يحلى به أى يعطى وهو في الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قر بكل واحد منهما قر باناً قاييل كان قاييل صاحب زرع وقرباً أردأ فح عنده وهايل صاحب زرع وقرب جلا سميماً (فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر) لانه سخط حكم الله سبحانه وتعالى ولم يخلص النية في قر بانه وقصد الى أخس ما عنده (قال لأقتلك) توعده بالقتل لفرط الحسد له على تقبل قر بانه ولذلك (قال انما يتقبل الله من المتقين) في جوابه أى انما أتيت من قبل نفسك بترك التقوى لامن قبلي فلم تقتلني وفيه إشارة الى أن الحاسد يبنى أن يرى حرمانه من تقصيره ويجهتد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظاً لا في ازلة لحظة فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وأن الطاعة لا تقبل الا من مؤمن متق (لئن بسطت اليديك لتقتلني ما أنا بباسط يدي اليك لأقتلك انى أخاف الله رب العالمين) قيل

(١٩ - (يضاهى) - ثاني)

والكبرائر فحسناتهم توضع في الكفة المظلمة فيكون لكبرائهم ثقل فان كانت الحسنات أثقل دخل الجنة وان كانت السيئات أثقل دخل النار وهذا صريح في قبول الطاعات والحسنات من غير المتقين اذ لو لم تقبل أصلاً لم تدخل في الميزان ولم يكن لها أثر فيحمل الكلام على ان القر بان المدكور لم يتقبل الا من المؤمنين وأقول يمكن أن يقال المراد من التقوى التقوى من الشرك والكفر والعبادة انما يتقبل من المؤمنين من الشرك فان من كان مشركاً أو كان خائفاً الى الشرك

فلا تقبل منه الطاعة لكن خاتمة قاييل الى الشرك على ما روى انه لما قتل أخاه هرب عن أرض اليمن الى عدن فاتاه ابليس وقال إنما أكلت النار قربان هابيل لانه كان يحرم النار وبعدها فبني بيت نار وهو أول من عبد النار (قوله لان الدفع لم يبع بعد) أي دفع الصائيل لم يكن مباحاً يومئذ (قوله وأنحر يا ماهو الافضل) هذا لا يناسب قوله تعالى (أني أخاف الله رب العالمين لانه يفيد ان تحرى الافضل لا الخوف والخوف إنما يكون علّة لا حترار عن غير الجائز لا عن المفضول الجائز ولهذا لم يذكره صاحب الكشف (قوله وأنما قال ماناً بياسط يدي اليك الخ) أي أنما قال بالجلالة الاسمية ليفيد العموم في الازمنة (قوله ارادة أن تحمل اني لو بسطت اليك يدي) أي مثل اني اذ لانم عليه حتى يستحمل عنه عين ذلك الانتم ثم كمال أن تقول تحمل مثل الانتم الذي لم يقع لاجله اذ يلزم منه أن يكون للقاتل اثمان ثم قتله لصاحبه واثم قتل صاحبه (١٤٦) اياه ولو وقع واثم مثيله بالمستبان ما قاله في البادي فقياس مع الفارق فان

كان هابيل أقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم له خوفاً من الله سبحانه وتعالى لأن الدفع لم يبع بعد وأنحر يا ماهو الافضل قال عليه الصلاة والسلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وأنما قال ماناً بياسط في جواب لئن بسطت للتبري عن هذا الفعل الشنيع رأساً والتحرز من أن يوصف به ويطلق عليه ولذلك أكد النفي بالباء (أني اريد أن تبوء بآثمي وأنتم فتكون من أصحاب النار وذلك جزء الظالمين) تعليل ثان للامتناع عن المعارضة والمقاومة والمعنى إنما استسلم لك ارادة أن تحمل اني لو بسطت اليك يدي وأنتم يسطك يدك الى ونحوه المستبان ما قاله في البادي ما لم يعتد المظالم وقيل معنى بآثمي بآثمي قتلتي وبأثمك الذي لم يتقبل من أجله قربانك وكلاهما في موضع الحال أي ترجع ملتبساً بالاثمين حاملهما وله لم يرد معصية أخيه وشقاوته بل قصد به هذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فإرادة ان يكون لك لآل فالمراد بالذات أن لا يكون له لأن يكون لاخيه ويجوز أن يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصي جائزة (فطوعت له نفسه قتل أخيه) فسهلته له وسعته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرى فطوعت على أنه فاعل بمعنى فعل أو على أن قتل أخيه كأنه دعاها الى الاقدام عليه فطوعته وله زيادة الربط كقولك حفظت لزبد ماله (فقتله فأصبح من الخاسرين) ديناً ودنيا اذ بقي مدة عمره مطروداً ومحرزاً وقيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم (فبعث الله غراباً يبحث في الارض ليريه كيف يواري سواء أخيه) روى أنه لما قتلته تحير في أمره ولم يدري ما يصنع به اذ كان أول ميت من بني آدم فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فخفر له بمنقاره ورجليه ثم ألغاه في الحفرة والضمير في ليريه لله سبحانه وتعالى وللغراب وكيف حال من الضمير في يواري والجلالة ثانی مفعول يري والمراد بسواء أخيه جسده المات فانه ما يستقيح أن يرى (قال يا ولتاً) كلمة جزع وتحسر والالف فيها بدل من ياء التكلم والمعنى يا ولتي احضري فهذا وأنتك والويل والويله الهلكة (أعجزت ان أكون مثل هذا الغراب فأواري سواء أخى) لأهتدى الى مثل ما هتدى اليه وقوله فأواري عطف على أكون وليس جواب الاستفهام اذ ليس المعنى ههنا لو أعجزت لو اريت وقرى بالسكون على فأنأواري وأعلى تسكين المنصوب تخفيفاً (فأصبح من النادمين) على قتلها كما بدفيع من التحير

السبب وقع من الجانبين فتحمل البادي اثم السبب الصادر من السبب الآخر فان قلت المراد من مثل اثمه أي مثل اثم هابيل هو اثم قتل قاييل لانه هذا الاثم مثل اثم هابيل لو بسط يده الى قتل قاييل فلنأفياكون المعطوف والمعطوف عليه واحداً لكن الظاهر ان المراد ههنا جمع الاثمين وهذا التفسير لصاحب الكشف وتبعه المصنف لكن ابن عباس وابن مسعود والحسن وقتادة قالوا معناه تحمل اثم قتلي وأنتم الذي كان قبل قتلي وفسره الزجاج بالتفسير الثاني من التفسيرين اللذين ذكرهما المصنف ويمكن أن يقال انه أراد اجتماع الاثمين عليه لكن لا يلزم من مجرد ارادة شيء وقوعه لكن بقي المباحث

على هذا التفسير حتى يحوج الى هذا التكلف (قوله فالمراد بالذات ان لا يكون له الخ) في
 لك أن تقول اذا كان المقصود بالذات ما ذكره في المعنى الذي ذكره ويمكن الجواب بان العدو لردعه عن القتل وتخويفه منه بان جزاءه الدخول في النار (قوله ويجوز أن يكون المراد بالاثم الخ) فيه أن ارادة هابيل عقوبة قاييل بآثمه مستلزما لارادة اثمه اذ هذا القول صدر قبل القتل فكانه قال أريد أن تم بقتلي فعوقبت به ولو قيل المراد أن أريد ان عوقبت بأثمك السابق على قتلي بقي انه لم يظهر لقوله بآثمي معنى (قوله أو على ان قتل أخيه) أي تصور قتل أخيه دعاه (قوله وكيف حال عن الضمير) أي على أي حال يواري وهي الموارد على تلك الكيفية المخصوصة (قوله كلمة جزع وتحسر) أي أن تحسر وأجزع عن العجز عن مواراة سواء أخى وقوله والمعنى الخ أي أصل معناه ذلك لكن استعمل ههنا فإذ ذكر من التحسر (قوله اذ ليس المعنى لو أعجزت لو اريت) فان ما بعد الفاء

التأصية يكون مسبباً عما قبلها كما في قوله أماتنا بنينا فتجدنا فان الاتيان سبب للتحديث فيكون حاصل المعنى لو اننا نحن وانا وما ذكره رد على الكشف فان قيل ما المراد من الاستفهام في قوله تعالى ان تجزئ قلنا المراد التعجب اذ تعجب من قصوره عن الغراب وعدم هدايته لما هتدى اليه فيكون عدم الاهتداء تفسير القول له تجزئ الخ ولذا لم يعطف فالتاسب ما هتديت الي ما هتدي (قوله وعدم الظفر بما فعله من أجله) أي عدم الفوز بشئ قتل بسببه قاتل أخاه من أجل ذلك الشئ وهو زوج توأمة لانه خلاف حكم الله الذي أوحاه الى آدم (قوله والمقصود منه تعظيم الخ) يعني كل ما ذكر من وجوه التشبيه يمكن اجراؤه في غير ما ذكرنا بان يقال مثلاً من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الارض فكأنما قاتل اثنين أو جماعة لكن تشبيهه بقتل الجميع للتحويل وتعظيم أمر القتل (قوله من أجل أمثال تلك الجناية) أي من أجل الاحتراز عن أمثال تلك الجناية وهي (١٤٧)

المسرفون) فان قيل ما الفائدة في الارض مع انهم لم يعلموا امر افهام ليس الا في الارض لافي غيره قلنا يعلم أن امراف ذلك الكثير ليس أمر اخصوصا بهم بل انشر شره في الارض وسرى الى غيرهم (قوله وهذا انصت الآية بما قبلها) فان مضمون الآية المتقدمة وهي قوله تعالى واتل عليهم الآية عصيان ابن آدم بالقتل بعده عن كادل عليه قوله اني أريد أن تسوء باني واما كذا صار مضمون هذه الآية بسبب ما وقع في آخرها وهو قوله تعالى ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون ثم بنى اسرائيل بالقتل بعدهم عنهم عنه فصار محصلهما واحدا وهو القتل بعد التهيئ عنه فحصل الاتصال بينهما ويمكن

في أمره وحله على رقبته مستمراً أو أكثر على ما قيل وتعلمه للغراب واسوداد لونه وتبرئ أبو به منه اذ روى أنه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكذا لقال بل قتلتك ولذلك اسود جسدي وتبرأ منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله من أجله (من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل) بسببه قضينا عليهم وأجل في الاصل مصدر أجل شرا اذا جناه استعمل في تعميل الجنايات كقولهم من جراك فعلته أي من أن جرت به أي جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا أي ابتداء الكتب ونشؤه من أجل ذلك (أنهم قتل نفسا بغير نفس) أي بغير قتل نفس بوجوب الاقتصاص (أو فسادا في الارض) أو بغير فساد فيها كالشرك أو قطع الطريق (فكأنما قاتل الناس جميعا) من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرا الناس عليه أو من حيث ان قتل الواحد وقتل الجميع سواء في استجلاب غضب الله سبحانه وتعالى والعذاب العظيم (ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا) أي ومن تسبب لبقاء حياتها بغيره أو منع عن القتل أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكأنما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس وأحيائها في القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا في المحاماة عليها (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون) أي بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الجناية وأرسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة تأكيد كيد الامر وتجديد العهد كي يتحذروا منها كثير منهم يسرفون في الارض بالقتل ولا يبالون به وبهذا اتصلت القصة بما قبلها والاسراف التباعد عن حد الاعتدال في الامر (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) أي يحاربون أولياءهما وهم المساهون جعل محاربهم محاربهم تعظيما وأصل الحرب السلب والمراذبه ههنا قطع الطريق وقيل المسكوبة بالوصية وان كانت في مصر (ويسعون في الارض فسادا) أي مفسدين ويجوز نصبه على العلة والمصدر لان سعيهم كان فسادا فكأنه قيل ويفسدون في الارض فسادا (ان يقتلوا) أي قصاصا من غير صلب ان أفردوا القتل (أو يصلبوا) أي يصلبوا مع القتل ان قتلوا وأخذوا المال وللفقهاء خلاف في أنه يقتل ويصلب أو يصلب حيا وترك أو يقطع حتى يموت (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) تقطع أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى

أن يقال ان المراد اتصال هذه الآية بما سبق من الآيات الواردة في بني اسرائيل من قوله تعالى ولقد أخذنا ميثاقا بني اسرائيل الى قوله تعالى واتل عليهم فان تلك الآيات بيان عصيان بني اسرائيل وطغيانهم وهذه الآية بسبب هذا الكلام الأخير مشتقة على عصيانهم أيضا فلذا حصل الاتصال وفي بعض النسخ اتصلت القصة بما قبلها أي اتصلت قصة بني آدم بما قبلها وعلى هذا فالشارح الى هذا قوله بعدما كتبنا الخ فانه يوجب اتصال قصة بني آدم بما قبلها من أحوال بني اسرائيل اذ نبين منه أن ذكر القصة هكذا لاجل حال بني اسرائيل من أنه كتب عليهم بسببها ما ذكر من مفهوم قوله تعالى كتبنا الخ ثم انهم نجحوا واعمالا كتب الله عليهم (قوله لان سعيهم كان فسادا) أي افسادا ايلا ثم قوله يفسدون والظاهر أن الغرض ان يسعون بمعنى يفسدون مجازا وقوله لان سعيهم كان فسادا أي مستلزما له فذكر السعي وأربدما هو لازم له مجازا

(قوله واوعلى هذا للتفصيل) أى على ما فسر بان يكون كل من العقوبات فى صورة أخرى وقيل انه للتخفيف ضعفه جمهور الفقهاء بأنه يلزم منه انه اذا أخاف السبيل من غير القتل والاخذ أن يقتله الامام واذا قتل وأخذ المال أن ينفيه (قوله تعالى ذلك لم يخزى فى الدنيا وطم فى الآخرة عذاب عظيم) ان قيل قال الامام النووى فى فتاويه وفى شرح صحيح مسلم اذا قتل الشخص قصاصا سقط عنه عقوبة الآخرة فكيف يكون له الخزى فى الدنيا وفى الآخرة العذاب العظيم قلنا اذا قتل قاطع الطريق قصاصا سقط عنه أثم القتل وبقي عليه أثم اخافة السبيل فإنه ضرر بمجاعة المسلمين وهذا الأثم عام لكل قاطع طريق فيكون له فى الآخرة عذاب بسبب الاخافة لكن هذا يخالف فى الظاهر للحديث الصحيح الذى رواه النووى أنه قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئا فعوقب به كان كفارة له فى الآخرة اذ يعلم منه أنه اذا اقتصر على مجرد الاخافة ونفى من الارض يسقط عنه الأثم فليس له فى الآخرة عذاب لكن الآية دللت على ان عليه العذاب ويمكن أن يقال معنى الحديث أنه يسقط به ما يتعاقب بانه (١٤٨) تعالى واخافة السبيل فيه حق الله وحق المسلمين وبالنفي يسقط الاول دون

الثانى ويمكن أن يقال لهم عذاب فى الآخرة ان لم يخزى لهم الخزى فى الدنيا (قوله يسقط بالتوبة حق وجوبه لاجوازه) يفهم منه ان قتله مكنه قصاصا واجب فى هذه الصورة لا يسقط بعفوولى القصاص بخلاف سائر صور القصاص (قوله يحجارة بأعدائه الظاهرة والباطنة) فالظاهرة الكفرة المحاربون والباطنة النفس الحيوانية الامارة والشیطان (قوله أولان الواو فى مثله بمعنى مع) كذا فى الكشف فيكون الضمير راجعا الى مافى الارض الموصوف يكون مع مثله قال العلامة التفناتانى لا يخفى ان مافى الارض ليس معمولا لذلك

ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينقوا من الارض) ينقوا من بالدلى بالبدى بحيث لا يتمكنون من القرار فى موضع ان اقتصر واعلى الاخافة وفسر أبو حنيفة النخعي بالجس وأوفى الآية على هذا للتفصيل وقيل انه للتخفيف والامام مخير بين هذه العقوبات فى كل قاطع طريق (ذلك لم يخزى فى الدنيا) ذل وفضيحة (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم (الالذين تابوا من قبل أن تقدر واعلمهم) استثناء مخصوص بما هو حق الله سبحانه وتعالى وبدل عليه قوله تعالى (فاعلموا أن الله غفور رحيم) اما القتل قصاصا فالاولياء يسقط بالتوبة وجوبه لاجوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة لاتسقط الحد وان أسقطت العذاب وأن الآية فى قطع المسلمين لان توبة المشرك ندرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) أى ماتسولون به الى توبه والزاني منه من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسد الى كذا اذا تقرب اليه وفى الحديث الوسيلة منزلة فى الجنة (وجاهدوا فى سبيله) يحجارة بأعدائه الظاهرة والباطنة (اعلمكم تفاحون) بالوصول الى الله سبحانه وتعالى والفوز بكرامته (ان الذين كفروا لو أن لهم مافى الارض) من صنوف الاموال (جميعا ومثله معه ليفقدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم (من عذاب يوم القيامة) واللام متعلقة بمحذوف استدعيه لواز التقدير لو ثبت أن لهم مافى الارض وتوحيد الضمير به والمذكور شيان اما لاجرا ثم يجرى اسم الاشارة فى نحو قوله تعالى عوان بين ذلك أولان الواو فى مثله بمعنى مع (ما قبل منهم) جواب لو ولو بمافى حيزه خبر ان والجملة تعميل لازوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه (ولهم عذاب أليم) تصريح بالقصود منه وكذلك قوله (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) وقرئ يخرجوا من أن يخرجوا وانما قال وما هم بخارجين بدل وما يخرجون للبالغة (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) جلستان عند سببوه اذ التقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة أى حكمهما وجملة عند المبرد والفاء للسببية

الفعل المحذوف ولا متعلقا به من جهة المعنى بل بمعنى الحصول المستفاد من الظرف الواقع خبر ان أعنى حصل لهم ولا دخل يجوز أن يجعل هو العامل فى المفعول معه لانه اذا كان للعامل معنى وجاز العطف تعين العطف مثل ما زيد وعمرو بالجر ولا يجوز عمرا بالنسب اه أى اذا كان مثله معمولا للفعل المستفاد من الظرف يجب أن يكون مرفوعا لانه يجب عطفه على الضمير الذى يكون فاعل حصل (قوله والجملة تعميل لازوم العذاب) أى مجاز مركب عنه من غير نظر الى مفردات التركيب يعنى ان هذا المجموع مستعمل فى معنى المجموع الذى هو لا سبيل لهم الى الخلاص من العذاب (قوله للبالغة) يعنى ان المناسب لقوله تعالى يريدون أن يخرجوا أن يقال ما يخرجوا فاعل دول عنه الى ما ذكرنا كنهته هى البالغة فان ما هم بخارجين فيه تكررنفى نسبة الخروج اليهم وتأ كيد النفي بالياء كما قالوا زيد يضرب أبغ من يضرب بى بدلان فيه تقوى النسبة (قوله والفاء للسببية الخ) هذا من تمة كلام المبرد وتوضيحه ان اللام فى السارق والسارقة لام الموصول فيكون اسم الفاعل فعلين فى صورة الاسم والتقدير ما ذكر فيكون المبتدأ متضمنا لعنى الشرط

فلذا يصح دخول الفاء في الجزاء وهذه الفاء تمنع عمل ما بعدهما فإقبلها بالاتفاق فلا يكون الكلام من باب شريطة التفسير (قوله وهو المختار في أمثاله) فيه نظر إذ يلزم منه أن يكون القرآن على غير المختار وأما ترجيح النصب بما ذكره ففيه ان العلامة التفتازاني ذكر ان الامر يقع في مثل هذا الموقع خبرا للمبتدأ لا تأويل وذلك لكونه في الحقيقة جزء الشرط وتفضل سببوه به قراءة النصب على قراءة العامة انما هو على تقدير عدم التأويل أي تأويل الكلام بالجملة الشرطية وعدم الصرف من باب شريطة التفسير وعبرة الكشف أحسن من عبارة المصنف فإنه قال وقراءة عيسى بن عمرو بالنصب وفضله سببوه به على قراءة العامة وانما كان أحسن لانه لم يجزم بكون النصب مختارا لما نقله عن سببويه مع أن العلامة (١٤٩) الطيبي نقل عن صاحب الفوائد أن سببويه

ما فضل النصب مطلقا بل فضله اذا بنى الاسم المتقدم على فعل الامر أما اذا لم يبن عليه بل بنى على محذوف جاء الفعل طارعا عليه فعنده لا يكون النصب مختارا ولذا قال تقديره حكم السارق والسارقة فيأتي على كمينك والتبس الامر على الزمخشري فظن ان السكك باب واحد (قوله ودل على فعلهما فاقطعوا) بل الجزاء والتكاليد لان على فعلهما وانما يعطف نكالا على جزء للاشعار بان القطع للجزاء علة للنكال (قوله اكتفاء بثنية المضاف اليه) أي لم يثن المضاف اليه لكونه تكميلا للتثنية (قوله والتفصي عن التبعات) أي عن مظالم العباد التي حصلت بالسرقة (قوله والعزم على عدم العود اليها) أي السرقة هذا باعتبار انه جعل التوبة

دخل الخبر لتضمنها معنى الشرط اذ المعنى والذي سرق والتي سرفت وقرى بالنصب وهو المختار في أمثاله لان الانشاء لا يقع خبرا لالفاظه وتأويل والسرقة اذ خمدل الغير في خفية وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار أو مائيساوه بقوله عليه الصلاة والسلام القطع في ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف في ذلك لاحاديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصابيح والمراد بالبدى الايمان ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه أي ما بينهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كافي قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اكتفاء بثنية المضاف اليه واليد اسم لتمام العضو ولذلك ذهب الخوارزمي الى أن المقطع هو المنكب والجمهورية أي أنه الرسخ لانه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فامر بقطع عينيه منه (جزء عما كسبنا كالمن الله) منصوبان على المفعول له أو المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا (والله عز يزكيم فن تاب) من السراق (من بعد ظلمه) أي بعد سرقته (وأصلح) أمره بالتفصي عن التبعات والعزم على أن لا يعود اليها (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة وأما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه (ألم تعلم أن الله ملك السموات والارض) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) قيد التعذيب على المغفرة ابتداء على ترتيب سابق أولان استحقاق التعذيب مقدم أولان المراد به القطع وهو في الدنيا (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي صنع الذين يقعون في الكفر سر رعا أي في اظهاره اذا وجدوا منه فرصة (من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) أي من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بما آمنوا والواو تحتمل الحال والعطف (ومن الذين هادوا) عطف على من الذين قالوا (سمعون للكذب) خبر محذوف أي هم سماعون والضمير للفرقيين أول الذين يسارعون ويجوز أن يكون مبتدأ ومن الذين خبره أي ومن اليهود قوم سماعون واللام في الكذب اما من بدلة للتأكييد أو لتضمنين السماع معنى القبول أي قائلون لما تنفريه الاحبار أول العلة والمفعول محذوف أي سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيه (سمعون لقوم آخرين لم بأتوك) أي لجمع آخرين من اليهود لم يحضر واجلسك وتحافوا عنك تكبرا وافرطا في البغضاء والمعنى على الوجهين أي مصغون لهم قائلون كلامهم أو سماعون منك لاجلهم وانها اليهم ويجوز أن تتعلق اللام بالكذب لان سماعون الثاني مكرر للتأكييد أي سماعون ليكذبوا لقوم آخرين (يحرفون الكلم من بعد

بمجرد الندم على ما فعل فيجب اعتبار العزم المذكور معه (قوله لان ما فيه حق المسروق منه) فيه نظر اذ لو كان عدم السقوط لما ذكر لزوم السقوط اذا عفا المسروق منه وليس كذلك بل الفقهاء صرحوا بان حدة السرقة محض حق الله تعالى (قوله ابتداء على ترتيب سابق) فان العقوبة المستفادة من فاقطعوا أيديهما الآية مقدم في الذكر على المغفرة التي هي قبول التوبة (قوله لا بما آمنوا) اذ لو كان متعلقا به لكان مقول قولهم آمنا بأفواههم وليس كذلك لوجهين (قوله ليكذبوا عليك في كلامك) انما قال في كلامك لان الافتراء المطلق لاحاجة فيه الى سماع كلام المفتري عليه وانما الكذب في كلامه بان يز يدو بنقص ما يحتاج اليه (قوله والمعنى على الوجهين الخ) تعريف الوجهين مشعر بان هذين الوجهين هما الوجهان المذكوران سابقا ليكن الوجه الثاني من هذين غير الثاني

من الاولين (قوله أى يميلونه عن مواضعه) هذا بيان حاصل المعنى وإماتين أصل المعنى فبان يقال يميلونه من بعده وضعه في مواضعه
ولك أن تقول ما فائدة لفظة (١٥٠) بعد ولم يقل من مواضعه والجواب أن ما ورد صريح في تحقق مواضعه فيفيد

الاهتمام (قوله إماما بماله أو تغيير موضعه) أى إما تركه وإما وضعه في غير موضعه (قوله وأحال من الضمير فيه) يلزم أن يكون التحريف في حال السماع (قوله وهو كثرى نص على فساد قول المعتزلة) فأنهم ذهبوا إلى أن الله تعالى أراد إسلام الكافر وتطهيره عن الشرك لكنه لم يقع (قوله لانا لنزنا الذب عنهم الخ) فإن قلت إذا كان أحدهما ذميا يمكن أن يكون هو الظالم فلم يجز العلة المذكورة في هذه الصورة مع أنه يجب الحكم قلنا ما لم يكن الظالم ظاهرا عند الترافع جاز أن يكون الذمى مظلوما فيجب الحكم فإن قلت إذا كان المدعى عليه ذميا دون المدعى كيف يتصور الذب عنه قلنا يتصور بدفع مطالبة المدعى وإيدائه عنه (قوله وعند أبي حنيفة يجب مطلقا) سواء كانا ذميين أو أحدهما ذميا أولا (قوله فإن الله يعصمك من الناس) فيه أن المصنف فسر العصمة أى في قوله تعالى والله يعصمك من الناس بعصمة الروح

مواضعه) أى يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها المألفاظ بأسماله أو تغيير وضعه وإماما بمعنى يحمله على غير المراد وأجازه في غير مورد به والجملة صفة أخرى لقوم أو صفة لسماعون أو حال من الضمير فيه أو استئناف لاموضع له أو في موضع الرفع خبر لمخدوف أى هم بحر فون وكذلك (يقولون أن أوتيتهم هذا فخذوه) أى أن أوتيتهم هذا المحرف فاقبلوه وأعماله (وان لم تؤتوه) بل أفتاكم محمد بخلافه (فاخذوا) أى اأخذوا قبول ما أفتاكم به روى أن شريفا من خير زنى بشر بقة وكانا محصنين ففكر هوارجهما فارسا معهما مع رط منهم إلى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا إن أمركم بالجلد والتخميم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا فارجمهم بالرجم فبأنه فعل ابن سوريا حكايته وبينهم وقال له أنشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فاقى البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت أن كذبت أنه أن ينزل علينا العذاب فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانيين فرجعا عذاب المسجد (ومن بر الله فتنه) ضلالتة أو فضيحة (فلن تلك له من الله شيا) فلن تستطيع له من الله شيا في دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) من الكفر وهو كثرى نص على فساد قول المعتزلة (لهم في الدنيا عذابي) هو أن الجزية والخوف من المؤمنين (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا وان استأنفت بقوله ومن الذين والأفلاخر يبين (سماعون للكذب) كرهه للتأكيد (أكلون للسحت) أى الحرام كالرشا من سحته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب في المواضع الثلاثة بضمين وهما الغتان كالعنق وقرى بفتح السين على لفظ المصدر (فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) تخيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اتحا كوا إليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو اتحاكم كتابيان إلى القاضي لم يجب عليه الحكم وهو قول للشافعي والاصح وجوبه إذا كان المترافعان أو أحدهما ذميا لا لا التزاما الذب عنهم ودفع الظالم منهم والآية ليست في أهل الذمة وعند أبي حنيفة يجب مطلقا (وان تعرض عنهم فلن يضرك شيا) بان يعادوك لأعراضك عنهم فإن الله سبحانه وتعالى يعصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) أى بالعدل الذى أمر الله به (ان الله يحب المقسطين) فيحفظهم ويعظم شأنهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) تنجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال أن الحكم منصوص عليه في الكتاب الذى هو عندهم وتنبيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع وانما طلبوا به ما يكون أهون عليهم وان لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فن ضميرها المستكن فيه وتأنيها لكونها نظيرة المؤث في كلامهم لفظا كمؤاة ودودة (ثم يتولون من بعد ذلك) ثم يعرضون عن حكمك المتوافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التنجيب (وما أولئك بالمؤمنين) بكتابتهم لأعراضهم عنهم أولا وعما يوافقه ثانيا أو بك وبه (انا أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدى إلى الحق (ونور) يكشف عما استبهت من الاحكام (يحكم بها النبيون) يعنى أنبياء

وهو لا يناني المضرة مطلقا والجواب أن مراده ههنا من إيراد هذه العبارة عدم الضرر مطلقا فتأمل (قوله

لأعراضهم عنه) فإن قلت الأعراض عن الشيء لا يتنافى الإيمان به لانه تصديق قلبى ويمكن وجود التصديق بحقيقة الشيء مع الأعراض عنه قلنا قد حققنا أن الإيمان هو التسليم والرضا القلبى والأعراض عن الشيء دال على عدم الرضا به فلا يجتمع مع الرضا لذى هو الإيمان

(قوله أو موسى ومن بعده) حتى يتناول نينا صلى الله عليه وسلم (قوله مدحاهم) اعترض عليه بان النبوة أعظم من الاسلام فكيف مدح النبي بانه رجل مسلم ولا يخفى ان النزول من الاعلى الى الادنى قصور في البلاغة واما وصف القديم سبحانه بالصفات فاعما هو لان المقصود من الله الموصوف بها لذات لا لوصف بالالوهية واعلم ان عبارة الكشف هكذا صفة أجريت على سبيل المدح والسؤال المذكور يتجه عليه ايضا لكن اجاب عنه العلامة التفتازاني بان المراد صفة أجريت على طريق المدح وان لم يكن المقصود منه مدحهم بل يقصد التعريض باليهود انتهى كلامه ولا يخفى انه لا يمكن دفع الاعتراض عن المصنف بالجواب المذكور ويمكن أن يقال الغرض من مدح النبيين بوصف الاسلام مدح الوصف نفسه لان مدح النبيين مع وصفهم بالنبوة بالاسلام غاية مدح الاسلام وترغيب الناس فيه فباعثا بما ذكر داخل في البلاغة (قوله وتوهمها بشأن المسلمين) أي تعظيها لهم فان الاسلام الذي هو صفتهم مدح بالانبياء (قوله وتعرضا باليهود) أي تعريضا بانهم غير مسلمين اذ جعل الاسلام صفة النبيين دون (١٥١) اليهود يوجب اليهود اذا كانوا غير مسلمين

كانوا يعجز عن دين الانبياء (قوله وهو يدل على ان النبيين انبياءهم) لان تخصيص الحكم باليهود دال عليه ولا يتوهم ان هذا تقبيح ماسبق من انه يجوز ان يكون المراد انبياء بني اسرائيل ويجوز ان يكون المراد اعم لان المراد من الدلالة ههنا رجحان المعنى الاول بقرينة الادم الدالة على الاختصاص وان احتمل المعنى الآخر وايضا اذ جعل للذين هادوا متعلقا بانزلنا يجوز تعميم الانبياء (قوله والراجع الى ما محذوف) أي بما استحفوه فان استحفوا متعد الى مفعولين صرح به صاحب الصحاح (قوله

بنو اسرائيل أو موسى ومن بعده ان قلنا نمرع من قبلنا نمرع لنا ما لم ينسخ وهذه الآية تمسك القائل به (الذين أسألهوا) صفة أجريت على النبيين مدحاهم وتوهمها بشأن المسلمين وتعرضا باليهود وأتهمهم بعجز عن دين الانبياء عليهم الصلاة والسلام واقتفاء هديهم (الذين هادوا) متعلق بازل أو بيعهم أي يحكمون بهن في تحاكمهم وهو يدل على ان النبيين انبياءهم (والرانيون والاحبار) زهادهم وعلماؤهم السالكون طريقا نبيا ثم عطف على النبدون (بما استحفوا من كتاب الله) بسبب أمر الله اياهم بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتعريف والراجع الى ما محذوف ومن النبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يتركون أن يغير أو شهداء يبينون ما يخفى منه كإفعل ابن صوريا (فلا تخشوا الناس واخشون) نهى للحكم أن يخشوا غير الله في حكوماتهم ويداوخوا فيها خشية ظالم أو مراقبة كبير (ولا تشربوا باياتي) ولا تستبدلوا بالحكامي التي أنزلتها (فمنا قبيلا) هو الرشوة والجاه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهين به منكراه (فاولئك هم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الكافرون والظالمون والفاسقون فكفرهم لانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج عنه ويجوز أن يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال اضممت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها أو لطائفة كقائل هذه في المساهين لاتصالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى (وكتبتنا عليهم) وفرضنا على اليهود (فيها) في التوراة (أن النفس بالنفس) أي ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن) رفعها الكسائي على أنها جمل معطوفة على أن وما في حيزها باعتبار المعنى وكأنه قيل وكتبتنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان الكتابة والقراءة تقعان على الجمل كالقول ومستأنفة ومعناها وكذلك العين مقفولة بالعين والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة بالسن أو على

تعالى (فلا تخشوا الناس) لما قال تعالى انا أنزلنا التوراة قال بعد ذلك فلا تخشوا الناس أي فاحكموا بما يوافق مقتضاها ولا تخشوا الناس فتجاوزوا عنها (قوله ولتلك الخ) أي ولاجل حكمهم بغيرها وصفهم (قوله ويجوز أن يكون كل واحدة من الصفات الثلاثة الخ) يعني يجوز أن يكون كل واحدة من الصفات باعتبار حال مخصوص لطائفة مخصوصة كذا كرم ان كفرهم لانكاره الخ ويجوز أن تكون موزعة على الطوائف بان تكون واحدة من الصفات لطائفة مخصوصة وأخرى لأخرى (قوله فرضنا على اليهود) ههنا نحل نظر وهو ان هذا الكلام يدل على ان النصاص فرض على اليهود وفي شرح المواقف ان القود أي القصاص متعين على اليهود وهذا ينافي ما سيجيء من قوله تعالى فمن تصدق به فهو كفرارة له لأنه اذا جاز العفو لم يكن القصاص متعينا فالجواب ان هذا الحكم وهو التصديق بالنظر اليه لا يكون شرع اليهود (قوله باعتبار المعنى) لان معنى كتبتنا عليهم ان النفس بالنفس كتبتنا عليهم النفس بالنفس (قوله ومستأنفة) المقصود منه ان تكون جملة مستقلة لأن تكون تحت كتبتنا بل جواب سؤال يعني لما قيل ان النفس بالنفس فكانه سأل سائل ما حال العين وغيرها فعمل العين بالعين

(قوله معطوف على المستكن في قوله بالنفس) ويكون المعنى النفس مأخوذة هي بالنفس ومأخوذة العين بالعين وانما قال في الاصل لان أصل التركيب في الحقيقة ان النفس مأخوذة هي بالنفس فكان الضمير مفعولا عن الظرف الذي هو النفس فالمراد بالظرف قوله تعالى بالنفس (قوله والجار والمجرور) هو بالعين وظاهره لان المعنى أن النفس مأخوذة هي بالنفس ومأخوذة العين أي عينه المقوأة بالعين فيكون الجار والمجرور متعلقا بما هو الحال حقيقة وانما جعل بالعين مبنية للمعنى لان قوله ان النفس مأخوذة العين لا يظهر له معنى الا بقوله تعالى بالعين (قوله على أنه اجبال للحكم بعد التفصيل) ظاهر العبارة يدل على أن كونه اجبالا بعد التفصيل على قراءة الاربعة المذكورة ولك أن تقول على قراءة النصب أيضا اجبال للحكم بعد التفصيل ويمكن أن يقال انه ان نصب الجروح عطف على النفس كان الظاهر أن تكون الجروح لاشتمل ما ذكر اذ الظاهر الغالب عدم دخول أحد المعطوفين في الآخر فلا يكون اجبالا بعد تفصيل لان المراد من الاجبال اجبال الحكم في جميع ما فيه القصاص وأما اذ رفع الجروح فلا يكون معطوفا على ما ذكرنا فالظاهر كونه

(١٥٢)

اجبالا بعد التفصيل (قوله عطف على محذوف) مثل بيانافيكون المعنى وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصداق لما بين يديه من التوراة بياناه وهدى وموعظة (قوله أو تعلقابه) أي أو تعلقا بمحذوف ويكون التقدير وآتيناه هدى وموعظة فيكون أو تعلقا معطوفا على عطف والمعنى أنه يجوز نصبهما بكونهما مفعولا لهما وهذا على وجهين أحدهما عطفهما على محذوف هو مفعول له كما ذكرنا والثاني أن يكونا مفعولا لهما لفعل محذوف والتقدير وآتيناه الانجيل هدى وموعظة وعلى هذين

أن المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس وانما ساغ لانه في الاصل مفعول عنه بالظرف والجار والمجرور وحال مبنية للمعنى وقرأ نافع والاذن بالاذن وفي آذنيه باسكان الدال حيث وقع (والجروح قصاص) أي ذات قصاص وقرأه الكسائي أيضا بالرفع وافقه ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر على أنه اجبال للحكم بعد التفصيل (فن تصدق) من المستحقين (به) بالقصاص أي فن عفا عنه (فهو) فالتصدق (كفارة له) للتصدق بكفر الله به ذنوبه وقيل للجاني يسقط عنه ما زنه وقرئ فهو كفارة له أي فالتصدق بكفرته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء (ومن لم يحكم بما أنزل الله) من القصاص وغيره (فأولئك هم الظالمون وقفيما على آثارهم) أي وأتبعناهم على آثارهم خذف المفعول لدلالة الجار والمجرور وعليه والضمير للتبديون (يعيسى بن مريم) مفعول ثان عسى اليه الفعل بالباء (مصداق لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل) وقرئ بفتح الهزمة (فيه هدى ونور) في موضع النصب بالحال (ومصداق لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وكذا قوله (وهدى وموعظة للتقين) ويجوز نصبهما على المفعول له عطف على محذوف أو تعلقابه وعطف (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) عليه في قراءة حجة وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف أي وآتيناه ليحكم وقرئ وأن ليحكم على أن ان موصولة بالامر كقولك أمرتك بأن قم أي وأمرنا بأن ليحكم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) عن حكمه أو عن الإيمان ان كان مستهينا به والآية تدل على أن الانجيل مشتمل على الاحكام وأن اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه الصلاة والسلام وأنه كان مستقلا بالشرع وجعلها على وليحكموا بما أنزل الله فيه من اجباب العمل بأحكام التوراة خلاف الظاهر (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق) أي القرآن (مصداق لما بين يديه من الكتاب) من جنس الكتب المنزلة فاللام الاولى للعهد والثانية للجنس (ومهيمناعليه) ورقب على سائر الكتب يحفظه عن التغيير ويشهد

التقدير بن يكون وليحكم معطوفا على ما ذكر (قوله وعلى الاول الخ) أي على تقدير جعلهما حالين لا يصح له عطف ليحكم عليهما بل يكون متعلقا بفعل مقدر هو آتينا وهذا كاه على قراءة حجة وهي أن يكون ليحكم بنصب الميم لتكون اللام لام العلة وأما على قراءة غيره وهو حزم ليحكم معطوف على محذوف مثل ليتبعوه وليتدبروا أو بتقدير وقلنا ليحكم (قوله وأن اليهودية منسوخة الخ) لانه تعالى أوجب العمل بما في الانجيل وفيه نظراذ الظاهر ان من لم يحكم من أهل الانجيل بما أنزل الله فيه لم يعلم من مجردة نسخ اليهودية الا اذا ثبت أن كل اليهود من أهل الانجيل وهذا لا يفهم من مجرد الآية لم لا يجوز أن يكونوا جعلا مخصوصا بمن يعلم من خارج أن دين عيسى ناسخ لليهودية (قوله يحفظ عن التغيير) هذا مما زاد على الكشاف وهو صريح في أن القرآن حافظ للكتب السماوية عن التغيير لاسكن القرآن ناطق بأن اليهود قد غيروا التوراة كما قال أفنطمعون أن يؤمنوا الحكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون فأنهم قد فسر وأبأنهم قد غيروا وصغر رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وآية الرجم الآن يقال ان تحريفهم كان قبل نزول القرآن وبعده لا يغير شيء من الكتب لكن لا بد لهذا من دليل

(قوله لتضمنه معنى لانتحرف) فيكون المعنى لانتحرف عما جاءك من الحق متبعاً لهواءهم كذا في الكشف وهذا أولى ولذا اقتصر عليه صاحب الكشف وإنما كان أولى لأن المقصود من النهي ههنا النهي عن اتباع أهوائهم وفي قوله لانتحرف عما جاءك متبعاً لهواءهم اشعار بان المقصود النهي عن اتباع أهوائهم كما في قولك لا تذهب إلى فلان راكبا فان المقصود النهي عن الركوب بخلاف الاحتمال الثاني فإنه لا يدل على ما ذكر بل يدل ظاهراً على أن المقصود (١٥٣) النهي عن الميل عما جاءك إليه (قوله لانه

طريق إلى ما هو سبب الحياة
الابدية) يفهم منه وجه
الشبه بين الدين والشرعة
فإنهما طريق إلى الماء الذي
هو سبب الحياة الدنيوية
فهما مشتركان في سببية
مطلق الحياة (قوله واستدل
به الخ) إذ لما كان لكل
شرعة ومنهاجاً صانع فلا
وجه لاتباع شرع من قبلنا
وإنما قال استدل بصيغة
التضعيف إذ على تقدير
أن يكون شرع من قبلنا
شرعنا صرح أن لكل منا
شرعة ومنهاجاً صانع أن
لكل من المسلمين شرعة
(قوله وحيازة لفضل سبق
والتقدم) لأن من سبق في
الخير دال لغيره عليه فله
أجر من عمل بمن تبعه (قوله
بالجزاء الفاضل الخ) فيكون
الانباء بالفعل لا بالقول
(قوله ويجوز أن يكون
جلة) يعني على التقديرين
الأول أن يكون الحكم بمعنى
المصدر لكن يجوز أن
يكون جلة فتكون ان
مفسرة لان الامر في معنى
القول (قوله وفيه دلالة على

له بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول أي هو من عليه وحفوظ من التحريف والحفاظ له
هو الله سبحانه وتعالى والحفاظ في كل عصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) أي بما أنزل الله اليك
(ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه فعن صلة لا تتبع لتضمنه
معنى لانتحرف أو حال من فاعله أي لا تتبع أهواءهم ما لا عما جاءك (لكل جعلنا منكم) أيها
الناس (شرعة) شرعية وهي الطريق إلى الماء شبه بها الدين لانه طريق إلى ما هو سبب الحياة
الابدية وقرئ بفتح الشين (ومنهاجاً) وطريقاً وفاضل الدين من نهج الامر اذا وضح واستدل
به على أن ما غير متعبدين بالشرائع المتقدمة (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على دين
واحد في جميع العصور من غير نسخ وتحويل لمصلحة ولولاء محذوف دل عليه الجواب وقيل
المعنى لو شاء الله اجناكم على الاسلام لاجبركم عليه. (ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع
المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون ههنا مدعين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى
الحكمة الالهية أم تزيغون عن الحق وتفرطون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها
انتهازاً للفرصة وحيازة لفضل سبق والتقدم (إلى الله مرجعكم جميعاً) استئناف فيه تعليل
الامر بالاستباق وعد وعيد للعبادين والمقصدين (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون)
بالجزاء الفاضل بين الحق والمطل والمعامل والمقصر (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) عطف على
الكتاب أي أنزلنا اليك الكتاب والحكم أو على الحق أي أنزلنا بالحق وبأن احكم ويجوز أن
يكون جلة بتقدير وأمرنا أن احكم (ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل
الله اليك) أي أن يضلوك ويصرفوك عنه وإن بصلته بدل من هم بدل الاشتغال أي احذر
فتنتهم أو مفعول له أي احذرهم مخافة أن يفتنوك وروى أن أخبار اليهود قالوا اذهبوا بنا إلى محمد لعنا
نقتله عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت أننا أخبار اليهود وأنا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان
بيننا وبين قومنا خصومة فتتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن نؤم بك ونصدقك فاني ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فترزأت (فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد
الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعني ذنب التولي عن حكم الله سبحانه وتعالى فعبّر عنه بذلك تنبيهاً
على أن لهم ذنوباً كثيرة وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها وفيه دلالة على التعظيم كافي
التنكير وظاهر قول لبيد * أو يرتبط بعض النفوس جاءها * (وان كثير من الناس لفاسقون)
لتمردون في الكفر معمدون فيه (أفحكم الجاهلية يبغون) الذي هو الميل والمداهنة في الحكم
والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التي هي متابعة الطوى وقيل رزأت في بني قريظة والنضير طلبوا إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتل وقرئ يرفع
الحكم على أنه مبتدأ أو يبغون خبره والراجع محذوف حذفه في الصلاة في قوله تعالى أهدنا الذي

(٣٠ - (بضاي) - ثاني) التعظيم كافي التنكير) في التعبير ببعض الذنوب وعدم تعيينه اشعار بأنه
لا ينبغي أن يلتفت به لشدة قبحه (قوله أو يرتبط بعض النفوس) ير يدب بعضها نفسه وقصد بذلك تعظيمها إذ في إمامها اشعار بأنه
يعبر تعيينه وصفه لعظم شأنها فيعبر عنه بعبارة مبهمه (قوله واستضعف ذلك في غير الشعر) أي حذف الضمير من خبر المبتدأ كما
في المثال المذكور نص عليه سيدي به كآقله عنه الرضي

(قوله وقرئ: أخذكم الجاهلية) بفتح الكاف (قوله كما في هيت لك) ومعناه هيت والخطاب لك (قوله لأتحادهم في الدين واجماعهم على مضاركم) الاول خاص بموالاة بعض اليهود بعضا وموالاة بعض النصارى بعضا والثاني عام لما ذكر ولوالاة اليهود والنصارى (قوله وهذا التشديد) أى ليس من الالهم من المؤمنين منهم في الحقيقة ولكن عدمهم للتشديد والمقصود من قوله تعالى فانه منهم انه قريب منهم وأهوى في الظاهر منهم فان من نظر الى موالاة لهم بحسب أول الامر انه منهم (قوله لا تترأى ناراهما) قال العلامة الفتازاني ذكر في الفائق ان قوما من مكة أسلموا وكانوا مقيمين بها قبل الفتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تأريء من كل مسلم مع مشرك فقبل لم يارسل الله فقال لا تترأى ناراهما أى يجب أن يتباعدوا بحيث اذا أوقدت ناراهما لم تلهج احداهما (١٥٤)

الآخرى واسناد الرؤية الى النار مجاز كما يقال دور فلان تنظر أى تقابل (قوله فترى الذين الخ) هذه الفاء اما للسببية المحضة أى بسبب ان الله لا يهدى القوم الظالمين الذين هم المنافقون الموالون لاعداء الله ترى الذين في قلوبهم مرض أو للعطف على قوله ان الله لا يهدى القوم الظالمين من حيث المعنى فكانه قيل ترى الظالمين لا يهديم الله في الموالاة معك فترى الذين في قلوبهم مرض (قوله تعالى فعسى الله) الفاء علة لمخبروف والتقدير لتبالي بما قالوا ولا تحزن به فعسى الله الآية فان الوعد والترجيعة من الله المكريم متحقق الوقوع وهذه الفاء كما في قوله تعالى فانخرج منها فانك رجيم (قوله شأفة اليهود) الشأفة بالشين المعجمة والفاء قرحة بالشين

الرسول ولا يستضعف ذلك في غير الشعر وقرئ: أخذكم الجاهلية أى يبعثون كما حكم الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم وقرأ ابن عامر يبعثون بأتاء على قل لهم أخذكم الجاهلية يبعثون (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) أى عندهم والام للبيان كما في قوله تعالى هيت لك أى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون الامور ويتحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون أن لا أحسن حكما من الله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) فلا تعتمدوا عليهم ولا تمشروهم معاشره الاحباب (بعضهم أولياء بعض) ايماء الى علة النهى أى فانهم متفقون على خلافكم بوالى بعضهم بعضا لاتحادهم في الدين واجماعهم على مضادكم (ومن يتوكل معكم فانه منهم) أى ومن والاهم معكم فانه من جنسهم وهذا التشديد في وجوب محاببتهم كقوله عليه الصلاة والسلام لا تترأى ناراهما ولان الموالى لهم كانوا منافقين (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) أى الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفار أو المؤمنين بموالاة أعدائهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) يعنى ابن أبى واضراره (يسارعون فيهم) أى في موالاةهم ومعاونتهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) يعتدرون بهم يخافون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان بان ينقلب الامر وتكون الدولة للكفار وى أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى موالى من اليهود كثير اعددهم وانى أبرأ الى الله والى رسوله من ولايتهم وأولى الله ورسوله فقال ابن أبى انى رجل أخاف الدوائر لأبرأ من موالاة موالى فتزلت (ففى الله أن يأق بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار المسامحة (أو أمر من عنده) يقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء أو الأمر بظهار أسرار المنافقين وقتلهم (فصبهوا) أى هؤلاء المنافقون (على ما أسروا في أنفسهم نادمين) على ما سبطنوه من الكفر والشك في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فضلا عما أظهره مما أشعر على نفاقهم (ويقول الذين آمنوا) بالرفع قراءة عاصم وحزرة والكسائي على أنه كلام مبتدأ أو يؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا غير واعلى انه جواب قائل يقول فإذا يقول المؤمنون حينئذ بالنصب قراءة أنى عمرو ويعقوب عطف على أن يأق باعتبار المعنى وكأنه قال عسى أن يأق بالفتح ويقول الذين آمنوا أو يجعله بدلا من اسم الله تعالى داخل في اسم عسى معنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث أو على الفتح بمعنى عسى الله أن يأق بالفتح ويقول المؤمنون فان الاتيان بما يوجب كالاتيان به (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهداً بما هم لهم بمعكم)

تخرج في أسفل القدم فتكوى ونذهب يقال في المثل استأصل الله شأفته أى أذهب الله كما أذهب تلك القرحة بالسكى (قوله على أنه كلام مبتدأ) فتكون الجملة معترضة تنفيد مقالة المؤمنين في الحالة المذكورة (قوله عطف على ان يأق باعتبار المعنى) المراد عطفه على يأق حتى يلزم دخول ان عليه (قوله أو يجعله بدلا من اسم الله) أى يجعل ان يأق بدلا منه (قوله فان الاتيان بما يوجب كالاتيان به) يعنى انه لا يأق بقوله بل الآق بقوله هم اكن لما كان الله تعالى آتيا بما يوجب قولهم المذكور رفوه كالأق بقوله وجه الشبه السببية للقول المذكور وهذا على تقدير ان يكون الاتيان بالقول الاتصاف بكونه قائلاً وفيه انه لا حاجة الى هذا التكلف اذ يمكن ان يكون المراد من الاتيان بالشيء ايجاده والآق لشيء في الحقيقة هو الله تعالى اذ هو الفاعل المستقل لكل شيء

على ما هو مذهب أهل السنة ثم ان مجرد كون الاتيان بما يوجب الشئ شيئا بالاتيان به لا يصح نسبة الاتيان اليه الا ان يقال مراده انه قيل أتى الله بقول المؤمنين وأرى يدأتى الله بما يوجب قول المؤمنين وفيه من التكلف ما لا يخفى مع ان ما يوجب به هو الفتح ولعل مراده مما ذكر بيان مناسبة بين المعطوف عليه وهو الاتيان بالفتح وبين المعطوف وهو قول المؤمنين (قوله وفيه معنى التعجب) لان حبوط أعمالهم دفعة مع اشتغالهم بهامدة مبددة فوجب التعجب واعلم ان عبارة الكشف هكذا حبطت أعمالهم من جهة قول المؤمنين أى بطلت أعمالهم التي كانوا يتكفونها في أعين الناس وفيه معنى التعجب كانه قيل (١٥٥) ما أحبطت أعمالهم وأمن قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط أعمالهم

قال العلامة التفناني انما قال في الاول فيه معنى التعجب اذ ليس للمؤمنين بذلك شهادة ولا فيه فائدة بخلاف ما اذا كان من قول الله تعالى فانه شهادة بذلك وحكم وفيه تعجب للسامعين انتهى فحكم بحصول معنى التعجب على التقدير الاول وبحصول التعجب على الثاني اسكن المصنف حكم بهد ذكر الوجهين بان فيه معنى التعجب وهذا يحتمل وجهين أحدهما على الوجهين فيه معنى التعجب والثاني ان فيه معنى التعجب على الوجه الأخير وعلى كلا التقديرين مختلفا لظاهر كلام الكشف ويمكن توجيه كلام المصنف بان مراده ان معنى التعجب يحل من الكلام المذكور سواء كان التعجب للقائل أو لغيره (قوله لانه بمعنى أقسموا) أى بمعنى مصدره (قوله وهذا من

يقوله المؤمنون بعضهم لبعض تعجباً من حال المنافقين وتبعجاً بما من الله سبحانه وتعالى عليهم من الاخلاص أو يقولونه لا يهود فان المنافقين حلتوا لهم بالمعاودة كما حكى الله تعالى عنهم وان قولهم لننصرنكم وجهه الايمان أغلظها وهو في الاصل مصدر واضمه على الحال على تقدير وأقسموا بالله يجهلون جهداً ما يحتمل خذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونها معرفة أو على المصدر لانه بمعنى أقسموا (حبطت أعمالهم فاصبحوا خاسرين) اما من جهة القول أو من قول الله سبحانه وتعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم وفيه معنى التعجب كانه قيل ما أحبطت أعمالهم فأخسرهم (يأيتها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الامام والباقرين بالادغام وهذا من الكائنات التي أخبر الله تعالى عنها قبل وقوعها وقدرت من العرب في أواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق في بؤس مدخل وكان رئيسهم ذا الجار الاسود العنسي تنبأ بالجن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها وأخبر الرسول صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة فسر السامعون وأتى الخبر في أواخر ربيع الاول وبنو حنيفة أصحاب مسيلة تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فان الارض نصفها الى نصفها لك فاجاب من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مسيلة الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فأمر به أبو بكر رضي الله تعالى عنه بجند من المسلمين وقتله وحشى قائل حزة بن أسود قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد الفهر بعد القتل الى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه وفي عهد أبي بكر رضي الله عنه سبع فرقة قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قرينة سلمة القشيري وبنو ساهم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض يقيم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة زوجة مسيلة وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطام بن زيد وكفى الله أمرهم على يده وفي امرأة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه غسان قوم جبلة بن الايهم تنصروا الى الشام (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قيل هم أهل اليمن لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أشار الى أبي موسى الأشعري وقال هم قوم هذا وقيل الفرس لانه عليه الصلاة والسلام سئل عنهم فضر بهد على عاتق سامان وقال هذا ذوره وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة ومجيلة وثلاثة آلاف من أفناء الناس والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتي الله بقوم مكاهم ومحبة الله تعالى للعباد ارادة الطهوى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن الثواب في الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته والتحرز عن معاصيه (أذلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع

الكائنات التي أخبر الله عنها قبل وقوعها) كذا في الكشف وفيه ان من يرتد منكم إلخ لا يدل على وقوع الارتداد اذ هو جهة شرطية لا تدل على وقوع الطرفين أو أحدهما كما اذا قيل من يكون شريكاً في الاولية فهو خالف فانه صادق مع امتناع الطرفين والاولى ان يقال ان وقوعه مستفاد من قوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم إلخ اذ هو يدل على وقوع انيائهم مكان المرتدين كما فسره والجواب انه لو كان الكلام مجرد الفرض والتقدير لكان الكلام قليل الجدوى والوجه ان يقال ان المقصود منكم من يرتد ومن يرتد عن دينه فسوف يأتي الله الآية (قوله من أفناء الناس) قال في الصحاح يقال هو من أفناء الناس اذا لم يعلم انه من هو

(قوله ألقاباً) فإنه وقع مقابلاً لعزة على الكافرين (قوله مبالغتان) أحدهما في وحدة اللومة والأخرى في تشكيك لأمّ أذهو يفيد أنهم لا يخافون أي لومة من أي لأمّ كان وهما كلام وهو انه لو قيل ولا يخافون لوم لأمّ يكون نفي الخوف من جنس اللوم فيفيد ان لا خوف لامن القليل ولامن الكثير بخلاف اللومة فإن معناه نفي الخوف من اللوم الواحد فيوهم جواز اخوف من اللوم الكثير والجواب ان مراده انه في الأصل للرة لكن المراد ههنا الجنس مجازاً ونكتة التجوز لا الشعر بان جنس اللوم من كل لأمّ عندهم في حكم اللومة الواحدة ويؤيد ذلك ما قاله النيسابوري معناه لا يخافون شيئاً قط من لوم أحد من الامم ويمكن ان يقال الخوف من اللوم الكثير يستلزم اخوف من اللوم الواحد لانه من أسباب اللوم الكثير ومقدماته فاذا حصل خيف منه حصول الكثير عنده فتأمل ثم انه يحتمل ان تكون اللومة بعض اللوم فاذا اتقى الخوف عن بعض اللوم اتقى عن كل بعض فيفيد نفي الخوف عن كل لوم لكونه نكرة في سياق النفي (قوله للتنبية على ان الولاية لله على الاصل الفالح) فيكون التقدير انما وليكم الله وكذلك رسوله والذين آمنوا هكذا قرره العلامة الطيبي وفيه انه يلزم التناقض (١٥٦) من ظاهر الكلام لانه حصر الولاية أولاً لله تعالى ثم شركه فيهارسوله

والمؤمنين ويمكن ان يقال المعنى انما وليكم بالاصل هو الله تعالى وكذلك رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أي يشتركون في أصل الولاية وان كانوا تابعين فيها ثم انه يمكن ان يقال لاحاجة في اثبات الاصله والاتباع المذكورين الى التقدير الذي ذكر لان اثبات الولاية أولاً لله ثم لرسوله يوجب الى ان اثباته عليه السلام بالاتباع مالمالو كان مقام المفرد والجمع بان قيل انما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا فان المجموع خبر عن الاولياء فلا يقيه اثبات الولاية أولا

دليل لا ذلول فان جمعه ذلل واستعماله مع عى املتضمنه معنى العطف والحنو وأولاً تنبيه على أنهم مع علو طبعتهم وفضلهم على المؤمنين خاضعون لهم وللقابله (أعزة على الكافرين) شداد متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه وقرى بالنصب على الحال (بجاهدون في سبيل الله) صفة أخرى لقوم وأحال من الضمير في أعزة (ولا يخافون لومة لأمّ) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه وأحال بمعنى أنهم يجاهدون وحاطهم خلاف حال المناققين فانهم يخرجون في جيش المسلمين خائفين ملامة وأولياؤهم من اليهود فلا يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من جهتهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تشكيك لأمّ مبالغتان (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوصاف (فضل الله يؤتية من يشاء) يمنحه ويوفى له (والله واسع) كثير الفضل (عليهم) بمن هو أهله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبهم من هو حقيق بها وانما قال وليكم الله ولم يقل أولياؤكم للتنبية على ان الولاية لله سبحانه وتعالى على الاصله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين على التابع (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين آمنوا فانه جرى مجرى الاسم أو بدل منه ويجوز نصبه ورفع على المدح (وهم راكعون) متخشعون في صلاتهم وزكاتهم وقيل هو حال مخصوصة بيؤتون أي يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حراً على الاحسان ومصارعة اليه وانها نزلت في علي رضي الله تعالى عنه حين سألته سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد بالولي المتولي للأموال والمستحق للتصرف فيها والظاهر ما ذكرناه مع أن جل الجمع على الواحد أيضاً بخلاف الظاهر وان صح أنه نزل فيه فاعله جى بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون دليلاً على أن الفعل التقليل في الصلاة لا يبطلها وان صدقة التطوع تسمى زكاة (ومن يتول الله ورسوله

لله تعالى (قوله فانه جرى مجرى الاسم) يعني الذين آمنوا وصف لان الموصول وضع لكونه وصلة الى وصف والذين المعارف والوصف لا يوصف فاجاب بان الذين يؤمنون في معنى المؤمنين الثاني الايمان فهو اسم يستحق ان يوصف واعلم العلامة التفتازاني قال ههنا ما يجعل صاحب الكشف الذين يقيمون وصفا للذين آمنوا لانهم واصفان والوصف لا يوصف الا اذا أجرى مجرى الاسم كالمؤمنين مثلاً بخلاف الذين آمنوا فانه في معنى الحدوث ألا ترى أنه جعل الذي يوسوس صفة الخناس لانه ليس في معنى الحدوث انتهى كلامه ولا يخفى مخالفة هذا الكلام لقول المصنف فتأمل (قوله والظاهر ما ذكرنا) لانه سبق ان الولاية بمعنى المحبة في أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء اذ الظاهر ان المراد بالولاية ليس المستحق للتصرف والمتولي الامور اذ المؤمنون لا يتخذون الجماعة المذكورة حكماً (قوله وان صح أنه نزل فيه فاعله الخ) فيه انه يلزم أن يكون من شرط الولي ابتداء الزكاة حال الركوع ان اريد بالذين آمنوا الخ على رضى الله عنه وغيره وان اريد على رضى الله عنه فقط بقى السؤال الوارد على ايراد لفظ الجمع (قوله وعلى هذا يكون دليلاً الخ) أي على ان يكون وهم راكعون حالاً مخصوصة ليؤتون الزكاة (قوله وان صدقة التطوع تسمى زكاة) فيه انه يحتمل أن يكون

طرح الخاتم لاداء صدقة الفرض بان يكون خاتم فضة يؤدي بهز كاة الفضة (قوله تنبيهها على البرهان) فان كون الجماعة حزب الله دليل على غلبتهم على عدوهم لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون فان قلت لو عبر عنه بالضمير لكان مستملا على البرهان أيضا لان الضمير راجع الى من يتولى الله ورسوله وكون الشخص متوليا لله ورسوله دليل على الغلبة قلنا الضمير راجع الى نفس الذات المذكورة ولا يدل على اعتبار الصيغة وقد مر في أوائل تفسير سورة البقرة ان التعبير باسم الاشارة في قوله تعالى أولئك على هدى من ربهم يدل على اعتبار الصفات المذكورة سابقا بخلاف ما لو عبر عن المذكورين بالضمير ين فقتيل هم على هدى من ربهم وقد سلف توضيحه (قوله على ان النهي عن موالاة الكفار مطلقا سواء

(١٥٧)

أى ان النهي المذكور نهى

كان الخ (قوله من ليس على الحق رأسا) أى أصلا (قوله وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة) اذ فيه النداء الى الصلاة وقد قدمهم الله تعالى باخذه هز وادفل على كونه أمر مشروع وعاد لولا كان غير مشروع لم يدم الهاذي به (قوله تعالى وان أ كثركم فاسقون) فان قيل قوله تعالى يا أهل الكتاب هل تنقمون منا يدل على ان الخطابين كلهم ناقون للمؤمنين ولا يخفى ان الناقين كلهم فاسقون فاعنى قوله تعالى ان أ كثركم فاسقون قلنا معناه ان أ كثر قومكم فاسقون لان بعض قومهم وهم اليهود أسلم كعبد الله ابن سلام وشيعته واذ كان المعنى ما ذكرنا يكون أ كثر القوم هم الخطابين الناقين ولا يخفى اطف هذا المعنى بهذه العبارة ولعل

والذين آمنوا) ومن يتخذهم أولياء (فان حزب الله هم الغالبون) أى قاتنهم هم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيهها على البرهان عليه فكانه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويعها بذكرهم وتعظيها بالشأهم وتشرى فاطهم بهذا الاسم وتعرى ايضا لمن يوالى غير هؤلاء بأنه حزب الشيطان وأصل الحزب القوم يجتمعون لاسر حزبهم (يا أيها الذين آمنوا) الذين اتخذوا الذين اتخذا دينكم هز واولعيا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء) نزلت في رفاعة بن زيد وسوسيد بن الحرث أظهر الاسلام ثم ناقفا وكان رجال من المسلمين يوادونهم ما وقد رتب النهي عن موالاةهم على اتخاذهم دينهم هز واولعيا ايماء الى العلة وتنبيهها على أن من هذا الشأن بعيد عن الموالاة جدير بالمعاداة والبغضاء وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم أبو عمر والكاكسي ويعقوب والكفار وان عم أهل الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضاعف كفرهم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذا وعلى أن النهي عن موالاة من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين يتبع فيه أهوى وحرفه عن الصواب كأهل الكتاب ومن لم يكن كالشركين (واقول الله) بترك المناهى (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان حقا يقتضى ذلك وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده وعيمده (واذا ناديت الى الصلوة اتخذوها هز ولعبا) أى اتخذا الصلاة والمناادة وفيه دليل على أن الاذان مشروع للصلاة وروى أن نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال أحرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فقطر شررها في البيت فأحرقه وأهله (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) فان السفة يؤدي الى الجهل بالحق والظن به والعقل يمنع منه (قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا) هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا اذا أنكره واتقم اذا كافأه وقرىء تنقمون بفتح القاف وهي لغة (الا أن أمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل من قبل) الايمان بالكتب المنزل كلها (وان أ كثركم فاسقون) عطف على أن أمنا وكنان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة أى ما تنكرون منا المخالفة لكم حيث دخلنا الايمان وأتم خارجون منه أركان الاصل واعتقاد أن أ كثركم فاسقون فحذف المضاف أوعلى ما أى وما تنقمون منا الا الايمان بالله وما أنزل وبأن أ كثركم فاسقون أوعلى علة مخدوفة والتقدير هل تنقمون منا الا أن أمنا لقله انصافكم وقسكم أنصب باضمار فعل يدل عليه هل تنقمون أى ولا تنقمون أن أ كثركم فاسقون أو رفع على

حذف المضاف لاجل هذه النسبة والاولى أن يقال وان أ كثركم فاسقون أى كاملون في الفسق فان الاحبار والرؤساء وشيعتهم يضلون غيرهم من أرادهم فلم يكال الفسق (قوله واعتقاد أن أ كثركم فاسقون) فيكون الاعتقاد معطوفا على ان أمنا لانه يتقدم الايمان بالله أى ما تنقمون منا الا الايمان بالله واعتقاد ناسقكم وانما قدر هذه التقديرات لان انكارهم وعيبيهم المؤمنين بايمانهم متصور فلما انكارهم وعيبيهم المؤمنين بأن أ كثرهم أى أهل الكتاب فاسقون فلا وجه لاذ هذا الوصف عيب أهل الكتاب لا عيب المؤمنين (قوله أى ولا تنقمون ان أ كثركم فاسقون) فيكون محصل الآية توخي أهل الكتاب بانكم تعيبون منا الايمان ولم تعيبوا فسقكم

(قوله أى وفقكم ثابت) فيكون جملة حالة لا تنقضي من الافعال ففسدكم (قوله الى قوله ونحن له مسلمون) فكان قوله صلى الله عليه وسلم أومن بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى الآيات (قوله فوضعت ههنا موضعها الخ) أى وضعت الثوبة موضع العقوبة على طريق المبالغة والتهمك بمعنى على تقدير أن يكون المنتقم شيئاً منكراً فانتم يا أهل الكتاب شمرتم ولا يخفى انه مستلزم للمبالغة باعتبار أنهم شمر من المنكر والتهمك باعتبار استعمال الثوبة في العقوبة كان المثال المذكور يفيد المبالغة والتهمك باعتبار جعل التحية بينهم ضرباً واجباً (قوله عطفه على من) فإنه على التقديرين الاولين مجرور (قوله جعل مكانهم شراً) (١٥٨) فكان خبئهم وقباحتهم بمرتبة من الشدة بحيث يسرى الى مكانهم وأيضاً

هو من الكناية (قوله وقيل مكاناً منصرفاً) أى منقلباً وهو جهنم (قوله بين غلوا النصرارى وقدح اليهود) فان النصرارى غلوا في أمر عيسى وقالوا في شأنه ما حكي عنهم في القرآن وسيجيء واليهود قد حو افيه وقالوا ما هو برى عنه والاولى في تفسير سواء السبيل الاكتفاء بقصد الطريق والتوسط واما تخصيصه بما ذكر فلا يظهر له وجه ولذا لم يذكره غيره (قوله الزيادة مطلقاً) أى لهم الزيادة في الامرين على بعض الاغيار كالنصارى مثلاً ثم انه لوقيل الزيادة بالاضافة الى المؤمنين لم يبعد فيكون الكلام على سبيل الفرض والتقدير كما في قوله تعالى أحب الجنة يو مشد خير مستقراً وأحسن مقبلاً فان الحسنة بالنسبة الى أصحاب النار فيكون الكلام على الفرض والتقدير يعني لو

الابتداء والخبر محذوف أى وفقكم ثابت معلوم عنكم ولكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف والآية خطاب لليهود سأناورسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به فقال أومن بالله وما أنزل اليه الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذلك عيسى لا نعلم ديناً شراً من دينكم (قل هل أتيتكم بشئ من ذلك) أى من ذلك النجوم (مثوبة عند الله) جزاء أتباعه عند الله سبحانه وتعالى والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ونصبها على التمييز عن بشر (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) يدل من بشر على حذف مضاف أى بشر من أهل ذلك من لعنه الله أو بشر من ذلك دين من لعنه الله أو بشر محذوف أى هو من لعنه الله وهم اليهود أو بعد هم الله من رجته وسخط عليهم بكفرهم وانهمما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ومسح بهضم قردة وهم أعجاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار أهل مائدة عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل كلا المسخين في أصحاب السبت مسخت شباهتهم قردة ومشائهم خنازير (وعبد الطاغوت) عطف على صلاته من وكذا عبد الطاغوت على البناء للفعول ورفع الطاغوت وعبد بمعنى صار معبوداً فيكون الراجع محذوفاً أى فهم أو بينهم ومن قرأ أو عبد الطاغوت أو عبد على أنه نعت كقطن ويقط أو عبدة أو عبد الطاغوت على أنه جمع كخدم أو أن أصله عبدة فحذف التاء للاضافة عطفه على القردة ومن قرأ أو عبد الطاغوت بالجر عطفه على من والمراد من الطاغوت الجبل وقيل السكينة وكل من أطاعوه في معصية الله تعالى (أو لثك) أى الملعونون (شر مكاناً) جعل مكانهم شراً ليكون أبلغ في الدلالة على شرارتهم وقيل مكاناً منصرفاً (وأضل عن سواء السبيل) قصد الطريق المتوسط بين غلو النصرارى وقدح اليهود والمراد من صيغتي التفضيل الزيادة مطلقاً بالاضافة الى المؤمنين في السرارة والضلالة (واذا جاؤكم قالوا آمنا) نزلت فيهم وقد ناقضوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو في عامة المنافقين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خروا جوابه) أى يخرجون من عندك كادخلوا لم يؤثروا فيهم ماسمعوا منك والملتان حالان من فاعل قالوا بالكفر وبه حالان من فاعلى دخلوا وخروا وقد وان دخلت لتقرىب الماضي من الحال ليصح أن يقع حالاً فأدت أيضاً لما فيها من التوقع أن اماراة النفاق كانت لأتمة علمهم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يظنه ولذلك قال (والله أعلم بما كانوا يكتمون) أى من الكفر وفيه وعيد لهم (ترى كثيراً منهم) أى

كان مستقر أصحاب النار ومقبيلهم حسن لكان أصحاب الجنة خيراً مستقراً وأحسن مقبلاً فصار مطابقاً لما ذكر أولاً من قل هل أتيتكم بشئ من ذلك ثم انه يمكن أن يقال ان الأضل بمعنى الضال فقد قال الرضى ان أفعال اذا كان مجرداً عن اللام والاضافة أو من كان بمعنى الفاعل والتعبير عنه بأفعال للمبالغة في الضلال (قوله لما فيها من التوقع الخ) فيفيد توقع دخولهم ملتسباً بالكفر وخروجهم أيضاً ملتسباً به (قوله تعالى وهم قد خروا جوابه) فان قلت لم يقل وقد خروا بكافيل وقد دخلوا بالكفر قلت لا فائدة تأكيد الكفر بسبب التقوى لانهم كفروا عند الدخول وإذا دخلوا وسمعوا قول الرسول صلى الله عليه وسلم وأنكروه زاد كفرهم (قوله ولذلك قل والله أعلم الخ) أى في قوله رائد أعلم دلالة على ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان عالماً أيضاً بما كانوا يكتمون لكن الله أعلم ويعلم

عما ذكرنا أنه كان المناسب أن يقول وكان الرسول يعلمه حتى يناسبه قوله والله أعلم (قوله وقيل الكذب لقوله عن قولهم الائم) فيه انه لا يلزم من قول الائم الكذب اذ يمكن أن يكون قول الائم غيره كالفد مثلا وسائر ما يكون صادقا يتأذى به غيره ولا يجوز الشرع اظهاره بالقول والله أعلم (قوله وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود الخ) فلا فرق بين ان يقال يدز يد مغلوله وبين ان يقال هو بخيل في ان المراد اثبات بخله ولا يقصد فيه الى اثبات بدو غل بل هو مجاز مركب لا يفتق فيه الى المفردات بل الى المجموع من حيث المجموع (قوله ولذلك) أي ولا جل ان غل اليد ليس على حقيقته يستعمل حيث يتمتع اليد والغل كفي قوله جادا لحي بسط اليدين الخ والمراد من بسط اليدين السحاب ويتمتع فيه اليد وبسطها (قوله ثابتة الليل) الالة بالكسر الشعر التي تجاوز شعمة الاذن والمراد من التركيب المذكور انه طلع الصبح (قوله وقيل انه) (١٥٩) فقير الفرق بين هذا المعنى والمعنى الاول

ان الاول يفيد انه غنى لكنه بخيل والثاني يفيد سلب الغنى عنه واثبات فقره تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا (قوله فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل الخ) أي اذا كان المراد غل الايدي حقيقة لا يطابق هذا ما سبق من قولهم يد الله مغلوله الا من حيث اللفظ فان لفظ الغل مستعمل في الموضوعين ومن حيث الاصل فان أصل الغل والمعنى الحقيقي منه مشترك بين الموضوعين وان كان المراد في الاول المعنى المجازي وفي الآخر المعنى الحقيقي كما في النظم المذكور فان السب الاول في المعنى الحقيقي والسب الثاني في المعنى المجازي وهما مشتركان في اللفظ وفي أصل المعنى

من اليهود أو من المنافقين (يسارعون في الائم) أي الحرام وقيل الكذب لقوله عن قولهم الائم (والعدوان) الظلم والمجازاة الخ في المعاصي وقيل الائم ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى الى غيرهم (وأكلهم السحت) أي الحرام خصه بالذكور للمبالغة (لبس ما كانوا يعملون) لبس شيا عملوه (لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الائم وأكلهم السحت) تخفيض لعلمائهم على النهي عن ذلك فان لولا اذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ واذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض (لبس ما كانوا يصنعون) أبلغ من قوله لبس ما كانوا يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدبر فيه وتر و تحري اجادة ولذلك ذم به خواصهم ولان ترك الحسبة أقبح من موافقة المعصية لان النفس تلذذ بها وتيسل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جدرا بأبلغ التهم (وقالت اليهود يد الله مغلوله) أي هو عسك يقر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ولا قصد فيه الى اثبات بدو غل وبسط ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله

جاد لحي بسط اليدين بوابل * شكرت نذاه تلاعه ووهاده

ونظيره من المجازات المركبة ثابتة الليل وقيل معناه أنه فقير لقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء (غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) دعاء عليهم بالبخل والتكدر أو بالفقر والمسكنة أو بغل الايدي حقيقة يغفلون أسارى في الدنيا ومحو بين الى النار في الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل كقولك سبني سب الله ابره (بل يدها مبسوطتان) ثني اليد مبالغة في الرد وفي البخل عنه تعالى واثباتا لغاية الجود فان غاية ما يبذل السخي من ماله أن يعطيه يديه وتبنيها على منح الدنيا والآخرة وعلى ما يعطى للاستدراج وما يعطى للاكرام (ينفق كيف يشاء) تأكيد لذلك أي هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق أخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لاعلى تعاقب سعة وضيق في ذات يد ولا يجوز زجعه حالامن الهاء للفصل بينهما بالخبر ولا نهامضاف اليها ولان اليسدين اذ لا ضمير لهما فيه ولان ضميرهما لذلك والآية تزات في فتخاص بن عازر وراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكديدهم محمد صلى الله عليه وسلم

فان السب في الاصل القطع وهو المراد من السب الثاني (قوله فان غاية ما يبذل السخي من ماله أن يعطيه يديه) أي غاية ما يبذل السخي بنفسه لا بواسطة غيره ان يبذل يديه ولا يفقد يتصور وبذل باكثر مما يعطيه يديه يفرض بان يعطى يديه ويفوض العطايا الى غيره أيضا (قوله وتنبه على منح الدنيا والآخرة الخ) أي ثني اليمين لما ذكره وللإشارة الى منح الدنيا والآخرة فتكون احدى اليدين إشارة الى عطية الدنيا والاخرى الى عطية الآخرة وأل عطية للاستدراج والعطية للاكرام (قوله لاعلى تعاقب سعة وضيق في ذات يده) أي سعة الرزق وضيقه برادته لا بحسب سعة ذات اليد التي هي الرزق وضيقها تفاوت الرزق اذا كان بحسب سعة المال وضيقه لم يكونا بالمشية (قوله اذ لا ضمير لهما) فيه انه يفهم منه ان الحالية لا يجوز تقدير الربط فيه بل يجب ان يكون مذكورا لفظا والالجاز جعله حالا ويقدر الضمير بأن يكون التقدير ينفق كيف يشاء بهما

وأشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله (وايزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) أي هم طاغون كافرون ويزدادون طغيانا وكفرا بما يسمعون من القرآن كما يزداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فلا توافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) كلما أرادوا حرب الرسول صلى الله عليه وسلم وانارة شر عليه ردهم الله سبحانه وتعالى بأن أوقع بينهم منازعة كف بها عنه شهرهم (ولما أرادوا حرب أحد غابوا فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلب الله عليهم يختصر ثم أفسدوا فسلط عليهم فطرس الرومي ثم أفسدوا فسلط عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط عليهم المسلمين والحرب صلة أوقدوا أو صفة نارا (ويسعون في الأرض فسادا) أي للفساد وهو اجتهدهم في الكيد وانارة الحرب والفتن وهتك المحارم (والله لا يحب المفسدين) فلا يجازيهم الاثمرا (ولو أن أهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به (واقنوا) ماعدنا من معاصيهم ونحوه (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها (ولأدخلناهم جنات النعيم) وجعلناهم داخلين فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وأن الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل) باذاعة ما فيها من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام باحكامهما (وما أنزل اليهم من ربهم) يعني سائر الكتب المنزلة فانهم من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالمنزل اليهم والقرآن (لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) لوسع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء والأرض أو يكثر ثمرة الاشجار وغلة الزروع أو يرزقهم الجنان البائنة الثمار فيجتنبونها من رأس الشجر وبلتقطون ما تساقط على الأرض بن بذلك أن ما كف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لا تقصر الوفاء لفيض ولو أنهم آمنوا أقاموا ما أمروا به لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين (منهم أمة مقتصدة) عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل مقتصدة متوسطة في عداوته (وكثير منهم سوء ما يعاملون) أي بس ما يعاملونه وفيه معنى التعجب أي ما أسوأ عملهم وهو المعاندة وتحرى الحق والاعراض عنه والافراط في العداوة (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) جميع ما أنزل اليك غير مرأب أحدا ولا خائف مكرها (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك (فأبلغت رسالتك) فما أدبت شيئا منها لان كتابان بعضها يضيع ما أدى منها كتركك بعض أركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض به أو فكاكك ما بلغت شيئا منها كقوله فكاك ما قتل الناس جميعا من حيث ان كتابان البعض والكل سواء في الشناعة واستجلاب العقاب وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر رسالته بالجمع وكسر التاء (والله يعصمك من الناس) عدة وضمان من الله سبحانه وتعالى بعصمة روحه صلى الله عليه وسلم من تعرض الاعادي وازاحة لعاذيره (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) لا يمكنهم بما يريدون بك وعن النبي صلى الله عليه وسلم بعنى الله برسالته فضقت بها ذراعا فوحي الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتي عندك وضمن لي العصمة فقبوت وعن أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فاستخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس وظاهر الآية بوجوب تبليغ كل ما أنزل ولعل المراد به تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بازالاه اطلاقهم عليه فان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) أي دين يعتد به ويصح أن يسمى شيئا لانه باطل (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل

أي نسب القول المذكور الى اليهود وان كان القائل واحدا منهم لانهم رضوا به فحكمهم حكمه (قوله وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم) لفظ السيئات جمع فيفيد الكثرة واما العظم فيستفاد من منع دخول الجنة اذ صفات الذنوب لا تمنع دخول الجنة عند اجتناب الكبائر كما قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية (قوله فيه معنى التعجب) لانهم شاهدوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأسموعا من أخبارهم وعرفوا انه النبي الموعود ثم أفرطوا في العداوة فهذه الحالة حقيقى بان يتعجب منها ولان التعجب مشعر بالمبالغة في العداوة التي هي المراد هنا (قوله عدة وضمان من الله بعصمة روحه الخ) فيه ان العدة بعصمة الروح فقط لا توجب ازالة العاذير مطلقا فيجوز بقاء الخوف من الجبروح الا ان يقال خوف الجبروح ليس بمعذرة واعلم ان العلامة النيسابوري أو ردها سؤالا هو انه فان قيل أبى ضمان العصمة وقد جرى عليه يوم أحد ما جرى فاجوب ان الآية نزلت بعد يوم أحد والمراد انه بعصمة من القتل وعليه ان يتحمل كل ما دون النفس انتهى كلامه وهذا مؤيد لما قلنا

(قوله ناطقة بوجوب الطاعة) هذا يدل على ان كل الخلق يجب عليه طاعة شرع كل نبي عالم ينسخ لان قوله آمرة بالايمان بن صدقه المجزئة كذلك أى يجب على جميع البرية الايمان بكل نبي صدقه المجزئة وهو مصادم لقوله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى قومه وبعث الى الناس عامة ويمكن ان يقال المراد بوجوب طاعته على من بعث اليه (قوله والافاعلموا أنأرأتم بغاة) اذ التقدير أنبغاة وأتم كذلك وإيس أتم معطوف فعلى اسم ان والاولو جبان يقال واياكم لان أتم ضمير مرفوع لا يعطف على الضمير المنصوب الذى هو اسم ان ولا يجوز عطفه على محل اسم ان اذ لا يجوز العطف على المرفوع المتصل بغير تأكيده وفصل (قوله وهو كاعتراض دل به الخ) انما قال كاعتراض لان هذه الجملة (١٦١) معطوفة على الجملة السابقة (قوله أولى بذلك) انما كان أولى لان

في تقديم الصابئين اشعار بان قبول الايمان مع انهم يعيدون من الأديان دليل على قبول ايمان غيرهم اذ الدليل يقدم على مدلوله (قوله ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها) قال العلامة النسابورى هذه عبارة الأكثرين وكانهم جعلوا الحرف مع الاسم جميعا بمنزلة اسم مفرد هو المبتدأ اذ الاسم وحده منصوب وعبارة البعض ان العطف انما هو على محل الاسم فقط ومعنى كونه مرفوع المحل انه كان قبل دخول العامل مرفوعا (قوله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر ان فاجتمع عليه عاملان) لانهما كان الصابئون مرفوعا كان رفعه بالابتداء فيكون خبره وهو خبر ان مرفوعا بالابتداء ولما كان خبر ان كان مرفوعا فازم اجتماع

اليك من ربكم) ومن اقامتها الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية تأسرها آمرة بالايمان بن صدقه المجزئة ناطقة بوجوب الطاعة والمراد اقامة أصولها ومالم ينسخ من فروعها (وايزيدن كثير منهم مأثر اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين) فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى) سبق تفسيره في سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيزان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك كقوله * فاقى وقيار بها القريب * وقوله

والافاعلموا أنأرأتم * بغاة ما بقينا في شقاق أى فاعلموا وانبغاة وأتم كذلك وهو كاعتراض دل به على أنه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الأديان كلها يتابع عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم أولى بذلك ويجوز أن يكون والنصارى معطوف عليه ومن آمن خبرهم ما وخبر ان مقدر دل عليه ما بعده كقوله نحن بما عمنسنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالرفع من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر ان معا فيجتمع عليه عاملان ولا على الضمير في هادوا والعدم التأكيده والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هودا وقيل ان معنى نعم وما بعدها في موضع الرفع بالابتداء وقيل الصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما يجوز بالياء جوز بالواو (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) في محل الرفع بالابتداء وخبره (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والجملة خبر ان أو خبر المبتدأ كجاءم والراجع محذوف أى من آمن منهم أو والنصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه وقرئ والصابئين وهو الظاهر والصابئون بقلب الهمزة ياء والصابئون محذوفان صبا ببدال الهمزة ألفا ومن صوبت لانهم صبو الى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرعا ولا عقلا (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا) لينذروهم وليبينوا لهم أمر دينهم (كلماءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) بما يخالف هواهم من الشرائع وميثاق التكاليف (فريقا كذبوا وفرقا يقاتلون) جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف أى رسول منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف

(٣١٠ - (بضوى) - ثاني) عاملين على معمول واحد واعتراض عليه بانه انما يلزم ذلك لو كان المذكور خبرا عنهما مثل ان زيد اعرج قائم واماعلى نية التأخير واعتبار مضى الخير تقديره فيكون المذكور معمولان فقط وخبر الماعطوف محذوف كما في ان زيد قائم وعمر وعطفا على محل ان مع اسمها (قوله ولانه يوجب كون الصابئين هودا) ويمثل هذه العلة بمتنع عطفه على ضمير آمنوا (قوله وأخبر المبتدأ) كجاءم في قوله ويجوز ان يكون النصارى معطوف فعلى الخ (قوله ببدال الهمزة ألفا) فاذا بني اسم الفاعل انقلب الياء كفى رعى جعل اسم الفاعل منه رام فيسقط في الجمع (قوله جواب الشرط والجملة صفة رسلا) هذا صريح خلاف الكشاف حيث قال فان قلت أين جواب الشرط قلت قوله فريقا كذبوا وفريقا يقاتلون نأب عن الجواب لان الرسول الواحد

لا يكون فريقين ولأنه لا يحسن ان تقول ان أكرمت أثنى أناك أكرمت قلت هو محذوف يدل عليه فريقا كذبوا وفريقا يقتلون فكأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه هذه عبارته وهي صريحة في عدم جواز جعل فريقا كذبوا الآية جوابا للحدود من المذكورين لكن المصنف اختار كونه جوابا ذكر ما اختاره صاحب الكشف بقوله وقيل فله نظر الى ما ذكره النيسابوري في دفع ما قاله صاحب الكشف ان عدم حسن التركيب المذكور في محل النزاع واما ان الرسول الواحد لا يكون فريقين فتعليق لان قوله كلما جاءهم يدل على كثرة الرسل فلماذا صرح به فريقين هكذا كلامه وفيه نظرا أما أولا فلان عدم حسن التركيب المذكور بسبب ان تقديم المفعول يفيد الاختصاص وتقرير بأصل الفعل مع النزاع في المفعول وتعليقه بالشرط يشعر بالشك في أصل الفعل هكذا قاله المحققان الطيبي والنيسابوري وأما ثانيا فلان كون كلما يدل على كثرة الرسل لا يدفع المحذور والمذكور لان المحذور هو ان في أي زمان جاءهم رسول واحد من الرسل كذبوا في مقامه ويقتلون في مقامه وهذا المعنى غير صحيح واعلم أن فيما ذكره المحققان بما لا يمكن أن يقال ان تقديم المفعول في القرآن ليس للاختصاص بل التقديم في قوله في يقتلون لرعاية الفاصلة في قوله تعالى في يقتلون المطابقة للفريقين (١٦٢) فلاتناس العبارة القرآنية ههنا على المثال الذي أورده صاحب

الكشف (قوله وتنبها وانما جاءهم يقتلون موضع قتلا على حكاية الحال الماضية استحضارها واستغناء القتل وتنبها على أن ذلك من يدينهم ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤس الآي (وحسبوا ان لا تكون فتنة) أي وحسب بنو اسرائيل أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الانبياء وتكذيبهم وقرأ أبو عمرو ووحزة والكسائي ويعقوب لا تكون بالرفع على أن أن هي المخففة من الثقيلة وأصله انه لا تكون فتنة خففت أن وحذف ضمير الشأن فصار أن لا تكون وادخل فعل الحسبان عليها وهي للتحقيق تنزيل له منزلة العلم لتكفنه في قلوبهم وان أو أن بما في حينها ساد مسددا مفعوليه (فعموا) عن الدين أو الدلائل والهدى (وصموا) عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا البعل (ثم تاب الله عليهم) أي ثم تابوا فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) كره أخرى وقرئ بالضم فيها مع أي أن الله تعالى عصاهم وصمهم أي ما هم بالعمى والصمم وهو قليل واللغة الفاشية أعجمي وأصم (كثير منهم) بدل من الضمير وأفاعل والواو علامة الجمع كقولهم أكلوني البراغيث أو خبر مبتدأ محذوف أي العمى والصمم كثير منهم وقيل مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لان تقديم الخبر في مثله منعه (والله بصير بما يعملون) فيجاز بهم على وفق أعمالهم (القد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله قري وري بكم) أي اني عبد مريم بوب مثلكم فاعبدوا خالتي وخالفكم (انه من يشرك بالله) أي في عبادته وفيما يختص به من الصفات والافعال (فقد حرم الله عليه الجنة) يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من الحرم فانها دار الموحدين (ومأواه النار) فانها العدة للشركين (وما للظالمين من أنصار) أي وما لهم أحد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا على أنهم ظلموا

(قوله لان تقدم الخبر في مثله منعه) لان الخبر وهو عموا وصموا أسند الى ضمير المبتدأ وقد قالوا ان اخبر اذا كان مسندا الى ضمير المبتدأ وجب تقديم المبتدأ للاتباس بالفاعل كما في زيد قام فانه لو قيل قام زيد لاتبس المبتدأ بالفاعل فان قيل الاتباس المذكور انما هو فيها اذا كان الضمير مستترا كما في زيد قام أم عبارة القرآن المذكورة فلا يحصل فيها الاتباس لو قدم الخبر اذا الضمير بارز في الفعل الذي هو الخبر فانه قد أجاب عنها الرضى بأنه يشبه المبتدأ بالبدل من الفاعل أو بالفاعل على طريقة تعاقبون فيكم ملائكة واعلم أن بعضهم جوز أن يكون كثير منهم مبتدأ والفعل المقدم عليه خبر اوله بدل بالاشتباه المذكور وفيه ما فيه (قوله تعالى انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) لانه تدل على أن كل مشرك لا يدخل الجنة وان لم يصل اليه دعوة نبي فتدل على أن التوحيد مما يستقل به العقل كإثبات معرفة الله من حيث وجوده وعلمه وقدرته كذلك اذا لا يمكن أن يكون التصديق مستفادا من الشرع لان إثبات الشرع موقوف على إثبات الرسالة وإثباتها موقوف على إثبات وجود المرسل العالم القادر المريد فلو توفقت اثبات هذه الامور على الشرع عزم الدور وهذا يؤيد ما قاله بعض أكابر العارفين من ان اثبات الرسالة متوقف على التوحيد ولو وجد الشرع بك وقع التنازع في تعيين الشخص بالرسالة (قوله أي وما لهم أحد ينصرهم) فيه ان ما ذكره ليس معنى الكلام

بالاشراك

(قوله لان تقدم الخبر في مثله منعه) لان الخبر وهو عموا وصموا أسند الى

وانما معناه ان ليس لهم جمع من الانصار والاولى أن يقال انه رد لهم في دعوى ان لهم أنصارا كثيرة حيث زعموا ان أسلافهم ينصرونهم
ويمكن أن يقال ان إيراد الجرح ههنا لا لشعار بأن نصرة الواحد أمر غير محتاج الى التعرض الى فيه لشدة ظهوره وانما يذني التعرض
لنفي نصرة الجميع (قوله فما ظنك بغيره) أي انهم عظموا عيسى وروح الله (١٦٣) وكلته وعيسى مدامهم بذلك وصار

التعظيم المذكو رسبدا
أكونهم ظالمين لاناصر لهم
فما حال من عظم مخالفا
نازل الدرجة (قوله مستحق
للعبادعة من حيث انه مبدأ
جميع الموجودات) لولم
يخصص بهذا التيدل كان
أولى لانه تعالى يستحق
العبادة من حيث الذات
والانصاف بالكمالات
فتخصيص استحقاقه لها
بالحيثية المذكورة تخصيص
بلاخصص (قوله وأوليسن
الذين كفروا من النصارى)
المعنى الاول يفيد ان المراد
من الذين كفروا من كان
كافرا ومقرا على الكفر فله
العذاب وهذا المعنى يفيد
ان من أحدث الكفر من
النصارى فله العذاب (قوله
وتنبهالى ان العذاب الخ)
أي ذكر الشهادة مرة بعد
أخرى مشعر بدوام
الكفر (قوله وهو أعجب)
لان اعطاء الحياة لجزاء
البدن الذى كان حيا قبل
أقرب من اعطائها باجماد
الذى لم يدرك الحياة قط
(قوله ودل على انه لا يوجب
الخ) لوقال ودل على ما ينافي

بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل ان يكون من تمام كلام عيسى عليه الصلاة والسلام
وأن يكون من كلام الله تعالى نبه به على أنهم قالوا ذلك تعظيما لعيسى صلى الله عليه وسلم وتقر بالية
وهو معادهم بذلك ومخاضهم فيه فما ظنك بغيره (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) أي
أحد ثلاثة وهو حكاية عما قاله النسطورية والممكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة وما سبق قول
اليقونية القائلين بالاتحاد (وامن الاله الواحد) وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة
من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الاله واحد موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشركة ومن
من بدعة للاستغراق (وان لم يثبتوا عما يقولون) ولم يوحداوا (ليمنن الذين كفروا منهم عذاب
أليم) أي ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر أو ليمسن الذين كفروا من النصارى وضعه موضع
ليمسنهم تكسيرا للشهادة على كفرهم وتنبهالى أن العذاب على من دام على الكفر ولم ينقطع عنه
فلذلك عقبه بقوله (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) أي أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد
والاقوال الزائفة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد
(والله غفور رحيم) يغفر لهم ويمتنحهم من فضله ان تابوا في هذا الاستفهام تعجيب من اصرارهم
(ماناسيح ابن مريم) الرسول قد خلت من قبله الرسل أي ماهو الرسول كالرسل قبله خصه الله
سبحانه وتعالى بالآيات كخصهم بها فان أحيا الموتى على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسعى على
يد موسى عليه السلام وهو أعجب وان خلقه من غير أب فقد خلق آدم من غير أب وأم وهو أغرب
(وأمه صديقة) كسائر النساء اللاتي يلازم من الصدق أو يصدقن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
(كانا نيا كالان الطعام) ويفتقران اليه افتقار الحيوانات بين أولأقصى ما لها من الكمالات ودل
على أنه لا يوجب لها الألوهية لان كثير من الناس يشاركونها في مثله ثم نبه على تقصيرها وذكر ما ينافي
الربوبية ويقضى أن يكونا من عداد المراتب الكائنة الفاسدة ثم عجب بمن يدعى الربوبية لهما
مع أمثال هذه الأدلة الظاهرة فقال (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أي يؤفككون) كيف
يصرفون عن استماع الحق وتأمله وتم التفات ما بين المجيبين أي ان بياننا للآيات عجب واعراضهم
عنها أعجب (قل أنعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضررا ولا نفعا) يعني عيسى عليه الصلاة والسلام
وهو وان ملك ذلك بتخليك الله سبحانه وتعالى اياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به
من البليات والمصائب وما يرفع به من الصحة والسعة وانما قال فانظرا الى ماهو عليه في ذاته توطئة لنفي
القدرة عنه رأسا وتنبهالى على أنهم من هذا الجنس ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فيه عزل
عن الألوهية وانما قدم الضر لان انحرز عنه أهم من تحرى النفع (والله هو السميع العليم)
بالاقوال والعقائد فيجازي عليهم ان خيرا غير وان شرا فشر (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم
غير الحق) أي غلوا باطلا فترفعوا عيسى عليه الصلاة والسلام الى أن تدعوا له الألوهية وتضعوه
فترحموا أنه لغير رشدة وقيل الخطاب للنصارى خاصة (ولا تتبعوا أهواء قوم قدضوا من قبل) يعني

الألوهية لكان أولى لان الرسالة تنافي الألوهية (قوله انظر الى ماهو عليه في ذاته) يعني أطلق ما الذى هو غير العقل وأمر يده عيسى
عليه السلام انظر الى ماهو عليه في ذاته وهو عدم انصافه بصفات العقلاء نظرا الى نفسه فان انصافه بالامن ذاته بل من خلقه تعالى فجعل
في حكم غير العقلاء نظرا الى هذه الحالة وانما انظر الى حاله في ذاته للقصدي الى نفي القدرة عنه مطلقا (قوله وتنبهالى انه من هذا الجنس)
أي من جنس ما لا يملك تفعا ولا ضرا!

يقولوا ربنا آمنوا لم يدخلوا المؤمنين وان أُرِبدان بعضهم كذلك فهذا لا يدل على أن كوا النصارى مطلقا أقرب مودة والجواب ما هو المنقول عن ابن عباس (قوله فوضع موضع الامتلاء للبالغة) أى اطلق الفيض وأُرِبد به الامتلاء للاشعار بان الامتلاء وصل الى مرتبة توجب انصباب الدمع (قوله أوجعلت أعينهم الخ) الفرق بين هذا المعنى وبين المعنى الاول انه على المعنى الاول جعل تقيض بمعنى تمتلئ استعمالا للفظ السبب فى معنى السبب وعلى الثانى جعل (١٦٥) التركيب من المجاز العقلى وقد أسلفنا البحث

عن هذا المجاز فى أوائل تفسير سورة البقرة ولا يخفى ان المبالغة فى هذا المعنى أكد (قوله أو للتبعيض) وعلى هذا تكون ما مصدرية والمعنى من عرفانهم بعض الحق (قوله أوجواب سائل الخ) فيه نظر فان علماء العربية صرحوا بان جواب السؤال لا بد فيه من الفصل لا يعطى على السؤال اللهم الان يقال ان هذه الواو ليست للعطف بل زائدة وقد أثبتها الكوفيون والاختف وجعالة ومثله بقوله تعالى حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها فان احدى هاتين الواوين زائدة والاولى ان يقال انه عطف على مقدر كانه قيل آمنا لتحقيقه عندنا وما لنا لا نؤمن بالله (قوله وذكره توطئة وتعلما) فيه انه اذا كان توطئة وتعلما لا يظهر أصل معنى وما لنا لا نؤمن بالله ولذا لم يذكره صاحب الكشف ولا غيره (قوله

لا يستكبرون وهو بيان لركة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسايرتهم الى قبول الحق وعدم تأييدهم عنه والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للبالغة أوجعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بانفسها (مما عرفوا من الحق) من الاولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا وأول التبعيض فانه بعض الحق والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله (يقولون ربنا آمنا) بذلك أو بمحمد (فا كتبتهم الشاهدين) من الذين شهدوا بانه حق أو بنبوته أو من أمته الذين هم شهداء على الامم يوم القيامة (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونقطع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) استفهام انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع قيام الداعي وهو الطمع فى لا تخراط مع الصالحين والدخول فى مداخلهم أوجواب سائل قال لم آمنتهم ولا نؤمن حال من الضمير والعامل ما فى اللام من معنى الفعل أى أى شئ حصل لنا غير مؤمنين بالله أى يؤودنا دينه فأنهم كانوا مثلثين أو بكناه ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعلما ونقطع عطف على نؤمن وأخبر بخبره والوالوالحال أى ونحن نطمع والعامل فيها عامل الاولى مقيد بها أو نؤمن (فأنهم الله بما قالوا) أى عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أى معتقده (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) الذين أحسنوا النظر والعمل أو الذين اعتادوا الاحسان فى الامور والآيات لاربع روى أنها نزلت فى التجاشى وأصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقراء ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين معه وأحضر الرهبان والقسيسين فاسرجعوا أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل نزلت فى ثلاثين أو سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) عطف التوكيد بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لان القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم فى معرض المصدقين بها جعلا بين الترغيب والترهيب (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى ما طاب ولذ منه كأنه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهيبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهى عن الافراط فى ذلك والاعتداء بما أحل الله سبحانه وتعالى بحول الحلال حرما فقال (ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) ويجوز أن يراد به ولا تعتدوا حدود ما أحل الله لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما أحل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوما بالغ فى اذارهم فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان ابن مظعون وانفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقرىوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويأبوا المسوح ويسبحوا فى الارض ويمجوا مدا كبرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أومر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا

مقيدا بها) اذ لم يقيد بها لزم ان يكون المعنى وما لنا نطمع فيكون رد الطمع دخول الجنة ولا وجهه (قوله ومن قولك هذا قول فلان أى معتقده) على هذا يناسب ان يفسر ما قالوا بما اعتقدوا (قوله أحسنوا النظر والعمل) الاول يتعلق بالقلب والثانى يتعلق بالجوارح (قوله فتكون الآية ناهية) فان النهى عن تحريم ما أحل مستفاد من لا تحرموا وكذا النهى عن تحليل ما حرم لانه اذا كان الشر وع فى الحرام منهيا كان تحليله بطريق الاولى

(قوله تعالى وكأول ما رزقكم الله حلالا طيبا) فان قيل كل ما وصل الى الشخص حلالا كان أوصافا فهو رزق فما الفائدة في رزقكم الله مع انه يشعر بان في الوجود رزاق غيره قلنا فائدة ذكره ان يعلم ان الحرام أضامن رزق الله اذ لو قيل كلوا حلالا طيبا لم يعلم ان الحرام يضار رزق (قوله ويجوز ان تكون مفعوله الخ) أي يجوز ان يكون مزارعكم الله مفعول كما والعتي كواشيا مزارعكم الله (قوله والاعون الممين لا المقصد معه الخ) أي لا يقصد معناه سواء كان صدوره من غير قصد بل سبق اسان أو بقصد له لكن يكون جاهلا بمعناه (قوله لانه مصدر وحال منه) أي اللغو مصدر فيصح تعلق في أيامانكم به وقوله وأحال منه عطف على قوله صلة (قوله واستدل بظاهره الخ) أي ذكر الكفارة بعد (١٦٦) عقد الايمان وقيل ذكر الحنث دال على ما ذكرنا وما قال واستدل الدال

على ضعف الاستدلال لان قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان معناه على ما فسرنا لكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم فعلى هذا تكون الكفارة بعد الحنث اذ لو لم يعتبر الحنث لزم المؤاخذة بمجرد الايمان وليس كذلك (قوله وهو مد لكل مسكين) الظاهر ان الضمير راجع الى الاوسط في القدر وحينئذ يبقى الاوسط في النوع ميبها لم يعلم قدره الا ان يقال الضمير راجع الى مطلق الاوسط أي الاوسط سواء كان في النوع أو القدر فهو مد (قوله والرفع على البدل من اطعام) والمعنى اطعام من أوسط ما تطعمون فيها مضاف ومقدر (قوله أو من أوسط لمن جعله بدلا) فاد في هذا ما نقل من حواشي الكشاف عن مصنفه واعترض عليه بأنه يلزم منه اختلال المعنى لانه يصير المعنى فكفارتهم اطعام عشرة مساكين كسوتهم لان المعطوف على البدل في حكم البدل وأجيب بان المبدل منه قد يكون في حكم المنحى فكان لم يكن مذكورا هكذا نقله العلامة التقنازي وفيه انه لا يتخلو امان يكون للمبدل منه فائدة تفوت بعده أولا فان كانت له فائدة فلا يكون في حكم المنحى وان لم يكن له فائدة لزم وقوعه مالا فائدة له في القرآن وهو محال (قوله وقيل ثوب جامع قيص أو رداء أو أزار) كلامه كالصريح في ان كل واحد منها ثوب جامع لكن كلام الكشاف دال على خلافه قاله وعن ابن عمر ازار وقيص أو رداء وعن مجاهد ثوب جامع والمفهوم من عبارته ان الثوب الجامع هو ما يستر البدن على ما هو المتعارف

فصوموا وأفطروا وقوموا واناموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم وآتى النساء فمن رغب عن سنني فليس مني فنزلت (وكأول ما رزقكم الله حلالا طيبا) أي كوا ما حل لكم وطاب ما رزقكم الله فيكون حلالا مفعول كوا وما حال منه تقدمت عليه لانه نكرة ويجوز ان تكون من ابتدائية متعلقة بكوا ويجوز ان تكون مفعولا وحلالا حال من الموصول أو العائد المحذوف أو صفة لمصدر محذوف وعلى الوجه لولم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله بالغوا في أيامانكم) هو ما يبدو من المرء بالافصد كقول الرجل لا والله وبلي والله واليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وقيل الحلف على ما ينظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وفي أيامانكم صلة يؤاخذكم أو اللغو لانه مصدر وأحال منه (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) بما عقدتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم أو بنسكت بما عقدتم خذف للعلم به وقرأ جزء والكسائي وابن عياش عن عاصم عقدتم بالتخفيف وابن عامر بن وابنه ابن ذكوان عقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل (فكفارتهم) فكفارة نكته أي الفعلة التي تذهب اثمه وتستتره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين ورأى غير ما خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير (اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) من أقصده في النوع أو القدر وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومعه النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طعاما من أوسط ما تطعمون أو الرفع على البدل من اطعام وأهلون كارضون وقرى أهليكم يسكون الباء على لغة من يسكنها في الاحوال الثلاث كالآلث وهو جمع أهل كاللثالي في جمع ليل والارضى في جمع أرض وقيل هو جمع اهلاة (أو كسوتهم) عطف على اطعام أو من أوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطي العورة وقيل ثوب جامع قيص أو رداء أو أزار وقرى بضم الكاف وهو لغة كقدوة في قدوة وكأسوتهم بمعنى أو ككل ما تطعمون أهليكم امرافا كان أو تقييرا أو اسون بينهم وبينهم ان لم تطعموهم الاوسط والكاف في محل الرفع وتقديره أو اطعامهم كسوتهم (أو تحريرو رقبة) أو اعتاق انسان وشرط الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه

الايمان منه اختلال المعنى لانه يصير المعنى فكفارتهم اطعام عشرة مساكين كسوتهم لان المعطوف على البدل في حكم البدل وأجيب بان المبدل منه قد يكون في حكم المنحى فكان لم يكن مذكورا هكذا نقله العلامة التقنازي وفيه انه لا يتخلو امان يكون للمبدل منه فائدة تفوت بعده أولا فان كانت له فائدة فلا يكون في حكم المنحى وان لم يكن له فائدة لزم وقوعه مالا فائدة له في القرآن وهو محال (قوله وقيل ثوب جامع قيص أو رداء أو أزار) كلامه كالصريح في ان كل واحد منها ثوب جامع لكن كلام الكشاف دال على خلافه قاله وعن ابن عمر ازار وقيص أو رداء وعن مجاهد ثوب جامع والمفهوم من عبارته ان الثوب الجامع هو ما يستر البدن على ما هو المتعارف

(قوله ومعنى أو الخ) فيه مسامحة اذ هذا ليس معنى أو والواجب هذا المعنى في كل موضع استعمال فيه ولكن مراده ان لا يدخل في افادة هذا المعنى في هذا الموضع (قوله اذ احلقتهم وحنتهم) لك ان تقول فلان سب ان يكون موضع اذ احلقتهم اذ احنتهم لان الحلف مذكور صريح في ذلك كفارة ايمانكم والحنت يجب اعتباره ولم يذكر صريحاً والجواب ان عدم ذكر الحنت للإشارة الى ان حقه نظرا الى ذاته ان لا يقع وانما يناسب وقوعه بسبب انضمام شيء آخر من الخارج اليه وهذا مدلول قوله واحفظوا ايمانكم على بعض تفاسيره (قوله بان تضنوا بها الخ) أى شأن الحلف ان لا يقع على كل شيء بل يقع على شيء له شأن (قوله أو بان تكفروا اذ احنتهم) فان قيل اذا وقع الحنت فاحفظ اليمان قلت حفظها حفظ حرمها (١٦٧) بان يصرف الكفارة التي هي رادعة عن

الحنت فيها (قوله أى الاصنام الخ) سبق في أول السورة تفسير الانصاب بمعنىين أحدهما انه عبارة عن الأصجار التي كانت منصوبة حول الكعبة يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة وقيل هي الاصنام وهما خص الانصاب بالاصنام ولا يظهر باعث عليه فلو قال سبق تفسيره في أول السورة كما ذكر في الازالام لكان أولى (قوله أو لضاف محذوف) يفهم منه انه لول يحدف المضاف لكان الكلام محججا على ما هو التفسير الاول ولا يخفى انه لا يصح الاخبار عن الامور المذكورة بالعمل فوجب لتصحيح الكلام تقدير المضاف وهذا مقتضى كلام الكشف فانه قال فان قلت الام يرجع هذا

اليمان قياسا على كفارة القتل ومعنى أو يجب احداً الخصال الثلاث مطلقا وتخفيف المسك في التعيين (فمن لم يجد أى واحدا منها (فصيام ثلاثة أيام) فكفارته صيام ثلاثة أيام وشرط فيه أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه التتابع لانه قرئ ثلاثة أيام متتابعات والشواذ ليست بحجة عندنا اذا لم تثبت كتابا ولم تر سنة (ذلك أى المذكور) كفارة ايمانكم اذ احلقتهم وحنتهم (واحفظوا ايمانكم) بان تضنوا بها ولا تبدلوا السكل أمر أو بان تبرأ فيها ما استطاعتم ولم يثبت بها خيراً أو بان تكفروا اذ احنتهم (كذلك) أى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) اعلام شرائعه (لعلكم تشكرون) نعمة التعليم وأنعمه الواجب شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم الخرج منه (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب) أى الاصنام التي نصب للعبادة (والازلام) سبق تفسيرها في أول السورة (رجس) فقرر تعاف عنه العقول وأقرده لانه خير للخمر وخبر المعطوفات محذوف وأضاف محذوف كانه قال انما تعاطى الخمر والميسر (من عمل الشيطان لانه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) الضمير للرجس أو لما ذكر أو لتعاطى (لعلكم تفلحون) لعلكم تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه سبحانه وتعالى كد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بان صدر الجمله بانما قرنها بالانصاب والازلام وسماهما رجسا وجعلهما من عمل الشيطان تنبيهاً على أن الاشتغال بهما شربحت وأغلب وأمر بالاجتناب عن عيניהما وجعله سبباً يرجي منه الفلاح ثم قرر ذلك بان بين ما فيه من المفساد الدنيوية والدينية المقضية للتحريم فقال تعالى (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وانما خصهما بالعبادة المذكور وشرح ما فيه من المفساد الوال بالتنبيه على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على انهما مثلهما في الحرمة والشرارة لقوله عليه الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان اصادعها كالصدا عن الايمان من حيث انها عماده والفرق بينه وبين الكفر ثم أعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتباً على ما تقدم من أنواع الصوارف فقال (فهل أتمم منتهون) ايذا بان الامر في المنع والتحذير بلغ الغاية وأن الاعذار قد انقطعت (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمر به (واحذروا) ما نهاي عنه أو مخالفتهما (فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) أى فاعلموا انكم لن تضروا الرسول

الضمير في قوله فاجتنبوه قلت الى المضاف المحذوف كانه قيل انما شأن الخمر والميسر أو تعاطيها وما شبه ذلك ولذا قيل رجس من عمل الشيطان (قوله وأمر بالاجتناب عن عيניהما) فكأنه نهى عن القرب منهما والتلبس بهما فيصير دليلاً على النهي عن تعاطيها فيفيد المبالغة في النهي عنه (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم شارب الخمر كعابد الوثن) أى هو مثله في ترك الفرائض والعبادات (قوله من حيث انها عماده) فان الدين قائم بالصلاة فمن ترك الصلاة مطلقاً قد ينجر الى الكفر نعوذ بالله (قوله والفرق بينه وبين الكفر) فان الصلاة أقوى أركان الاسلام بعد الشهادتين فمن أخل بها وتركها مطلقاً كان اخلاها بالباقي أولى وحال من يكون كذلك قريب من الكفر وقد ينجر اليه (قوله ثم أعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام الخ) أى لماعدل عن صيغة الامر الى صيغة الاستفهام أشعر بأنه لاجالة الى الامر بالانتهاء لانه قدم الحجة وانقطع العذر بل يكفي الاستفهام

(قوله ما لم يحرم عليهم) هذا التقدير يستلزم جناح فيما طعموا من الحلال اذا لم يتقوا من الحرام وليس كذلك بل الجناح اذا لم يتقوا في عدم التقوى من الحرام لا في طعمه وامن الحلال فالوجه ان يقدر السلام جناح فيما اذا طعموا اذا ما اتقوا في الطعمومات بان تجنبوا المحرمات والعجب ان صاحب الكشاف قرر السلام على ما قررناه وغير المصنف الى ما تراوه يمكن أن يقال مراده مما لم يحرم ما لم يحرم عينه والمراد بما اذا اتقوا التقوى في كسبه بان لم يكسبه بطريق محرم وههنا كلام آخر وهو انه لزم من السلام الكسب ان المؤمنين لا جناح عليهم في الطعمومات اذا اجتنبوا المحرمات ويتقوا على الايمان والعمل الصالح فيفهم منه انهم اذا لم يعملوا الصالحات لهم جناح فيما طعموا مع انهم اتقوا من الحرام وليس كذلك ويمكن أن يقال المراد بذلك الايمان والعمل الصالح ههنا الترغيب فيه والحث عليه بهام ان من ليس كذلك (١٦٨) فعليه جناح في الطعموم وان كان حلالا (قوله باعتبار الاوقات

الثلاثة) الماضي والحال والاستقبال يعني اتقوا في الماضي ثم اتقوا في الحال ثم اتقوا في المستقبل فتكون خارجة عن الاستقبال كما في قوله تعالى ولا على الذين اذا ما توكلتهم قلت لا اجد واذا راوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها (قوله استعمل الانسان التقوى بينه وبين نفسه الخ) الحالة الاولى هي ان لا يفعل شيئا يضر نفسه وان لم يكن منغصا للغير والثانية ان لا يفعل ما يصل ضرره الى الناس والثالثة ان لا يفعل شيئا يتعلق بجناح العزة والكبرياء جل جلاله عما لا يليق به (قوله المبدأ والوسط والمنتهى) أي مبدأ السلوك والوجه الى الله تعالى ووسط السلوك اليه وانهاءه

صلى الله عليه وسلم بقوله لكم فاعلموا عليه البلاغ وقد أدى وانما ضررتم به أنفسكم (ليس على الذين آمنوا واعدوا الصالحات جناح فيما طعموا) مما لم يحرم عليهم لقوله (اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات) أي اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحة (ثم اتقوا) ما حرم عليهم بعد ما كملوا (وآمنوا) بتعظيمه (ثم اتقوا) ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي (وأحسنوا) وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بهاروى انه لما نزل تحريم الخمر قال الصحابة رضي الله تعالى عنهم يا رسول الله فكيف يأخونا الذين ما نأوهم بشر بون الخمر ويا كلون الميسر فنزلت ويحتمل أن يكون هذا التكرير باعتبار الاوقات الثلاثة أو باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان في الكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى أو باعتبار ما يتق فانها ينبغي أن يترك المحرمات توقيما من العقاب والشبهات تحذرا من الوقوع في الحرام وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطيبة (والله يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بشئ وفيه أن من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار له محبوبا (يأيها الذين آمنوا اميلوا الى الله بشئ من الصيد تناله أيديكم وراحمكم) نزلت في عام الحديبية ابتلاهم الله سبحانه وتعالى بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحا لهم بحيث يتمكنون من صيدها أخذوا يابدهم وطعنا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحقيق في بشئ للتمني على أنه ليس من العظام التي تدحض الاقدام كالا ابتلاء ببذل النفس والاموال فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو أشد منه (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليمتيز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه من الخيافة اضعف قلبه وقلة ايمانه فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره وتعلق العلم (فمن اعتدى بعد ذلك) بعد ذلك الابتلاء بالصيد (فله عذاب أليم) فالوعيد لاحق به فان من لا يملك جأشه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه فكيف به فيا تكون النفس أميل اليه وأحرص عليه (يأيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) أي محرمون جمع حرام كداح وردح ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم وأراد بالصيد ما يؤكل لانه الغالب فيه عرفا ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن

لوصول الى المحبوب الحقيقي ويمكن أن يقال المراد بمبدأ العمر وآخره وسطه (قوله وهو غائب) أي في العذاب غائب أي لم يحضر منتظرا أي مترقب ان يقع بهد (قوله فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره وتعلق العلم) فيه نظر لان لفظ الله فاعل ايعلم فلا يصح ان يكون معنى العلم ما ذكر والاختل نظام السلام كالا يخني نعم لو كان المراد من مجموع ايعلم الله من يخافه بالغيب ما ذكر لكان وجه والمعنى على الاول ليعظم الخائف ويقع وعلى الثاني ليعلم الله بتحقق الخوف في الخارج بعد ان كان بالقوة (قوله فالوعيد لاحق به) قلدي هذه العبارة الكشاف وهو مناسب لمذهبه ان الوعيد لاحق بالفساد البتة لا يعني عنه وما على طريق المصنف فيكون المعنى أي يستحق ان يلحق به الوعيد أو فالوعيد لاحق به ان شاء الله تعالى (قوله للتعظيم) أي ذكر القتل للتعظيم فانه أعظم الذبح والذكاة (قوله ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام الخ) فانه لما جاز قتلها في الحرم علم انه لم يكن صيد الاذوا كان

صيد المجل قتلها في الحرم وهي عالم يؤكل لحها فيؤبد ذلك ان المراد بالصيد ما يحل أكله وأيضا قوله عليه الصلاة والسلام يقتلن مشعر بان الاشياء المذكورة ليست بصيد ولا لاقيل خمس تصاد في الحل والحرم (قوله بل لقوله ومن عادي فقتلهم الله منه) لان العدم منشأ للاشتمال والخطأ والعدم بالمعنى الذي ذكره لا يتصور قبل نزول الآية بل بالعدو الى الصيد بعد نزولها (قوله ولان الآية نزلت الخ) مؤيد ثان لان يكون متعددا ليس بقيد لوجوب الجزاء يعني ذكره متعددا ليس لتقييد الحكم المذكور بل لانه نزلت الآية في شأن المتعمدين وفيه ان قوله اذ روى الخ يدل على ان قتلهم كان عن قصد ولا يدل على ان قتلهم كان عن علمه بان قتله حرام عليهم لان قوله فنزلت الخ دال على ان حرمة صيد الحرم بعد نزول الآية فلا يدل على ان قتلهم كان عن تعدلان التعمد على ما فسر عبارة عن أن يكون القتل عن قصد ومع العلم بأنه حرام (قوله وعليه الخ) أى على رفع الجزاء والمثل لاتباعه الجار وهو من بجزاء الذى هو المصدر لانه لو كان الجار صفة لوجب تقديمه على صفة المصدر الذى هو مثل لما ذكره كفيكون من النعم صفة المصدر فيكون المعنى جزاء بمنال ما قتل كائن من النعم (قوله ما قيمته قيمته) أى هدايا قيمته قيمة الصيد (قوله وألحاقم (١٦٩) مثل الخ) فيكون كناية عن جزاء ما قتل كان مثلى لا يقول كذا كناية

عن ان لا أقول كذا فألفظ المثل في الموضعين زائد يعنى انه لو حذف لم يخل المعنى (قوله وجزاؤه مثل ما قتل) أى قرئ هكذا باضافة الجزاء الى الضمير (قوله واللفظ الاول أوفق) أى لفظ القرآن أوفق بمذهب الشافعى رضى الله عنه لان المتبادر من قوله من النعم ان يكون بعض النعم فتكون المماثلة باعتبار الخلقة وأيضا المتبادر من المثل هو غير المماثلة باعتبار القيمة (قوله حال من ضهير خبره) أى اذ جعل خبر مبتدأ بتقدير فعليه جزاء كان يحكم به ذو عدل حاله ان الضمير الذى في خبره (قوله

في الحل والحرم الحديثة والغراب والعقرب والفأرة والسكاب العقور وفي رواية أخرى الحية بدل العقرب مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل مؤذ واختلف في أن هذا التفسير هل يلغى حكم الذئب فيلحق مذبح الحرم بالميتة ومذبح الوثني أولا فيكون كاشاة المغضوبه اذا بوجها الغاصب (ومن قتلهم منكم متعددا) ذا كرا لا حرامه علم بأنه حرام عليه قبل ما يقتله والاكثر على أن ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فان انلاف العائد والخطي واحد فييجاب الضمان بل لقوله ومن عادي فقتلهم الله منه ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روى انه عن طهم في عمرة الحديبية جاز وحش فطعن أبو اليسر برحمه فقتله فنزلت (جزاء مثل ما قتل من النعم) برفع الجزاء والمثل قراءة السكونيين ويعقوب بمعنى فعلية أى فواجبه جزاء بمنال ما قتل من النعم وعليه لاتباعه الجار بجزاء لا لفصل بينهما بالاصفة فان متعاقب المصدر كالأهله فلا يوصف ما لم يتم بها وانما يكون صفة وقرا الباقيون على اضافة المصدر الى المفعول والحاقم مثل كفى قولهم مثلى لا يقول كذا والمعنى فعليه أن يجزى مثل ما قتل وقرئ جزاء مثل ما قتل بنصبهما على فاليجز جزاء أو فعليه أن يجزى جزاء بمنال ما قتل وجزاؤه مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعى رضى الله تعالى عنهما والقيمة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال قوم الصيد حيث صيد فان بلغت القيمة ثمن هدى تخير بين أن يهدى ما قيمته قيمته وبين أن يشتري بها طعاما يعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوما وان لم تبلغ تخير بين الاطعام والصوم والمقظ للاول أوفق (يحكم به ذو عدل منكم) صفة جزاء ويحتمل أن يكون حالا من ضميره في خبره أو منه اذا أضفتم أو وصفتم ورفعت به بغير مقدران وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد يحتاج الى المماثلة في الخلقة والهيئة اليهما فان الأنواع تتشابه كثيرا وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس أو الامام (هديا) حال من الهيا في به أو من جزاء وان نون لتخصيصه بالصفة أو بدل من مثل

(٢٢ - (يضار) - ثاني)

أومنه اذا أضفته الخ) أى أو يكون يحكم به ذو عدل حالا من الجزاء اذا أضفته الى مثل أو جعلته موصوفا به ورفعت أى رفعت الجزاء على كل من التقديرين المذكورين بغير مقدران في قوله ومن قتل فيكون التقدير ومن قتل محكم متعددا فيجب عليه جزاء مثل ما قتل من النعم فيكون جزاء فاعلا لذلك المقدر (قوله وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد الخ) جواب سؤال الهوانه اذا كان لابد من عدلين مجتهدين في الامر يلزم ان يكون المراد من المثل في قوله جزاء مثل ما قتل المثل باعتبار القيمة فلزم خلاف مذهب الشافعى الذى هو مذهب الفاجابانه كما ان المماثلة باعتبار القيمة تحتاج الى الاجتهاد كذلك المماثلة باعتبار الهيئة والخلقة (قوله وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس) يعنى لا يكون المراد الواحد بل من يحكم بالعدل فيكون المراد اثنين (قوله وان نون) أى وان نون جزاء فيكون منكرا لانه نكرة مختصة بالوصف فيصلى كونه ذا حال فان قيل اذا كان صاحب الحال نكرة وجب تقديم الحال عليه فالجواب ان تقدمها اذا كان ذو الحال نكرة محضة أما اذا كان

نكرة مختصة بوصف أو إضافة فلا يجب تقديم الحال عليه كما جاء في الحديث سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل لجاء فرس له سابقا (قوله باعتبار محله) هذا إذا أضيف إليه الجزاء فيكون مفعولا في الحقيقة (قوله وإن نصبته) أي أن نصبته الجزاء كان ككفارة خبر المحذوف مثل أو الواجب كفارة (قوله والثقل الشديد الخ) الظاهر أن هذا ناظر إلى ضمير وبال أمره إلى الله تعالى فلا بد من تقدير وهو أن يكون المعنى لينوق وبال مخالفة أمره (قوله تعالى عفا الله عما سلف) أن قيل العفو فرع المعصية وهي تحصل باشتغال المحرم بالصعيد بعد نزول آية (١٧٠) التحريم فسامعني العفو عن قتل الصيد محرما في الجاهلية أو قبل التحريم

قلنا العفو ههنا مجرد عدم المؤاخذه (قوله فيو ينقم الله) انما قدر المبتدأ وهو هو لأن المضارع إذا كان جزاء لا تدخل الغاء عليه (قوله وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد) إذ يجوز أن يكون المعنى ينقم الله منه إذا لم يكفر (قوله عطف بيان على جهة المدح) انما قال على جهة المدح لأنه ليس للإيضاح إذ الكعبة في غاية الشهرة والوضوح بحيث لا تحتاج إلى ما يوضحها فإن قيل ما الفرق بين الصفة على جهة المدح وبين عطف البيان على جهته قلنا من شرط الاشتقاق في الوصف وهم أكثر النحاة فالفرق ظاهر عندهم ومن لم يشترط كابن الحاجب فالفرق أن القصد بالذات في النوع إلى المعنى والقصد بالذات في عطف البيان إلى الذات (قوله أعل عينه) إذ هو في لاصل مصدر قوم فقلبت

قلنا العفو ههنا مجرد عدم المؤاخذه (قوله فيو ينقم الله) انما قدر المبتدأ وهو هو لأن المضارع إذا كان جزاء لا تدخل الغاء عليه (قوله وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد) إذ يجوز أن يكون المعنى ينقم الله منه إذا لم يكفر (قوله عطف بيان على جهة المدح) انما قال على جهة المدح لأنه ليس للإيضاح إذ الكعبة في غاية الشهرة والوضوح بحيث لا تحتاج إلى ما يوضحها فإن قيل ما الفرق بين الصفة على جهة المدح وبين عطف البيان على جهته قلنا من شرط الاشتقاق في الوصف وهم أكثر النحاة فالفرق ظاهر عندهم ومن لم يشترط كابن الحاجب فالفرق أن القصد بالذات في النوع إلى المعنى والقصد بالذات في عطف البيان إلى الذات (قوله أعل عينه) إذ هو في لاصل مصدر قوم فقلبت

ووهاء (قوله ونصبه على المصدر أو الحال) فيه أن ما ذكرنا من أن المعنى انتعاشهم أي سبب انتعاشهم الأحكام يدل على أنه مفعول ثان لجعل أن جعل البيت الحرام عطف بيان فقوله ونصبه على المصدر أو الحال يخالفه ثم إن نصبه على المصدر يقال المعنى ينتعش الناس انتعاشا فاعدر الفعل والقاعل وذكر القاعل بعده بعد دخول حرف الجر عليه فوجب حذف قوله قال الرضي المصدر إذا جر فاعله أو مفعوله بالإضافة أو بحرف الجر يجب حذف فعله قياسا (قوله تعالى ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في الخ) ما رأينا فيها ورد عليها من التفسير ما بين أن العلم بما ذكر دليل على العلم بأن الله تعالى يعلم كل شيء ما قول المصنف فإن شرع الأحكام لدفع المضار قبل

فظاهر أنه وقوعه الخ لا يقي بالقصود المذكورة والذي يسبح في والله أعلم أنه تعالى لما كان مجرد بالذات وبالفعل عن المادة وعن التعلق بها كان نسبتة الى جميع الجزئيات على السوية فإذا علم أنه تعالى تحقق عنده أحوال بعض الجزئيات وهو الكعبة وما يتعلق بها علم أنه عالم بكل الجزئيات إذ نسبتها الى جميعها على السوية فكونه تعالى عالماً ببعض دون الآخر ترجيح بالمرجح (قوله فاشياء اسم جمع الخ) قال في الصحاح تصغيره على شيء وشيء بكسر الشين ولا يقال شوى والجمع (٢٧١) أشياء غير مصروف وظاهر كلامه مخالفة

لكلام المصنف (قوله أو استئناف) فكأنه لما قال لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤ لكم سأل سائل ما حال ما سلف من المسئلة أجيب عنه بما ذكر (قوله وهو انه ما يغفهم الخ) يعني أنه علم من الكلام الاول ان العاقل لا ينبغي أن يشتغل بما يفهمه ومن الكلام الثاني أن السؤال عما يفهم فحصل من هاتين المقدمتين ان السؤال لا ينبغي للعاقل أن يشتغل به ويرد عليه أن المقدمة الاولى كافية في المطلوب المذكور ولا يحتاج الى الثانية والجواب ان الحاصل من المقدمة الاولى المنع من السؤال عن أشياء ان ظهرت كان ظهورها موجبا للتمسك لا يعلم من مجردها ان السؤال موجب للظهور فلا يعلم أن السؤال عنها موجب للتمسك وانما يعلم بانضمام المقدمة الثانية وهي أن السؤال يرتب عليه الظهور الموجب للتمسك وانما قدمت

الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شيء عليم) تعميم بمنه تخصيص وبما لم يخصص (اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم) وعيد وعلل انتبه محارمه ولم يحافظ عليها أولم أصر عليه ولمن أفلح عنه (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد في ايجاب القيام به بأمر به أي الرسول أو في بما أمر به من التبليغ ولم يبق لكم عذر في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة (قل لا يستوى الخبيث والطيب) حكم عام في نفي المساواة عند الله سبحانه وتعالى بين الرديء من الأشخاص ولاعمال والاموال وجيد هارغبه في مباح العمل وحلال المال (ولو أحببكم كثرة الخبيث) فان عبرة بالجوذة والرداءة دون القلة والكثرة فان الحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال (فاقتواله يا أولي اللباب) أي فائقوه في تحري الخبيث وان كثروا تزوا والطيب وان قل (لعلكم تفلحون) راجع أن تلبوا والفلاح روي أنها زيات في حجاج الائمة لهم المسألة أن بوقوعها بهم فنهوا عنه وان كانوا مشركين (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم) الشرطية وما عطف عليها صفتان وأشياء والمعنى لا تسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء ان تظهر لكم تنغمكم وان تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كقدمتين تتجانح ما يمنع السؤال وهو انه ما يغفهم والعاقل لا يفعل ما يغف وأشياء اسم جمع كطرقاء غير أنه قبلت لانه جعلت لعماء وقيل افغلاء حذف لامه جمع لشيء على أن أصله شيء كهيأ أو شيء كهديق خفف وقيل أفعال جمع له من غير تغيير كبيت وأبيات وورده منع صرفه (عفا الله عنها) صفة أخرى أي عن أشياء عفا الله عنها ولم يكف بها إذ روي أنه لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراق بن مالك أكل كل عام فأعرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد ثلاثا فقال لا أول قلت نعم لوجبتم ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما ترككم فزلت أو استئناف أي عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا مثلها (والله غفور رحيم) لا يعاجلكم بعقوبة بما يفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم وهو غضبان من كثرة ما يسألون عنه ما لا يعينهم فقال لا أسئل عن شيء الا أجبت فقال رجل أين أبي فقال في النار وقال آخر من أبي فقال حذافة وكان يدعى لغيره فزلت (فدسأطأ قوم) الضمير للمسئلة التي دل عليها تسألوا ولذلك لم يعد بمن أو لأشياء بخلاف الجار (من قبلكم) متعلق بسأطأ وليس صفة لقوم فان ظرف الزمان لا يكون صفة للجنة ولا لالامنها ولا خبر عنها (ثم أصبحوا بها كافرين) أي بسببها حيث لم ياتروا بها سألوا بحجودا (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) رد وانكار لما ابتدعه أهل الجاهلية وهو أنهم اذا اتجت الناقة خسة أبطن آخرها

المقدمة الثانية في القرآن للاهتمام به (قوله ولأشياء بخذف الجار) فيكون التقدير قد سأل عنها (قوله وليس صفة قوم الخ) فيه ان الصورة المذكورة ليس فيها الظرف خبرا بل الجار والمجرور غاية الامر ان المجرور ظرف ومبناؤه هو أن يكون نفس الظرف خبرا فان قيل انهم استدلوا على الدعوى المذكورة بان جعل ظرف الزمان خبرا عن الجنة بما لا يفيد كقولك زيد يوم السبت اذا لا فائدة فيه وهذا الدليل جار فاباذا أخبر عن الجنة بالجار ومجرور هو ظرف الزمان فلما لا نسلم عدم الفائدة لان وصف القوم بكونهم من قبل يفيد فائدة هي انهم ليسوا معهم فان قلت هذا يستغنى عن سألها قلنا حينئذ المانع من وصف القوم بما ذكر ليس كونه جنة بل لان تقدمهم حصل

من قوله سأطأ تامل (قوله ولذا الخ) ولأن جعل معنى وضع لامن جعل الشيء شياً لم يتمد الى مفعولين (قوله الواو للحال) فلد في هذا صاحب الكشف وفيه ان لولا دلالة له بحسب لظاهر في معنى الحالية بل الحال مادخات عليه لو فيلزم استدراكها ويمكن أن يقال في توجيهه أى توجيه كلامه تعالى ان المعنى أيكفيهم ذلك ولو كان أبأؤهم الآية (قوله فلا يكتفى بالتقليد) أى لم يصح الاقتداء الا بمن علم أنه عالم مهتدفن اقتدى بشخص لا يصح اقتداؤه لابعامه بان مقلده لا يقول الا عن علم واهتداء فثبت عند المقتدى ما قاله المقتدى بالدليل اجبالا وهو انه يعلم أن لقوله

ذكر بحر وأذنأ أى شقوه واخولوا سبيلها ولا تركب ولا تحب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقني سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها واذا ولدت الشاة أنثى فهي طم وان ولدت ذكراً فهو لأطتهم وان ولدتها مائة أو اوصالت الانثى أنثاهما فلا يذبح هذا الذكر واذا نتجت من ملب الفحل عشرة أبلىن حر مواظهم ولم ينموه من ماء ولا مرعى وقالوا قد حنى ظهره ومعى ما جعل ماضرع ووضع ولذا تعدى الى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريم ذلك ونسبته الى الله سبحانه وتعالى (وأكثرهم لا يعقلون) أى الحلال من الحرام والمبيح من المحرم والأمر من النهي ولكنهم يقلدون كبارهم وفيه أن منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن ينههم بحب الرياسة وتقليد الآباء ان يعترفوا به (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبي ما وجدنا عليه آباءنا) بيان تقصير وعقوبتهم وانهما كهم في التقليد وان لاسند لهم سواء (أولو كان أبأؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال أى أحسهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين والمعنى أن الاقتداء بما يصح من علم أنه عالم مهتدفن وذلك لا يعرف الا بالجهة فلا يكتفى بالتقليد (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) أى احفظوها والزمو اصلاحها والجارم المجرور جعل اسما لازموها لذلك نصب أنفسكم وقرئ بالرفع على الابتداء (لا يضركم من خل اذا اهتديتم) لا يضركم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتداء أن ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه الصلاة والسلام من رأى منكماً مشكراً واستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقلبه والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويشتمون ايمانهم وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سهت آباءك فبزت ولا يضركم احتمال الرفع على أنه مستأنف ويؤيده أن قرئ لا يضركم والجزم على الجواب أو الهوى لكنه ضمت الراء اتباعاً لضمه الضاد المنقول اليها من الراء المدغمة وتنصه قراءة من قرأ لا يضركم بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد وضعها من ضارده يضربه ويضوره (الى الله مرجعكم جميعاً فينبشكم بما كنتم تعملون) وعدو وعيد للفر يقين وتنبية على أن أحدا لا يؤاخذ بذنب غيره (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) أى فيما أمرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة لاشهاد في الوصية واضافها الى الظرف على الانساع وقرئ شهادة بالنصب والتثنية على ليقم (اذا حضر أحدكم الموت) اذا اشار به وظهرت أماراته وهو ظرف للشهادة (حين الوصية) بدل منه وفي ابد التنبية على أن الوصية بما ينبغي أن لا يتهاون فيه وأظرف

أصلها وهما سؤال لان اللازم من ظاهر ما قاله أن مقلد الشافعي يجب أن يعلم أن امامه على علم واهتداء في القول المخصوص بوجوب النية في الوضوء مع انه ليس كذلك اذ لا يجب أن يكون لمقلده علم بما ذكر وانما غايته الظن الآن براد بالعلم الاعتقاد الرجوع بدليل أعم من القطع والظن وان أراد أن الاقتداء انما يصح عن علم انه عالم مهتدفن في الجملة وفي بعض الامور يرد عليه أنه لا يكتفى في اتباعه في الامر المخصوص والجواب انه اذا اعتقد المقتدى يقينا ان المقتدى من العلماء يعتقد ان حكمه لا بد أن يكون عن الدليل وهذا يكفي في اتباعه في الحكم المخصوص (قوله وقرئ بالرفع على الابتداء) وحينئذ يمكن خبره عليكم بمعنى الزموا مقدم عليه وأن يكون التقدير حفظ

أنفسكم عليكم أى واجب عليكم خذف المضاف الذي هو الحفظ واعرب المضاف اليه وهو أنفسكم بأعرابه (قوله ومن الاهتداء ان ينكر المنكر حسب طاقته) جواب سؤال وهو انه قد يؤاخذ الشخص بفعل غيره كما اذا اشتغل أحد بشرب الخمر ولم ينمعه غيره مع قدرته عليه فاجاب بان المؤاخذة ليس على شرب غيره الخمر بل على حيثية منعه عن المعصية حسب القدرة (قوله تنبيهه على أن أحدا لا يؤاخذ بذنب غيره) لان قوله تعالى فينبشكم بما كنتم تعملون دال على تخصيص الشخص بانباء عمله دون عمل غيره (قوله وفي ابد التنبية) لانه يصير المعنى لنقم شهادة بينكم حين الوصية فيكون الامر بالاشهاد حين الوصية فيحصل ضمنا المراد بها

حضر

(قوله اثنان فاعل شهادة) فيه نظر لانه صرح بان الشهادة الاشهاد وهي فعل الموصى المختصر فلا يحق أن يكون اثنان فاعلا لها بل لابد أن يكون منصوبا حتى يكون مفعولا ولا يلزم جعل صاحب الكشف الشهادة بمعنى الاشهاد فلم رد عليه ما ورد على المنصف بل جعل الشهادة بالمعنى الحقيقي واثنان فاعلا يعنى فيها فرض عليك أن يشهد اثنان (قوله أو آخران من غيركم) الظاهر انه اعلم بالحق لذاعدل منكم أو من غيركم ليشمل الكفار اذ لم يجد المسلمين في السفر كما هو مذنب (١٧٣) بعضهم وهذا يؤيد قول من قال ان المراد

من قوله تعالى منكم من المسلمين (قوله وهو الاوليان) الضمير راجع الى قوله للفاعل والمعنى من الدرجة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهر لهما كذب الكاذبين كذا في الكشف فالاوليان فاعل استحق وان يجردوهما مفعولاه وتوضيح الكلام على ما ظهر له والله أعلم ان يقال استحق بمعنى أوجب لانهما اذا استحقا الشهادة فكأنهما أوجباها والمعنى من الذين أوجب عليهم الاوليان بالشهادة ان يجردوهما الورثة للشهادة فيكون نسبة الايجاب الى الشاهدين اسنادا مجازيا ومن قبيل اسناد الفعل الى سببه (قوله تعالى من الذين استحق عليهم) أى من الذين استحق عليهم الائم ليكون هذا كناية عن جنى عليهم لان قوله تعالى استحق انما يؤدي معنى

حضر (اثنان) فاعل شهادة ويجوز أن يكون خبرا على حذف المضاف (ذو اعدل منكم) أى من أقاربكم أو من المسلمين وهما صفتان لاثنان (وآخران من غيركم) عطف على اثنان ومن فسر الغيبة بالذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تسمع اجماعا (ان أتم ضربتم في الارض) أى سافرت فيها (فما بينكم مصيبة الموت) أى قاربتم الاجل (تحبسونهما) تقفونهما وتبصرونهما صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله وآخران من غيركم اعتراض فائدتُه الدلالة على أنه ينبغي أن يشهد اثنان منكم فان تعذر اثنان كفى السفر فمن غيركم أو استئناف كانه قيل كيف نعمل ان ربنا بالشاهدين فقال تحبسونهما (من بعد الصلاة) صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل أى صلاة كانت (فيقيمان بالله ان اربتم) ان اربا الوارث منكم (لا نشترى به ثمننا) مقسم عليه وان اربتم اعتراض بقيد اختصاص القسم بحال الارتياح والمعنى لا نستبدل بالقسم أو بالله عرضا من الدنيا أى لا نخاف بائنة كاذبا لطمع (ولو كان ذا قربى) ولو كان المقسم له قريبا منا وجوابه أيضا محذوف أى لا نشترى (ولانكم شهادة الله) أى الشهادة التي أمر الله باقامتها وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمذمى حذف حرف القسم وتوقيض حرف الاستقفاء منه وروى عنه بغيره كقولهم الله لا فعلن (انا اذ ان لا نؤمن) أى ان كنتمنا وقرئ للمؤمنين بحذف الهمزة والقاء حركتهما على الالام وادغام النون فيها (فان عثر) فان اطلع (على انهما استحقا ثمننا) أى فعلا ما أوجب انما كثر بعب (فآخران) فشاهدان آخران (بقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) من الذين جنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو الاوليان (الاوليان) الاحقان بالشهادة اقرارتهم ما وعرفتهما وهو خبر محذوف أى هما الاوليان أو خبر آخران أو مبتدأ أخبره آخران أو بدل منهما أو من الضمير في قومان وقرأ حمزة ويعقوب وأبو بكر عن عاصم الاولين على أنه صفة للذين أو بدل منه أى من الاولين الذين استحق عليهم وقرئ الاولين على التثنية واتصابه على المدح والاولان واعرابه اعراب الاوليان (فيقيمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما) أصدق منها وأولى بان تقبل (وما اعتدنا) وما نتجاوزا فيها الحق (انا اذ ان الظالمين) الواضعين الباطل موضع الحق أو الظالمين أنفسهم ان اعتدنا ومعنى الآيتين أن المختصر اذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من ذوى نسبه أو ينه على وصيته أو يوصى بهما احتياطا فان لم يجد هما بان كان في سفر فآخرين من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارتياح أقسم على صدق ما يقول بالثغليظ في الوقت فان اطاع على انهما كذبا بامارة ومظنة حلف آخران من أولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يخلف الشاهد ولا يعارض بينه وبين الوارث وثابت

جنبيا على الورثة بسبب نحر يفهم الشهادة فيكون الورثة مجتمعا عليهم والمعنى الحقيقي من الذين استحق الائم بالجناية عليهم فيكون عليهم متعلقا بقدم مفعولهم من الكلام ولاجل خفاء معنى الآية احتجج الى التقديرات ولذا قال الامام تقي المفسرون على ان هذه الآية في غاية الصعوبة اعرابا ونظما وحكما (قوله أو بدل منهما) تبع في ثنية الضمير صاحب الكشف والمفهوم من كلام العلامة التفتازاني ان الضمير راجع الى لفظ الثمن حقه ان يكون مفردا لان لفظ الثمن كآخرين مثلا لفظ واحد (قوله أو من الضمير) أى بدل من ضمير قومان وهذا يدل على ان المبدل منه ليس في حكم المطروح اذ لا وجه لان يقال فآخران يقوم الاوليان

(قوله ولعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة) أى تخصيص الوصى بكونه اثنين لخصوص الواقعة فإن الوصى فيها اثنان على أحد الاحتمالين والافيجوز ان يوصى الى واحد (قوله على المدعين بعد ايمانهم) أى على الورثة بعد ايمان الاوصياء والشهود (قوله فتقتض حوال الخ) يدل على ان الفضيحة (١٧٤) تحصل بسبب رد اليمين والحلف الكاذب وفيه ان رد اليمين حصل بعد

المشور على خيانتهم وحلفهم الكاذب لقوله تعالى فان عثر على انهم استحقاقا الا ان يراد زيادة افضيحة وظهورها (قوله لانه حكم يعم الشهود) الاولى أن يقال لانه حكم يعم الشهود والاوصياء فان حكم الشاهد المفهوم من الآية منسوخ كاذكر (قوله تعالى والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يهدي بعضهم فيجب ان يحترزوا عن الفسق حذرا ان يكونوا من ذلك البعض وانما قلنا ذلك لان من الفساق بل من الكفرة من هدى الله الى الحق وإلى طريق الجنة (قوله فقولوا يوم يجمع الله الرسل ظرف) أى اذا كان المراد الاهتمام الى الجنة وإلى طريق الجنة كان يوم يجمع الله الرسل ظرفا ليهدى (قوله ولذلك قالوا الخ) لما كان المقصود التوبيخ الى ان يقولوا كيفية جوابهم قالوا لعلم لنا اذ لو كان المقصود بيان حالهم لوجب ان يذكر ما أجابوا (قوله وفيه التشكي عنهم) اذ السكوت عن

ان كانوا وصيين ورد اليمين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصدق الوصى باليمين لاماته أو انغير بالدعوى اذ روى ان تقيما الدارى وعدى بن يزيد خرج الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلفا لمعاقدوم الشام مرض بديل فذوق مامعه في صحيفة وطرحها فى متاعه ولم يخبرهما به وأوصى اليمينان يدفعا مامعه الى أهله ومات ففتشاه وأخذوا منه اناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب ففحصاه فاصاب أهله الصحيفة فظالموا بها بالاناء فجحدوا فترفعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت يأبىها الذين آمنوا الآية خلفه ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخطى سبيلها ثم وجد الاناء فى يديهما فاتاهما بنو سهم فى ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة فذكره هذان نفر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أئى وداعة السهميان خلفا واستحقاه وألخص تخصيص العدد فيها لخصوص الواقعة (ذلك) أى الحكم الذى تقدم أو تخلف الشاهد (أذنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) على نحو ما جاولها من غير تحريف وخيانة فيها (أو يخافوا أن ترد ايمان بعد ايمانهم) أن ترد اليمين على المدعين بعد ايمانهم فيقتض حوالا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة وانما جاع الضمير لانه حكم يوم الشهود كالمهم (واتقوا الله واسمعوا) ما توصون به سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين أى لا يهديهم الى حجة أو الى طريق الجنة فقولوا تعالى (يوم يجمع الله الرسل) ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتغال أو مفعول واسمعوا على حذف المضاف أى واسمعوا خبر يوم جمعهم أو منصوب باضمار اذكر (فيقول) أى للرسل (ماذا أجبتكم) أى اجابة أجبتكم على ان ما فى موضع الصدر أو بلى شئ أجبتكم بخذف الجار وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما أن سؤال التوبة لتوبيخ الوائدين ولذلك (قالوا لعلم لنا) أى لاعلم لنا بما لست تعلمه (انك أنت علام الغيوب) فتعلم ما نعلمه مما أجابونا وأظهر لنا وما لا نعلم مما أضمرنا وفى قلوبهم وفيه التشكي منهم ورد الأمر الى علمه بما كابدوا منهم وقيل المعنى لانا لى علمنا الى جنب علمك أو لاعلم لنا بما أحدنا أو بعدنا وانما الحكم للخاصة وقرئ علام بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله انك أنت أى انك أنت الموصوف بصفتك المروفة وعلام منصوب على الاختصاص أو النداء وقرأ أبو بكر وجزء الغيوب بكسر الغين حيث وقع (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك) بدل من يوم يجمع وهو على طريقه ونادى أصحاب الجنة والمعنى انه سبحانه وتعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم وتعديدا لظهور عليهم من الآيات فكذبتم طائفة وسوءهم سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة أو نصب باضمار اذكر (اذا يدتك) قوتك وهو ظرف لنعمتى وأحوال منه وقرئ آبدتك (روح القدس) يجبريل عليه الصلاة والسلام أو بالكلام الذى يحياه الدين أو النفس حياة أبدية ويظهر من الآثام ويؤيده قوله (تسلك الناس فى المهدوكهلا) أى كالنفس فى المهد وكهلا والمعنى تسلكهم فى الظفرلة والكهولة

شرح حالهم مفيد لاهم علمه واما لا ينبغي ان يذكر (قوله وقيل لاعلم لنا الى جنب علمك) ظاهر هذا على المعنى لا يناسب جواب السؤال المذكور وان كان المراد لاعلم لنا الى جنب علمك فيما قال القوم فهو راجع الى ما ذكره المصنف (قوله ويؤيده قوله ويحكم الناس) أى يؤيد احياه النفس حياة أبدية

(قوله على السنة رسل) يمكن أن يكون المراد الرسل الموجودين في زمان عيسى ويمكن أن يورد على أسنة الرسل المتقدمة فان وصول الخبر المتواتر عن الرسل المتقدمة اليهم في حكم أمر الرسول مشافهة (قوله فيكون تنبيها) الظاهر ان جعله ظرفا لقالوا تنبيهه على ما ذكر أي ربط أهدنه السلاطين بالأخذ على ذلك (قوله على ما تقتضيه) (١٧٥) الحكمة والارادة الخ) يعني انهم عالمون بأنه تعالى قادر على ما ذكر لكن

سؤالهم عن استطاعته بحسب الارادة والحكمة فكانهم قالوا هل ارادته تعالى تتعالى بآزال المائدة المذكورة فيستطيع ما ذكر أو تتعلق بعدم انزالها حتى لا يستطيع لان ارادته تعالى اذا تعلقت بشئ لا يمكن وقوع تقيضه لكن قوله اتقوا الله ان كنتم مؤمنين لا يلائم هذا التفسير لان السؤال عن الاستطاعة بحسب الحكمة والارادة ليس فيه قصور وسوء أدب اذ هو من علوم الغيب ولا يعلم أحوارادته تعالى بشئ مستقبل الابان أعلمه الله تعالى (قوله تمهيد عنر) لا يحتاج ان ما ذكر لا يصلح ان يكون عن ذرافي السؤال المذكور على ما فسر اذ ما فسر هو انه لم يكن الاخلاص عن تحقيق واستحكام معرفة بل المناسب على هذا التقدير ان يسألوا نريد ان ينزل ر بك علينا ما تدع من السماء (قوله قالوا انزل بدمق نزل) لك أن تقول هذا خلاف صريح قوله تعالى ان منزلنا

على سواء والمعنى الخاق حاله في الطفولية بحال الكهولة في كمال العقل والتسكّم وبه استدلل على أنه سينزل فانه رفع قبل ان يكتمل (واذ علمتكم الكتاب والحكمة والوراثة والانجيل واذ تخلق من الطين كهية الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبصر الاكمه والاربع باذني واذ تخرج الموني باذني) سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ ما فخر يعقوب طائرا وبجمل الافراد والجمع كالبقر (واذ كففت بني امرا ئيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله (اذ جنتهم بالبينات) ظرف لكففت (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحرمبين) أي ما هذا الذي جئت به الا سحر مبين وقرأ أجزءه السكاسا الاساحر فالاشارة الى عيسى عليه الصلاة والسلام (واذ أوحيت الى الحوارين) أي أمرتهم على السنة رسل (ان آمنوا بي ورسولي) يجوز أن تكون أن مصدرية وأن تكون مفسرة (قالوا آمنا بآياته واشهد بأننا مسلمون) مخلصون (اذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم) منصوب باذكر وظرف لقالوا فيكون تنبيها على أن ادعاءهم الاخلاص مع قولهم هل يستطيع ر بك أن ينزل علينا مائدة من السماء لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة وتيسر هذه الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والارادة لاعلى ما تقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يطيعر بك أي هل يجيبك واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب وأجاب وقرأ السكاسا تستطيع ر بك أي سؤال ر بك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صرف والمائدة الخوان اذا كان عليه الطمام من ماد الماء يمد اذا تحرك أو من ماد اذا أعطاه كأنها تعيد من تقدم اليه وظنيرها قولهم شجرة مطعمة (قال اتقوا الله) من أمثال هذا السؤال (ان كنتم مؤمنين) بكامل قدرته وصحة نبوتى أوصدقتم في ادعاءكم الايمان (قالوا نريد أن نكل منها) تمهيد عنر وبيان لمادعاهم الى السؤال وهو أن يمتنعوا بالا ككل منها (وتطعمن قلوبنا) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكامل قدرته سبحانه وتعالى (ونعلم أن قصددقنتا) في ادعاء النبوة أو أن الله يجيب دعوتنا (ونكون عليها من الشاهدين) اذا استشهدتنا أو من الشاهدين العين دون السامعين للتبصر (قال عيسى ابن مريم) لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك أو أنهم لا يلبعون عنه فأراد الزايمهم الحجة بكاملها (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) أي يكون يوم نزولها عيدا نعظمه وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً وقرئ نكن على جواب الامر (ولاولاؤاخرنا) بدل من لتابعادة العامل أي عيد المتقدمينا ومتأخرين يشارى أنها نزلت يوم الاحد فذلك اتخذها النصرارى عيدا وقيل يأكل منها أولنا وأخرنا وقرئ لأولنا وأخرنا بمعنى الامة أو الطائفة (وآية) عطف على عيدا (منك) صيغة لها أي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتى (وارزقنا) المائدة أو الشكر عايلها (وأنت خير الرازقين) أي خير من برزق لانه خالق الرزق ومعطيه بلا عوض (قال الله اني منزلها عليكم) اجابة الى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزلها بالتشديد (من يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا) أي تعذيبا ويجوز ان يحمل مفعولا به على السعة (لا أعذبه) الضمير للمصدر وللعذاب ان أراد ما يعذب به على حذف حرف الجر

عليكم ويمكن أن يقال ان المراد من السلام اني منزلها عليكم ان أردت المصاحبة والحكمة في انزالها لكن لم تنزل لعدم الشرطين المذكورين (قوله على السعة) أي على حذف حرف الجر وإصال الفعل اليه والتقدير أعذبه به عذاب (قوله الضمير للمصدر أو للعذاب) ظاهره يدل على ان المراد من المصدر هو التعذيب الذي في ضمنه لا أعذبه لا يقال يلزم حينئذ جعل الجلة الوصفية التي هي لأعذبه حالة

عن ضمير الموصوف الذي هو العذاب لاننا نقول على هذا يكون الجار والمجرور مقدر يحصل به الرنط وكأنه قيل لأعذبه أحد من العالمين
(قوله أو القصور) عطف على (١٧٦) قوله اما المغايرة بان يكون المراد من دون دنو المرتبة وتقصانها بانسبة الى الله

تعالى فعلى التقدير الاول
يكون معنى قوله تعالى الهين
من دون الله الهين كالتين
من جهة غير الله وعلى هذا
التقدير يكون المعنى الهين
كالتين من جنس ماهو
أدنى بالنسبة الى الله
تعالى (قوله) فيكون فيه
تنبيه الخ لانه نوبيخ على
اتخاذهم ايامهم عبودين
من دون الله ففيه ايماء الى
أن لا يجتمع عبادة الله مع
عبادة غيره فمن عبده غيره
فكما أنه لم يعبد به (قوله)
وقوله في نفسك للمشكاة
وقيل المراد الذات لا يخفى
انه على تقدير المشكاة
لا يمكن جعل النفس بمعناها
الحقيقية بل بحسب معنى
آخر والمناسب هو الذات
(قوله) تقر بالجماعتين
باعتبار منطوقه ومفهومه
اما الاول فلان اثبات علم
جميع الغيوب له تعالى
متضمن لعلمه ما في النفس
وأما الثاني فلان حصر علم
الغيوب فيه تعالى على ماهو
مستفاد من ضمير الفصل
يفهم أن يسمى لا يعلم ما بعد
الله فان قيل شرط ضمير
الفصل أن يكون الخبر

(أحدا من العالمين) أى من عالمي زمانهم والعالمين مطلقا فانهم مسخو اقردة وخنازير ولم يعذب
بمثل ذلك غيرهم روى أنها زلت سفرة جراء بين غنميتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم
فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجمعها لمثلة
وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا اسمك مشوية
بلا فلوس ولاشوك تسيل دما وعند رأسها ألم وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا
السكرات واذا خسة أو غففة على واحد منها ز يتون وعلى الثاني غسل وعلى الثالث سمه وعلى الرابع
جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون ياروح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس
منها ما ولكن اخترعه الله سبحانه وتعالى بقدرته كما وما سأتم واشكروا بمددكم الله ويزدكم فضله
فقالوا ياروح الله لو أرى يقنا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احبى بإذن الله تعالى فاضطربت ثم قال
طاعو دى كما كنت فعادت مشوبة ثم طارت المائدة ثم عصاها بها فخرجوا وقيل كانت تأتهم
أربعين يوما يجتمع عليهم الفقراء والاغنياء والصغار والكبار بأكلون حتى اذا فاء الى طارت
وهم ينظرون في ظاهها ولما كمل منها فقير الاغني مدة عمره ولا مريض الا برى ولا يعرض أحد منهم
الله تعالى الى عيسى عليه السلام أن اجعل ما تدينى في الفقراء والمرضى دون الاغنياء والامحاء فاضطرب
الناس لذلك ففسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقيل لما عذبه انزالها بهذه الشريرة استغفوا وقالوا
لا نريدك تزل وعن مجاهد أن هذا مثل ضرب به الله ليعترض المجنات وعن بعض الصوفية المائدة ههنا
عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء الروح كان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فاعل الحال أنهم
رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه الصلاة والسلام ان حصلتم الايمان
فاستعملوا التقوى حتى تمكثوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤل ولأخوافه فسأل لاجل
اقتراحهم فبين الله سبحانه وتعالى أن انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا
انكشف له ماهو أعلى من مقامه لعلمه لا يحتمله ولا يستقر له فيضله ضللا لا يعيد (واذا قال الله يا عيسى
ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) يريد به توبيخ الكفرة وتكيتهم
ومن دون الله صفة الهين أو صلة تخذوني ومعنى دون اما المغايرة فيكون فيه تنبيه على أن عبادة الله
سبحانه وتعالى مع عبادة غيره كالعبادة فمن عبده مع عبادتهما كأنه عبده ولم يعبد أو القصور
فانهم لم يعتقدوا أنهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا أن عبادتهما توصل الى عبادة الله
سبحانه وتعالى وكأنه قيل اتخذوني وأمي الهين مترصين بذالى الله سبحانه وتعالى (قال سبحانه)
أى أنزهك تنزيها من أن يكون لك شريك (ما يكون لى ان أقول ما ليس لى بحق) ما يبنى لى
أن أقول قولا لا يخفى لى أن أقوله (ان كنت قلتة فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك)
تلم مأخوفا فى نفسى كما تلم ما علمته ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله فى نفسك للمشكاة وقيل
المراد بالنفس الذات (انك أنت علام الغيوب) تقرير للجمعتين باعتبار منطوقه ومفهومه
(ماقات لهم الاما مرتى به) تصریح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه (أن اعبدوا الله

معرفا باللام أو أفعل من فانا جاز بعضهم أن يكون الخبر مضافا الى المفرد (قوله)
نصرح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه والمعنى ماقات لهم شيئا من الامر بالعبادة الاما مرتى ولا يخفى أن المستفهم عنه
داخل فى المنفى

(قوله عطف بيان للضمير) قال صاحب المغنى عطف البيان في الجوامد نظير النعت في المشتقات فكأن الضمير لا ينعف فكذلك لا يعطف عليه عطف بيان وهم الزخمرى فجاز ذلك ذهولا عن هذه النكتة وعن نص عليه من المتأخرين ابن السيد وابن مالك والقياس معها اه كلامه (قوله وليس من شرط البدل جواز طرح البدل منه الخ) جواب سؤاله وانما اذا كان بدلا للزم منه ما ذكر من المحذور وفي قوله وليس من شرط البدل اشعار بأنه قد يكون المبدل منه في حكم المطروح والالكان الاولى أن يقال والمبدل منه ليس في حكم المطروح أصلا ثم ان اعيدوا الله بمعنى عبادة الله فلذا صح جعله بدلا وعطف بيان (قوله أو خبر مضمرة أو مفعوله مثل هو أو اعني) في ان هذا الضمير راجع الى ما أمرتني وهو ليس أن اعيدوا الله بل العبادة ولا يصح جعل ان مصدرية حتى تقول الجملة بالمصدر لانه يصير هكذا الامأمرتني به وهو عبادة الله في ور بكم وهو غير صحيح كجاء (١٧٧) يخفى فان قيل مراده ما أمرتني بان أقوله هو أن اعيدوا الله

قلنا ما أمر بان يقول عيسى هو اعيدوا الله من غير ان لامعها وقس عليه كونه مفعولا (قوله فان المصدر لا يكون مفعول القول) يعني لو كان بدلا لما أمرتني كان مفعولا كما ان ما أمرتني أيضا كذلك لكن اذا كان ان مصدرية كان أن اعيدوا الله في معنى عبادة الله فيكون المعنى ما قلت لهم الا العبادة وهذا غير صحيح (قوله وهو لا يقول اعيدوا الله في ور بكم) يمكن أن يقال ان المعنى ما قلت لهم وحينئذ لا يلزم المحذور لان ما أمر الله فيلزم هاما ذكره وأول من

ر في ور بكم) عطف بيان للضمير في به أو بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح البدل منه مطلقا يلزم بقاء الموصول بالراجع أو خبر مضمرة أو مفعوله مثل هو أو اعني ولا يجوز ابداله من ما أمرتني به فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا أن تكون ان مقسرة لان الامر مستند الى الله سبحانه وتعالى وهو لا يقول اعيدوا الله في ور بكم والقول لا يفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يؤول القول بالامر فكان قيل ما أمرتهم الا بما أمرتني به أن اعيدوا الله (وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم) أي رقبيا عليهم أمنعهم أن يقولوا ذلك ويعتقدوه أو مشاهدا الاحوالهم من كفر وإيمان (فلما توفيتني) بالرفع الى السماء لقوله اني متوفيك ورافعك والتوفى أخذ الشيء وافي الموت نوع عنه قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها (كنت أنت الرقيب عليهم) المراقب لاحوالهم فتمنع من أردت عصيته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبية عليها بارسال الرسل وانزال الآيات (وأنت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مرا قبله (ان تعذبهم فانهم عبادك) أي ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطابق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على أنهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) فلا يجوز ولا استقباح فانك القادر القوى على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل وعدم غفران الشرك بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته لئلا يمنع التردد والتعليق بان (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) وقرأ نافع يوم بالنصب على أنه ظرف لقال وخبر هذا محذوف أو ظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح باضافة الى الفعل وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والمراد باصدق الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) بيان للنفع (لهم ملك السموات والارض وما فين وهو على كل شيء قدير) تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم في المسيح وأمه وأعماله بقل ومن فيهم تغليبا للعقلاء وقال وما فيهم اتباعا لهم غير أولى العقل اعلاما بأنهم في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة العبودية واهانة لهم

(٢٣ - (بضاوى) - ثاني)

الحال فيحتاج الى التأويل الذي قلنا وحيفئذ لا يحتاج الى تفسير القول بالامر (قوله ولا اعتراض على المالك المطلق) فان العباد قد يعترض عليهم ببعض ما يفعلون في ملكهم بما لم يجوز له الشرع فان العبد ليس بملك مطلق بل ليس بملك في الحقيقة (قوله فلا يجوز ولا استقباح) فان كونه تعالى عززا غالبا بنى العجز وحكما بنى استقباح فعله (قوله فلا امتناع فيه لذاته الخ) فيه ان التعليق بان قد يكون في الممتنع بالذات كما قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانه يلزم التعليق كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ولاجل ما قلنا لم يتعرض له صاحب الكشاف (قوله وخبر هذا محذوف) والتقدير هذا جزء الصدق أو نحوه (قوله لان المضاف اليه معرب) قال رضى هذا مما اختلف فيه النحاة فبعض البصريين على أنه لا يجوز في مثله الا الاعراب في الظرف المضاف لضعف صلة البناء عند الكوفيين وبعض البصريين يجوز بناؤه اعتبارا بالاعلة الضعيفة

(قوله وتنبها على المجانسة المنافية للالهية) لان ماموضوع الجئس فيدل على ان ماهو فهن أجناس فكل ما فمهم من الاشخاص له بجناس وكل ماله بجناس لا يصلح للالهية لان الالهية تقتضى التوحيد والانفراد عن الجناس والظاهر من كلامهم فى هذا الموضوع وغيره ان استعمال ما فى لاجنس له ولا بجناس كقوله تعالى والسما وما بناها والأرض وما طحاها لا يطر يق الحقيقة (قوله ولان ما يطاق مبتنوا لالاجناس كلها) أى يطلق على العالم وعلى غيره بخلاف من فانه مخصوص بذى العلم ولا يطاق على غير العالم لا تغليب افا ن قيل قد ورد فى التنزيل اطلاقه على غير ذى العلم وهو قوله تعالى ففهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على أربع قلنا قال الرضى لما غلب العلماء فى ضمير منهم نشأ عن هذا التغليب اطلاق من على غير ذى العلم ﴿سورة الانعام﴾ (قوله أخبر أنه تعالى حقيق بالجد) انما قال ذلك ولم يقل كل جد حاصل له لان استحقاقه تعالى للحمد ام (قوله ونبه على أنه المستحق له) فيه اشعار بان غيره تعالى لا يستحق الحمد فان الخبر الحلى باللام يفيد الحصر وانما اختص به لان الحمد لا يتعالى الا بالفاعل المختار ولا فاعل غيره تعالى لانه خالق السموات والأرض وقد أوضحنا هذا البحث حق الايضاح فى أوائل الخواشى التى كتبناها على تفسير فاتحة الكتاب من البياضى (قوله) جد ولم يحمد) لأن استحقاقه للحمد بواسطة خلق السموات والأرض مثلا وهذه الصفة ثابتة لجد ولم يحمد (قوله وهى مثلهن) مأخوذ من قوله تعالى ومن الارض مثلهن (قوله لأن طبقاتها مختلفة بالذات الخ) هـذا موافق لكلام الفلاسفة فانهم يقولون لكل فلك هبولى خاصة وصورة (١٧٨) نوعية خاصة وأما الشرع فالظاهر انه لم يصح فيه شىء دل على كونها مختلفة

بالذات والحقائق بل المحققون من المتكلمين على ان الاجسام كلها متساوية فى تمام الماهية وهذا هو المفهوم من كلام العلامة النيسابورى ولعل استفادة اختلافها بالذات من حركاتها المتفاوتة والآثار لأن الطبيعة الواحدة لا تصدر عنها الأفاعيل المتنافية وهذا أيضا بناء على مذهبهم وأما الشرع

وتنبها على المجانسة المنافية للالهية ولان ما يطلق متناولا لالاجناس كلها فهو أولى بارادة العموم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشرين سيئة ورفع له عشر درجات بعد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا ﴿سورة الانعام مكية غير ست آيات أو ثلاث آيات من قوله قل تعالوا وهى مائة وخمس وستون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الجدلة الذى خلق السموات والارض) أخبر بانه سبحانه وتعالى حقيق بالجد ونبه على انه المستحق له على هذه النعم الجسم جد ولم يحمد ليكون حجة على الذين هم بر بهم يعدلون وجع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها الشرفها وعلا مكانها وتقدم وجودها (وجعل الظلمات والنور) أنشأهما والفرق بين خلقى وجعل الذى له مفعول واحد أن الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ولذلك عبر عن احداث النور

فانه ثبت ان الفاعل لكل هو الله تعالى بحسب ارادته فيمكن ان تكون السموات متعددة بالنوع مختلفة والظلمة الحركات بارادة القادر المختار اختلافه وهى ناظر حكمى أيضا وهوان يقال لم لا يجوز ان تكون السموات متعددة مع اختلاف الحركات بواسطة الشخصات لا يقال لعل مراده من الاختلاف بالذات اختلافها بحسب الاشخاص لاننا نقول طبقات الارض أيضا كذلك مختلفة الاشخاص (قوله وقدمها الشرفها) هذه مسألة اختلف فيها العلماء قال العلامة النيسابورى قال بعضهم السماء أفضل لانها معبد الملائكة ومواقع فيها معصية ولذا لما عصى الله آدم أهبط من الجنة وقال الله تعالى لا يسكن فى جوارى من عصى وقال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا ووقع فى الأكرثر ذكر السماء مقدما على الأرض والسماء مؤثر والأرضيات متأثرة والمؤثر أشرف من المتأثر وقال الآخرون بل الأرض أفضل لانه تعالى وصف بقاعا من الأرض بالبركة فقال ان أول بيت وضع للناس للذى بمكة مباركا وهدى للعالمين وقال فى البقرة المباركة وقال فى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله وصف جلة الأرض بالبركة فقال تعالى وبارك فيها وقدر فيها أقوانها وخلق الانبياء من الأرض الا غير ذلك من الدلائل التى ذكرها أقول لا يخفى ان قوله لانه تعالى وصف بقاعا من الارض لا يرد على شرفها لا شرفيتها (قوله وتقدم وجودها) مراده ان السموات على هذه الهيئة التى وقعت مقدمة على الارض الكائنة على هذه الهيئة الموجودة لانه تعالى قال فى سورة النازعات أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغشش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فانه صريح فى ان بسط الارض ومؤخر عن تسوية السماء (قوله وفى الجمل معنى التضمين) قال العلامة التفتازانى معنى التضمين جعل شىء فى ضمن شىء بان يحصل منه أو يصير اياه أو ينقل منه أو يلبس بالهبة فيه اعتبار شيتين

وأرباط بينهم وفي الخلق معنى الإيجاد بقدر وتسوية انتهى كلامه ولا يخفى أن التضمن بالمعنى المذكور لا يناسب الصور الثلاث الأولى الابتكاف بعيدا لحاجة إليه والأولى أن يقال إن جعل أعم من خالق لأنه يقال فيها ليس بخالق ولا يقال فيها ليس بوجود (قوله تنبيه على أنها لا يقومان بأنفسهما) وفيه نظر لأنه إن أراد من عدم القيام بنفسه كون الشيء عرضا للتضمن بالمعنى المذكور لا يدل عليه كما لا يخفى وإن أراد من عدم القيام بنفسه احتياجهما إلى الخالق في الوجود والبقاء فلا يصح كونهما معبودين كما زعمت الثنوية فهذا لا يحتاج إلى تعليق الجعل بهما بل لوعاق الخلق بهما وقيل وخلق الظلمات والنور حصل المقصود لكن ظاهر عبارة المصنف وهو أنه عبر عن أحداث النور والظلمة بالجعل الخيدل على خلاف ذلك والأولى أن يقال جعل الظلمات والنور ولم يدخلهما تحت الخلق لإفادة أن الظلمة ليست من الموجودات (قوله على ما زعمت الثنوية) أي القائلون بوجود الهين خبر وشرف الأول هو النور والثاني هو الظلمة وفيه أن النور والظلمة اللذين ذكر وهما بمعنى غير المعنى المشهور وهما بهذا المعنى قائمان بذاتهما بالإنجمل فافهم قالوا النور وهو الذات المظهر للغير الفاعل للغير والظلمة ضده والمعنى المشهور للنور هو كيفية تكون مظهره للأشياء عند الحس البصري والظلمة عدمها ولا يخفى أن النور بالمعنى المذكور موجود (١٧٩) وقائم بذاته كسائر الجواهر فكيف يدل

القرآن على بطلانه (قوله لكثرة أسبابها الخ) أي لكثرة أسبابها بالنظر إلى أسباب النور والأفاسباب النور والاجرام الحاملة له أيضا كثيرة (قوله والهدى واحد) أي دين الله واحد أي أصول الدين في كل ملة من ملل الانبياء واحد وانما الاختلاف في الفروع ولذا قال شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى (قوله حتى لا يتعلق به الجعل) لأن الجعل الانشاء

والظلمة بالجعل تنبيه على أنها لا يقومان بأنفسهما كما زعمت الثنوية وجعل الظلمات لكثرة أسبابها والاجرام الحاملة لها ولأن المراد بالظلمة الضلال والنور الهدى والهدى واحد والضلال متعدد وتعددها تقدم الاعدام على المسكات ومن زعم أن الظلمة عرض يضاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم أن عدم المسكة كالعدم ليس صرف العدم حتى لا يتعلق به الجعل (ثم الذين كفروا بهم يعلمون) عطف على قوله الحمد لله على معنى أن الله سبحانه وتعالى حقيق بالجعل على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعلمون فيكفرون نعمته ويكون بهم تنبيه على أنه خالق هذه الأشياء أسبابا لتكوتهم وتعيشهم فمن حقه أن يحمد عليها ولا يكفر أو على قوله خالق على معنى أنه سبحانه وتعالى خلق ما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعلمون به ما لا يقدر على شيء منه ومعنى ثم استبعدا عدولهم بعد هذا البيان والباء على الأول متعلقة بكفروا وصلة يعلمون محذوفة أي يعلمون عنه ليقع الانكار على نفس الفعل وعلى الثاني متعلقة يعلمون والمعنى أن الكفار يعلمون بهم الاوثان أي يسوقونها به سبحانه وتعالى (هو الذي خلقكم من طين) أي ابتداء خلقكم منه فانه المادة الأولى وإن آدم الذي هو أصل البشر خلق منه وأخلق آباءكم خذف المضاف (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقيل الأول ما بين الخلق والموت والثاني ما بين الموت والبعث فإن الأجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجلته وقيل الأول النوم والثاني الموت وقيل الأول ما بين مضي والثاني ما بين بقاء وإن يأتي وأجل نكرة خصصت بالصفة ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستئناف به لتهظيمه ولذلك نكر ووصف بأنه مسمى أي مثبت معين لا يقبل التغير وأخبر عنه بأنه عند الله لا مدخل لغيره فيه يعلم ولا قدرة ولانه

هو أعم من إيجاد نفسه أو إرادته في محل بأن جعل المحل متصفا به ولا يخفى أن الموجود قد يتصف بالعدميات (قوله أو عطف على خلق الخ) كذا في الكشف ومحصول ما ذكر العلامة التقطازي وغيره انه ليس القصد هنا عطف الموصول وصاته على مثلها إذ المعنى لقول القائل الحمد لله الذي الذين كفروا بهم يعلمون بل هو داخل تحت الصلة فكانه قيل الحمد لله الذي كان منه تلك النعم العظام ثم من الكفرة الكفران أقول فيه نظرا مأمولا فلا نفل مثل هذا التكشاف البعيد وتغيير النظم لا ينبغي الاضرورة ولا ضرورة ههنا وأما ثانيا فلان قوله من الكفرة الكفران لا يناسب لأن يذكر بعد الحمد لانه لا علاقة له مع الحمد (قوله لا يقدر على شيء منه) تبع في هذه العبارة صاحب الكشف ومعلقوه والأولى أن يقال ما لا يقدر على شيء (قوله بعد هذا البيان) الوجه أن يقال بعد ظهور هذه الآيات التي هي خلق السموات والأرض كما قال صاحب الكشف (قوله ليقع الانكار على نفس الفعل) أي يقع الانكار على نفس العبدول على أي مطلق العبدول عن الحق وفيه اشعار بأن عدولهم مطلقا منكسر لانه عدول عن الحق (قوله والاستئناف به لتعظيمه) يعني لم يعطف أجل مسمى على مفعول قضى وهو أجل وجعل كل منه حامسة قلا ماذكر ولذلك نكر ووصف به لتعظيمه (قوله مثبت معين لا يقبل التغير) بخلاف الأجل الأول فانه قد يتغير بالاسباب كاصدقات وسائر الأعمال فتأمل (قوله لا مدخل لغيره فيه يعلم ولا قدرة)

(قوله تعالى في قرطاس) فان قلت ما فائدة لفظ القرطاس قلت فائدة المبالغة لانهم اذا قالوا في بين ما هو المتعارف وهو كون الكتاب في القرطاس انه السحر فقولهم هذا في الا يكون معتادا اولى (قوله ثم لا ينظرون) قال صاحب الكشف عدم انظارهم ما لا هم عاينوا الملك فقد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهي انه لاشئ ابين منها وايقن ثم لا يؤمنون كما قال ولوا ننزلنا اليهم الملائكة لم يكن بدمن اهلاكم كما هلك أصحاب المائدة ٧ وما بزوال الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملك فيجب اهلاكم وما لانهم اذا شاهدوه في صورته زهقت ارواحهم من هول ما يشاهدون واقول فان قيل لم كان زوال الاختيار سببا لهلاكم قلنا لان خلقهم كان للابتداء بالتكليف فاذا بطل الاختيار زال التكليف فزال سبب (١٨٩) وجودهم يزول الوجود بزوال سببه (قوله)

ولانه يتقدمه الابصار) أي
التمس بالأيدي متقدم عليه
الابصار بلامانع فلا حاجة
الى ذكر الابصار ههنا (قوله
وتارة يقولون لوشاء بك
لا نزل ملائكة) فان قيل
فعلى هذا كان المناسب ان
يقال ولوجعلناهم ملائكة
ليطابق الافتتاح وهو قولهم
لوشاء بك لا نزل ملائكة
والجواب ان المراد بذلك
الجنس فيكون شاملا
لجميع (قوله واعلم انهم
كذلك الافراد من
الانبياء) فيه خفاء قال
العلامة النيسابوري ان
نبينا صلى الله عليه وسلم
لم ارأى جبرائيل عليه
الصلاة والسلام غشى عليه
وان جميع الرسل عاينوا
الملائكة في صورة البشر
كأضياف لوط وابراهيم
وكالذين تسورا المحراب
(قوله يسخر منهم) الضمير
راجع الى الرسل فيكون

بهم بلا يد يقدر أن يفعل ذلك بكم (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) مكتوبا في ورق (فلمسوه
بأيديهم) لمسوه وتخصيص اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم أن يقولوا انما سكرت ابصارنا
ولانه يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقييده بالأيدي لدفع التجوز فانه قد يتجوز به لفحص كقوله
وانالمسنا السماء (لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين) نعمنا وعنادا (وقالوا لولا أنزل عليه
ملك) هلا أنزل معه ملك يكلمنا انه نبي كقوله لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذرا (ولو أنزلنا
ملكا لقضى الامر) جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى أن الملك
لو أنزل بحيث عاينوه كما اقترحوا لخطى اهلاكم فان سنة الله قد جرت بذلك فيمن قبلهم (ثم
لا ينظرون) بعد نزوله طرفه عين (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللسنا عليهم ما يلبسون)
جواب ثان ان جعل الهاء للطلب وان جعل للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا
أنزل عليه ملك وتارة يقولون لوشاء بنا لا نزل ملائكة والمعنى ولوجعلناقر بنا لك ملكا يعاينونه
أو الرسول ملكا لمثلنا رجلا كما مثل جبريل في صورة دحية الكلبي فان القوة البشرية لا تقوى على
رؤية الملك في صورته وانما رآهم كذلك الافراد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بقوتهم القدسية
وللسنا جواب محذوف أي ولوجعلناه رجلا ليسنا أي لخططنا عليهم ما يحاطون على أنفسهم فيقولون
ما هذا الابشر مثلكم وقرئ ليسنا بلام واحدة وللسنا بالتشديد للمبالغة (واقدا استهزئ برسل من
قبلك) تسليفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عابري من قومه (خاف بالذين سخر وامنهم ما كانوا به
يستهزئون) فحاط بهم الذي كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا لاجله وفذلهم وبال استهزأهم
(قل سير وافي الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) كيف اهلكهم الله بعذاب الاستمصال
كي تعتبر والفرق بينه وبين قوله قل سير وافي الارض فانظروا أن السير ثمة لاجل النظر ولا كذلك
ههنا ولذلك قيل معناه اباحة السير للتجارة وغيرها ويجاب النظر في آثار المكذبين (قل لمن مافي
السموات والارض) خلقا وما كانوا هو سؤال تنبكيث (قل لله) تقر براهم وتنبها على أنه المتعين
للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم أن يذكر واغيره (كتب على نفسه الرجعة) الزمها تفضلا
واحسانا والمراد بالرجعة ما يعيد الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيد بنصب الادلة
وانزال الكتب والامهال على الكفر (ليجمعنكم الى يوم القيامة) استئناف وقسم للوعيد على
اشراكم واغفالم النظر أي ليجمعنكم في القبور ومبعوثين الى يوم القيامة فيجاز بكم على شرككم

تعديته بمن مثل قوله تعالى اننا نسخر منكم (قوله ان السير ثمة لاجل النظر) فيكون الناء للسيدة بان يكون ما قبلها سببا لما بعدها فان
السبب حصول النظر في الخارج (قوله سؤال تنبكيث) أي الزام والحام أي اورد عليهم حجة ما قدر واعلى الجواب عنها (قوله تقر براهم)
أي جعلهم مقرين لهم واذا كان مافي السموات والارض لله بطل الشركة والشركاء (قوله وتنبه على أنه المتعين للجواب) لان
تعليم الرسول صلى الله عليه وسلم بالقول به من غير الالتفات الى جوابهم مشعر بان هذا الجواب متعين فلا حاجة الى ان يجيبوا (قوله
الزمها تفضلا واحسانا) لانه وعد بالرجعة فصار الرجعة واجبة بمقتضى الوعد لان اخلاف الوعد نقص وهو على الله تعالى محال وفي
كلامه ودعى من قال ان الرجعة واجبة عليه مطلقا لا بالوعد

(قوله وقيل بدل من الرحمة الخ) فيه ان الظاهر ان معنى قوله تعالى قل ان ما في السموات وما في الارض قل للكافرين لان المؤمنين معترفون بان السكك له فله معنى للتسكيت على ما صرح به فظاهره يدل على انه يكون الخطاب ليجمعنكم لهم ايضا ولا يناسبه قوله فان من رحته بعثه اياكم وانعامه عليكم الا ان يقال انه اعرض عن الكافرين واعلم ان العلامة الطيبي قال قال الزجاج يجوز ان يكون ليجمعنكم بدلا من الرحمة وفسر رحته بانه يهملهم الى يوم القيامة والامهال الرحمة انتهى بحروفه ولا يخفى ان هذا هو المناسب (قوله فاكتفى باحد الضدين عن الآخر) فان قلت لم ذكر وله ماسكن ولم يقل وله ما يحرك قلنا يمكن ان يكون الاصل السكون واما الحركة فتحتاج الى الحرك وفيه ان ما يحرك من الليل والنهار اعظم وأظهر اذ هو السموات والسكك كب فهو أولى بالذكر فالاولى تفسير ماسكن بالوجه الاول وهو ان يكون من السكك (قوله لكل مسموع) هذا العموم مستفاد من حذف متعلق السميع اذ لما كان لا بد للسمع من متعلق والتخصيص (١٨٢) ببعض المسموعات تخصيصه بالتخصص فوجب تقدير ما دل على العموم

(قوله لا اتخذوا لولي اذلو) أخر غير الله لتوهم ان انكار اتخاذ غير الله وليا لاجل انكار اتخاذ الولي واما اذا قدم فلا يتوهم ما ذكر أصلا والاولى ان يقال ان تقديم غير الله للاشعار بان الانكار مخصوص باتخاذ غير الله وليا فيكون اشعار باتخاذ الله وليا لانه لا بد من ولي ومعبود ولا يصح اتخاذ غير الله وليا فيجب اتخاذ الله وليا لانه لا بد من ولي ومعبود والى وانما قلنا لا بد من اتخاذ المعبود لان الخلق لا بد له من خالق ومنع حقيق وهو يستحق ان يكون معبودا (قوله

فانه بمعنى الماضي) أى كونه صفة لله موجب كونه معرفة فيجب كونه بمعنى الماضي حتى يكون مضافا فيتعرف (قوله وتخصيص الطعام لشدة الاحتياج اليه) أى تخصيص الطعام بالذكر من بين أفراد الرزق وجعله بعينه لما ذكر والظاهر ان الشراب داخل فيه لقوله ومن لم يطعمه فانه منى (قوله وقرى بعكس الاول) أى وقرى يطعم الاول بفتح العين ويطعم الثاني بكسرهما كما صرح به صاحب الكشف وفيه ان شركاءهم أصنام والصنم جمل لا يطعم والجواب ان المراد من الاطعام على هذه القراءة الترية لا معناه الحقيقي كذا قال العلامة الطيبي لكن بقي الاشكال على المصنف وصاحب الكشف فانهما فسرا الاطعام بالرزق ولا يخفى ان الاصنام ليست برزقة لان الرزق النفع الواصل الى الحيوان وقال العلامة التفتازانى صح ذلك بالنظر الى اطلاق غير الله فان منهم من يطعم كالسميح من معبودات الكفرة ثم ان قول المصنف ما هو نازل عن رتبة الحيوانية لا يناسب قوله يطعم ولا يطعم على عكس الاول لان ما يطعم ولا يطعم حيوان وهذا من زوائده على الكشف فالظاهر ان قوله والمعنى الخ اعني القراءة الأولى ما ذكر أى غير الله وهو الصنم النازل عن رتبة الحيوانية اتخذوليا والحال ان الله يرزق ولا يرزق والحيوان يرزق ولا يرزق والصنم لا يرزق ولا يرزق (قوله وقيل لى ولا تكون من المشركين ونحوه) ظاهر العبارة يفيدانه وجع الاول مع ان المناسب الوجه الثاني

لا حجاج الاول الى التقدير دون الثاني (قوله محذوف دل عليه الجملة) والمعنى ان عصيت ربي أخاف عذاب يوم عظيم (قوله وقد قرئ باظهاره الخ) أى قرئ من يصرف الله عنه يؤمنذ ويكون التقدير من يصرف الله العذاب عنه يؤمنذ أو من يصرف الله عنه عذاب الله يؤمنذ (قوله تعالى وان بمسك الله بضرب فلا كاشف له الا هو) حجة أخرى على المشركين فانه لما كان الله قادرا على دفع الضر لا غيره بطل الشرك لانه لا وجه لعبادة من لم يكن قادرا على دفع الأذى وترك عبادة من قدر عليه (قوله تعالى فهو على كل شئ قدير) دل هذا على ان غير الله تعالى لا يقدر على ابطال ذلك الخير لانه لما كان الله قادرا على ابطال ذلك الخير ومنعه كما فهم من قوله تعالى فهو على كل شئ قدير فلو قدر غيره عليه فاذا أراد اصاله الى العبد وأراد الله عدم اصاله (١٨٣) اليه لزم ما لزم من التنازع (قوله تصوير

الخ) الباء فى الغلبة متعلق بالعباد والمراد تصور ربالو الرتبة على العباد فاستعمل ما هو للفوقية المكانية فى الشرف والعلو بحسب المرتبة وغرضه ان ليس العبارة على معناها الحقيقى وانما المراد منه تخيل قهره وعلوه بالوجه الذى ذكره والأولى ان يقال القهر عبارة عن الغلبة وهى معناها الحقيقى والمراد من الفوقية العلو الرتبة (قوله تعالى قل الله) أى هو أكبر شهادة فان قلت ما المراد من شهادة الله قلنا اظهار المجيزة على يد النبى صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما تبين به المدعى وهو كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول بعروض الاحتمالات فى الانفاظ بخلاف الفعل فان دلالتيه لا تعرض له

ر عذاب يوم عظيم) مبالغة أخرى فى قطع أطماعهم وتعريض لهم بانهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة (من يصرف الله عنه يؤمنذ) أى يصرف العذاب عنه وقرأه جزء والكسافى ويعقوب وأبو بكر عن عاصم يصرف على أن الضمير فيه لله سبحانه وتعالى وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف أو يؤمنذ بمحذوف المضاف (فقد رجمه) نجاه وأنعم عليه (وذلك الفوز المبين) أى الصرف أو الرحم (وان بمسك الله بضرب) ببليّة كمرض وفقر (فلا كاشف له) فلا قادر على كشفه (الا هو وان بمسك بخير) بدمعة كصحة وغنى (فهو على كل شئ قدير) فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على دفعه كقوله تعالى فلا راد لقضاه (وهو القاهر فوق عباده) تصوير راقهره وعلوه بالغلبة والقدره (وهو الحكيم) فى أمره وتديبره (الخير) بالعباد وخفايا أحوالهم (قل أى شئ أكبر شهادة) نزلت حين قال قرئش يا محمد لقد سألتنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهدك أنك رسول الله والشئ يقع على كل موجود وقد سبق القول فيه فى سورة البقرة (قل الله) أى الله أكبر شهادة ثم ابتدأ (شهادتي بيني وبينكم) أى هو شهيد بيني وبينكم ويجوز أن يكون الله شهيد الجواب لانه سبحانه وتعالى اذا كان الشهيد كان أكبر شئ شهادة (وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به) أى بالقرآن واكتفى بذلك الانذار عن ذكر البشارة (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين أى لانذركم به يأهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر ومن الثقلين أولا نذركم به أيها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيامة وفيه دليل على أن أحكام القرآن تم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وأنه لا يؤاخذ بها من لم تبلغه (أنتمكم لتشهدون أن مع الله ألهة أخرى) تقر لهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) بما تشهدون (قل انما هو اله واحد) أى بل أشهد أن لا اله الا هو (وانى برى عما تشركون) يعنى الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته المذكورة فى التوراة والانجيل (كما يعرفون أبناءهم) بحلالهم (الذين خسروا أنفسهم) من أهل الكتاب والمشركين (فهم لا يؤمنون) لتضييعهم ما به يكتب الإيمان (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله (أو كذب بآياته) كان كذبوا بالقرآن والمجيزات وسموها سحرا وانما ذكر أروهم قد جمعوا بين الأمرين تنبيها على أن كلامهم متمازج بالغا غاية الافراط فى الظلم على النفس (انه) الضمير

الاحتمال والمراد من الشهادة ههنا الشهادة على نبوته صلى الله عليه وسلم فان القرآن دال عليه لانه أعجزهم عن المعارضة كما دل عليه سبب النزول وقوله تعالى شهيد بيني وبينكم وقوله تعالى وأوحى الى هذا القرآن لانذركم لكن قوله تعالى أنتمكم لتشهدون أن مع الله ألهة أخرى يدل على ان المراد الشهادة على التوحيد (قوله وهو دال على الخ) فيه انه فسر ألامن بلغ بالموجودين الغائبين كما هو الظاهر من عبارته بقرينة ما قاله ثانيا من ان المراد به الموجودون بعده وعلى هذا يكون محتملا للمعنيين فكيف يكون دليلا والمحملة لا يصلح دليلا والاولى ان يقال ظاهر قوله تعالى ومن بلغ مطلق عام للموجودين الغائبين والذين يوجدون بعده الى يوم القيامة (قوله بالغ غاية الافراط فى الظلم) فتأخر فى تفسير هذه الآية والوجه ان يقال المراد من أمثال هذا التركيب أى من أظلم شدة الظلم ألا يمكن فى كل

موضع خصوصاً في هذا الموضع حمله على البلوغ غاية الافراط في الظلم اذ قتل النبي مثلاً بلغ منه في الظلم (قوله منصوب بمضمر تهويل للأمر) يفيد ان اضرار العامل يشعر بالتهويل وقال صاحب الكشاف ناصبه مخدوف تقديره يوم نحشرهم كان كيتوكيت فترك ليبقي على الاهام الذي هو أدخل في التخويف فعمل من عبارته ان التخويف لم ينشأ من مجرد حذف العامل وانما نشأ من تركه مع فاعله ومراد المصنف ما ذكر صاحب الكشاف فكانه قال لو ذكر العامل لوجب ذكر فاعله فلم يبق التهويل وان كان حذف الفاعل موجباً للتهويل لان السامع (١٨٤) يذهب كل مذهب ممكن بخلاف ما اذا ذكر فاعله يعين ما هو المذكور (قوله

وقد أيقنوا بالخلود) لان كان تقول من أين يعلم انهم هند هذا القول أيقنوا بالخلود لابد من بيان (قوله وهو لا يوافق قوله انظر الخ) اعلم ان من قال بالتفسير المذكور غرضه منع صدور الكذب عنهم في الآخرة بناء على مذهبه وان كان بخلاف الجمهور ولما كان شركهم محققاً كان في الشرك عنهم كذباً فلا بد لنفي الكذب من ان يقال معناه انهم ما كانوا مشركين في اعتقادهم حتى يكونوا موحدين في اعتقادهم وهذا لا يلزم قوله تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم لانه يدل على ان قوله ما كنا مشركين كذب لكن معناه ان اعتقادنا كنا مشركين وهذا ليس بكذب اى عند مانع الكذب يوم القيامة ان اعتقادهم كذلك في الواقع فأجاب بان المراد

للشأن (لا يفلح الظالمون) فضلا عن لا أحد أظلم منه (ويوم نحشرهم جميعاً) منصوب بمضمر تهويل للأمر (ثم تقول للذين أشركوا أين شركاؤكم) أى أهلكم التي جعلتموها شركاء لله وقرأ يعقوب يحشرهم ويقول بالياء (الذين كنتم تزعمون) أى تزعمونهم شركاء حذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعله يحال بينهم وبين أهلهم حينئذ ليفقدوها في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهدوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم (ثم لم يكن فتنتهم الا ان قالوا) أى كفرهم والمراد عاقبتهم وقيل معذرتهم التي توهمون ان يتخلصوا بها من فتنة الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما سماء فتنة لانه كذب أولانهم قصدوا به الخلاص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم لم تكن البتاء وفتنتهم بالرفع على أنها الاسم ونافع وأبو عمرو وأبو بكر عنه البتاء والنصب على أن الاسم ان قالوا والتأنيث لا يخبر كقولهم من كانت أمك والباقون بالياء والنصب (والله ربنا ما كنا مشركين) يكذبون ويحلفون عليه مع علمهم بأنه لا يشفعهم من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون ربنا آخر جنانها وقد أيقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وهو لا يوافق قوله (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) أى بنى الشرك عنها وحمله على كذبهم في الدنيا تعسف بخلاف النظم ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ جزة والسكاسي بن باب النصب على النداء أو المذم (وعل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء (ومنهم من يستمع اليك) حين تلو القرآن والمراد أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم اجتمعوا فاسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا للنضر ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما أدري ما يقول الا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبو سفيان اني لا رى حقاً فقال أبو جهل كلا (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغشية جمع كنان وهو ما يستر الشيء (أن يفقهوه) - كراهة أن يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) يمنع من استماعه وقدم تحقيق ذلك في أول البقرة (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم (حتى اذا جاؤك يجادلونك) أى بلغ تكذيبهم الآيات الى أنهم جاؤك يجادلونك وحتى هي التي تقع بعدها الجدل لاجل لها والجلالة اذا جابها وهو (يقول الذين كفروا ان هذا أساطير الاولين) فان جعل أصدق الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب ويجادلونك حال مجيئهم ويجوز أن تكون الجارة واذا جاؤك في موضع الجر ويجادلونك حال ويقول تفسير له والاساطير الاباطيل جمع أسطورة أو أسطورة أو أسطار جمع سطر وأصله السطر بمعنى الخط (وهم يهون عنه)

كذبهم في الدنيا فراد عليه بأنه يوجب اختلال النظم واذا ظهر لك ما قد متناه علمت ما في كلام المصنف من أى القصور والاهتمام في الكلام (قوله وحمله على كذبهم في الدنيا تعسف بخلاف النظم) لان أول الكلام بيان حالهم في الآخرة وهو لتلك النظم (قوله ونظير ذلك قوله) لان معناه يحلفون بالله في الآخرة بانهم مسلمون كما يحلفون لكم في الدنيا انهم لم ينكروا (قوله وحتى هي التي يقع بعدها الجدل الخ) وهي حتى الابتدائية (قوله ويجوز ان تكون الجارة الخ) هذا بناء على الظاهر من ان اذا ليس يلزم الظرفية والالزم ان يكون منصوباً بالجر وراوياً لزم دخول حتى الجارة على في المقدور واذا كانت الجارة يكون المعنى حتى وقت مجيئهم كذا قاله صاحب الكشاف (قوله خرافات الاولين) قيل أصل الخرافة ما يخترع من الفواكه من الشجر ثم جعل اسماً لما يتلهى به من الاحاديث

وقيل انه رجل من خزاعة استهونه الجن فرجع الى قومه فكان يحذتهم بالأباطيل فكانت العرب اذا سمعت مالا أصل له قال حديث خرافته كثر حتى قيل للأباطيل خرافات (قوله) استئناف كلامهم على وجه الانبات (الخ) هكذا في الكشف قال العلامة التفتازاني يريد انه ليس بعطف على ترديد دخل تحت التثني ويكون المعنى ياليتنا لا نكذب بل هو عطف على التثني عطف اخبار على انشاء وهو جائز باقتضاء المقام وكذا دعني ولا أعود انتهى كلامه وفيه انه لا حاجة الى القول بعطف الاخبار على الانشاء مع انه خلاف المشهور راذ المصنف وصاحب الكشف صرحا بان هذا الكلام مستأنف فالظاهر ان (١٨٥) الواو الاستئناف قال صاحب المعنى

الواو في قوله تعالى لنبيين لکم ونقر في الارحام ما نشاء ونحو من يضل الله فلا هادي له ويذرهم فيمن رفع أيضا ونحو واتقوا الله ويعلمكم للاستئناف اذ لو كانت للعطف لا تنصب تقرر ولزم عطف الخبر على الامر وكذلك قولهم دعني ولا أعود (قوله) وانهم لا كاذبون (الخ) جواب لسؤال فكان سائلا يقول اذا كان الكل تحت التثني فما الكذب والحال ان الكذب لا يكون الا في الاخبار والتثني انشاء لاخبار فأجاب بما ذكر (قوله اجزاء لها مجرى الفاء) لاجابة الى اجراء الواو مجرى الفاء بل النحاة قالوا ان الفعل كما يكون منصوبا بعد الفاء بعد التثني يكون منصوبا بعد الواو بعده ايضا فيكون المعنى ياليت ردنا وعدم تكذيبنا وكوننا من المؤمنين (قوله) ما كانوا

أي يهنون الناس عن القرآن والرسول صلى الله عليه وسلم والايمان به (ويأون عنه) بانفسهم أو يهنون عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويأون عنه فلا يؤمنون به كأي طالب (وان يهلكون) وما يهلكون بذلك (الانفسهم وما يشعرون) أن ضرره لا يتعداهم الى غيرهم (ولوترى اذ وقفوا على النار) جوابه مخدوف أي لوتراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها أو يطلعون عليها أو يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها رأيت أمر اشديعا وقرى وقفا على البناء للفاعل من وقف عليه أو قفا (فقالوا ليتنا رد) تمينا للرجوع الى الدنيا (ولا نكذب بآيات ربنا) نكون من المؤمنين استئناف كلامهم على وجه الانبات كقولهم دعني ولا أعود أي ولا أعود تركتني أو لم تركتني أو عطف على ترداد وحال من الضمير فيه فيكون في حكم التثني وقوله وانهم لا كاذبون راجع الى ما تضمنته التثني من الوعد ونصهم بما حذر به يعقوب وحفص على الجواب باضمار أن بعد الواو اجزاء لها مجرى الفاء وقرأ ابن عباس برفع الاول على العطف ونصب الثاني على الجواب (بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل) الاضراب عن ارادة الايمان المفهرمة من التثني والمعنى أنه ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم أو قبائح أعمالهم فتمنوا ذلك ضجرا لاعتزامي أنهم لو ردوا الآمنوا (ولوردوا) أي الى الدنيا بعد الوقوف والظهور (لعاذوا لما نهوا عنه) من الكفر والمعاصي (وانهم لا كاذبون) فيها وعدوا به من أنفسهم (وقالوا) عطف على لعاذوا وعلى انهم لا كاذبون أو على أنها أو استئناف بذكر ما قالوه في الدنيا (ان هي الاحياء الدنيا) الضمير للحياة (وما نحن بمعوثين ولوترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم أو جزائه أو عرفوه حق التعريف (قال ليس هذا بالحق) كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ والهمزة للترقيق على التذكيب والاشارة الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقاب (قالوا بلى وربنا) اقرارهم وكذب البليين لانجلاء الامر غاية الجلاء (قال فدفعوا العذاب بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم أو ببذله (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) اذ فاتتهم النعيم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث وما يتبعه (حتى اذا جاءتهم الساعة) غاية لكذبوا لان خسرا لانهم لا غاية له (بغثة) فجأة ونصها على الحال أو المصدرفاتها نوع من الجيء (قالوا يا حسرتنا) أي تعالى فهذا أوانك (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) في الحياة الدنيا أضمرت وان لم يجر ذكرها لالم بها وفي الساعة بمعنى في شأنها والايمان بها (وهي محمولة أو زارهم على ظهورهم) تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام (الاساء مايزرون) بشس شيأيزرونه وزهرهم (وما الحياة الدنيا الا لعب وهوى) أي وما أعمالها الا لعب وهوى يلهي

(٢٤) - (بيضاوي) - ثاني) يخفون من نفاقهم) أي بداهم جزاء ما كانوا يخفون (قوله) ونصها على الحال وعلى هذا تكون بغثة بمعنى مفاجئة واعلم ان صاحب الكشف ذكر فائدة تركها المصنف وهو انه قال فان قلت انما يتحسر عن موتهم قلت لما كان الموت وقوعا في احوال الآخرة جعل من جنس الساعة وسمى باسمها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته أو جعل محي الساعة بسرعة كالواقع بغيرة فقرة وأقول يمكن ان يقال بذلك كنهنا نحسرها عند الموت للاشعار بان نحسرها وقت قيام الساعة عبرية من الشدة لالتفت معها الى التحسر عند الموت (قوله) بشس شيأيزرونه وزهرهم) انما قدر كذلك لان القاعدة في مثل هذه الصورة ان يكون الفاعل ضميرا مستترا بمن الما لا بد من خصوص مقدر أيضا

(187)

يكون المعنى ساعدا رأسه في ال
في تبتغى أى تبتغى حال كونا
بما سبق أى المستجيبون هـ
لا ينفهم الايمان

2

في تبتنى أى تبتنى حال كونك في الأرض أو في السماء (قوله وهؤلاء كالوحي لا يسمعون) بيان لربط قوله تعالى والوحي يبعثهم الله عما سبق أى المستجيبون هم الذين يسمعون ويفهمون أنك على الحق لكن هؤلاء كالوحي فهم يبعثهم الله فيؤمنون بك لكن

(قوله) وصفه به قطعاً مجاز السرعة ونحوها) أي أما وصف طائراً بالجملة المذكورة فدل على توهم أن الطيران مجاز عن السرعة حتى لا يكون طائراً حقيقياً بل يكون المراد بالطائر السريع الحركة ويمكن أيضاً أن يكون المراد الطيران بالجملة كما حكى عن بعض العارفين ويمكن أيضاً أن يكون المراد من الطائر الذي لا يدب على الأرض بأن لم يكن له جناحان كبعض العنكب الذي يتحرك في الهواء وأعلم أنه لم يتعرض لفائدة قوله تعالى في الأرض وذكره صاحب الكشف فقال معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة كأنه قيل ومامن دابة في جميع الأرضين السبع ومن طائر يطير في جوار السماء من جميع ما يطير بجناحيه الأهم محفوفة أحوالها غير مهمل أمرها (قوله بالرفع على المحل) فإن محل دابة الرفع باسمية ما (قوله وأقرآن الخ) فإن قيل هذا التفسير لا يناسب ظاهراً مسبق ومالحق وهو قوله تعالى ثم إلى ربه يحشرون بخلاف الأول فإن معناه على الأول ما فصلنا أحوال كل أمة من الأمم المذكورة وغيرها في الألواح المحفوظ وانتشار أرقامها فيكون المذكور راتاً أمماً أمثالكم وبعد انقضاء آجالهم إلى (١٨٧) ربه يحشرون ويمكن أن يقال إن

المناسبة مع القرآن أن القرآن بين منه التكليف فمن عمل بها كان مثاباً في وقت الحشر ومن لم يعمل بها كان معاقباً (قوله وهو دليل واضح لنسأل على المعتزلة) لأنه حجة واضحة على أنه تعالى يضل من يشاء والمعتزلة ينفون ذلك ويقولون الاضلال قبيح تعالى الله عنه ويفسرون الاضلال بمعنى اللطف وتخليعة العبد بحاله حتى يختار الضلالة (قوله استفهام تهجيب) فيه أنهم قالوا أن رأيكم بمعنى أخبرني كما صرح به في الكشف وليس فيه استفهام ولا تهجيب بل أمر للتمسك والتوبيخ والجواب أن هذه الكلمة

لا يعلمون أن الله قادر على أنزالها وأنزالها يستجلب عليهم البلاء وأن لهم فيما أنزل مندوحة عن غيره وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد (ومامن دابة في الأرض) تدب على وجهها (ولا طائر يطير بجناحيه) في الهواء وصفه به قطعاً مجاز السرعة ونحوها وقرئ ولا طائر بالرفع على المحل (الا أمم أمثالكم) محفوفة أحوالها مقدرة أرقامها وآجالها والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالل دليل على أنه قادر على أن ينزل آية وجمع الامم للعمل على المعنى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) يعني اللوح المحفوظ فانه مشتمل على ما يجري في العالم من الجليل والدقيق لم يهمل فيه أمر حيوان ولا جاد والقرآن فانه قد دون فيه ما يحتاج اليه من أمر الدين مفصلاً وأجمالاً ومن مزيدة وثني في موضع المصدر لا المفعول به فان فرط لا يتهدي بنفسه وقد عدي يثني إلى الكتاب وقرئ ما فرطنا بالتخفيف (ثم إلى ربه يحشرون) يعني الامم كلها فينصف بعضها من بعض كجاري أنه يأخذ للجما من القرناء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حشرها موتها (والذين كذبوا بآياتنا صم) لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته سبحانه وتأثيره نفوسهم (وبكم) لا يطقون بالحق (في الظلمات) خير ثالث أي خاطبون في ظلمات الكفر أو في ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد ويجوز أن يكون حالاً من المستكن في الخبر (من يشأ الله يضلله) من يشأ الله أصلاً يضلله وهو دليل واضح لنسأل على المعتزلة (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) بأن يرشده إلى الهدى ويحمله عليه (قل رأيكم) استفهام تهجيب والكاف حرف خطاب كدبه الضمير لتأكيده لا محل له من الاعراب لانك تقول رأيكم زيداً ما شأنه فلوجه الكاف مفعولاً كما قاله الكوفيون لعدي الفعل إلى ثلاثة مفاعيل وللزم في الآية أن يقال رأيكم قبل الفعل معلق أو المفعول محذوف تقديره رأيكم أرايتكم أذ تدعونها وقرأ نافع رأيكم أرايتكم وأرايتكم

مراد بها الاستخبار عن الشيء الجيب فلما كانت للاستخبار تكون للاستفهام ولما كانت دالة على الشيء الجيب يقصد بها تهجيبهم عن حالكم أي المخاطبون وتجب يستحق أن تهجيب منها (قوله والكاف حرف خطاب) الوجه أن يقال كم حرف خطاب يؤكّد التاء ويبين أن معناها الجمع قال الرضي أن كم رأيكم حرف خطاب وليس بمفعول فإن قلت إذا كان رأيكم بمعنى أخبروني فما وجه نصب زيد في قوله أرايتكم زيداً ما شأنه قلنا نصبه باعتبار أنه في الأصل مفعول به لرأيتكم ولا محل للجملة الواقعة بعده لانها مستأنفة لبيان الحال المستخبر عنها كانه قال المخاطب لما قلت رأيكم زيداً عن أي شيء من حاله نسأل فقلت ما صنع فقولك أرايت زيداً ما صنع معنى أخبرني عن صنعها فهذا التركيب في الأصل له معنى ثم استعمل بالتجويز في هذا المعنى (قوله بل الفعل معلق) هذا بخلاف اصطلاحهم فإن تعلق فعل القلب عندهم أن يهمل عن العمل لفظاً ويعمل معنى إذا كان قبله الاستفهام والنفي أو اللام وهذا الفعل ليس كذلك والجواب أن يقال التقدير أرايتكم هذه الاصنام ويحكم فيكون تعليقاً اصطلاحاً ويمكن أن يراد التعليق بمعنى ابطال العمل وجعل المفعول منسياً والاكتفاء بالجملة الشرطية (قوله اذ المفعول محذوف تقديره الخ) فيكون قوله تعالى أن أتاكم عذاب الله مبيناً

لهذا المقدر والتقدير أرايتكم ان غير الله تدعون (قوله أو وتسنونه من شدة الامر) فتتسبون على هذا بمعناه الحقيقي وعلى الاول بالمعنى المجازي (قوله محاصيفغا تأتيت ١٨٨) لامد كرهما فاهم مفعلاء الصفة وليس لهما الفعل لا يقال البأس مذكر

البأساء والضمر مذكر الضراء لانهما أى البأس والضمر مصدران (قوله استدراك على المعنى) يعنى ان الظاهر ان يقال لكن يجب عليهم التضرع فعدل الى ما ذكر لان ذكر المساواة التى هى المانع مشعر بان عليهم ما ذكر فكأنه قيل لكن يجب التضرع وتركوه لما ذكر (قوله أى بذلك الخ) اشارة الى أنه يمكن توجيه افراد الضمير باحد الوجوه المذكورة وقد سبق فى قوله تعالى ذلك بما عصىا وكانوا يعتدون وجه التعيير عن المتعدد بذلك فان قيل ما وجه اعتبار اسم الاشارة واقامة الضمير مقامه قلت الاشعار بان الامور المذكورة أمور ظاهرة فيكون الاحتجاج بها أكد ومع ذلك فيه تكافى والاولى الاقتصار على الوجهين الآخرين (قوله تارة من جهة المقدمات العقلية الخ) فالاول مستفاد من أوائل السورة فانهادلت على وجود ما صنع قادر مختار مستقل بالاججاد يفعل ما يشاء والثانى مستفاد من قوله تعالى كتب ربكم على

نفسه الرحمة الآية والثالث من قوله وقد أرسلنا الى أمم من قبلك الآيتين (قوله ولذلك صح الاستثناء الخ) بمسهم والا فقد هلك الصالحون بشؤم الظالمين كما قال تعالى واتة واقنتة لاتصيين الذين ظلموا منكم خاصة

(قوله كأنه الطالب للوصول اليهم) اذ نسبة المس الى العذاب تدل على ان المس والملاقاة من جانبهم وبذلك فهو مشعر بما ذكر لكن ناقش فيه العلامة التفقذاني بان المس ليس من خواص الاحياء حتى يلزم ما ذكر وانما هو ثلاثي الجسمين من غير واسطة بينهما أقول ان سلم ما ذكر فنقول المتبادر كونه من الاحياء (قوله واستغنى بتعريفه عن التوصيف) أي لم يصف العذاب بالشدة والعظم اكتفاء بتعريفه العبدى المعالوم من المواضع الأخر فكأنه قيل بعصم عذاب جهنم الذي هو أشد العذاب والعذاب العظيم (قوله تبرأ عن دعوى الاولية والمسكية الخ) فيه ان التبرأ عن دعواهما ليس فيه كبير جدوى (١٨٩) اذ ظاهر انه عليه السلام لم يزعم أحد

في شأنه ما ذكر والاولى أن يقال المراد اظهار الجزع عن اظهار افاقتهم من المعجزات كالقائل ان تؤمن لك حتى تفجر لنامن الارض ينبوعا وعن الاطلاع عن الغيوب (قوله ردا لاستبعادهم دعواه) أي دعوى ان النبوة من كالات البشر وقوله وجزمهم على فساد دعاه معناه على فساد انه نبي (قوله دون الفارغين الجازمين باستحالته) فيه نظراذ هو صلى الله عليه وسلم ما أمور بانذار كل مكاف فلا باعث على التخصيص فان قيل ما فائدة انذار ائتمرد الجاحد وهو غير مؤثر فيه قلنا اذاعة عذره حتى لا يقول في القيامة ما سمعت حديث الحشر من النبي صلى الله عليه وسلم وأيضا المتبرد اذا سمع من جوب صدقة أمر الحشر وأهواله فالظاهر انه يحصل فيه خوف فيكون فائدة

بعصم العذاب جعل العذاب ماسا لهم كأنه الطالب للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف (بما كانوا يفسقون) بسبب خروجه عن التصديق والطاعة (قل لأقول لكم عندي خزائن الله) مقدوراته واخزائن رزقه (ولأعلم الغيب) ما لم يوح اليه ولم ينصب عليه دليل وهو من جهة المقول (ولا أقول لكم اني ملك) أي من جنس الملائكة أو أقدر على ما يقدرون عليه (ان أتبع الاماوي حتى) تبرأ عن دعوى الاولية والمسكية ودعى النبوة التي هي من كالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد دعاه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل الضال والمهتدي أو الجاهل والعالم أو مدعى المستحيل كالاولوية والمسكية ومدعى المستقيم كالنبوة (أفلا تتفكرون) فتهتدوا أو فتميزوا بين ادعاء الحق والباطل أو ففعلوا أن أتباع الوحي مما لا يحصى عنه (وأنبه) الضمير لما يوحى الى (الذين يخافون أن يحشرهم) هم المؤمنون المفرطون في العمل أو المجورون للحنس مؤمنو كان أو كافر امقرباه أو متردد في نفسه فان الانذار ينجع فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في موضع الحال من يحشروا فان المخوف هو الحشر على هذه الحالة (العلمهم يتقون) لكي يتقوا (ولا تتردد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) بعدما أمره بانذار غير المتقين ليتقوا أمره باكرام المتقين وتقربهم وأن لا يتردد هم ترضية لقر يشروى أنهم قالوا لو طردت هؤلاء الاعبيد يعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان جالسنا اليك وحادثك فقال ما أنا بطارد المؤمنين قالوا فاقهم عنا اذا جئناك قال نعم وروى أن عمر رضى الله عنه قال لو فعلت حتى تنظر الى ما اذ بصرون فداء بالصدق فبعل رضى الله تعالى عنه ليكتب فزلت والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام وقيل صلاتا الصبح والعصر وقرأ ابن عامر بالغداة هنا وفي الكهف (يريدون وجهه) حل من يدعون أي يدعون ربهم بخالص فيه قيد الدعاء بالاخلاص تنبها على أنه ملاك الامر ورب النهى عليه اشعارا بأنه يقتضى اكرامهم وبنائى ابعادهم (ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ) أي ليس عليك حساب ايمانهم فعمل ايمانهم عند الله أعظم من ايمان من تظردهم بسؤالهم طمعا في ايمانهم لو آمنوا وليس عليك اعتبار بواطنهم واخلاصهم لانسوا بسيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى كاذكره المشركون وطعنوا في دينهم غشاهم عليهم لا تبعدهم اليك كأن حسابك عليك لا يتعدك اليهم وقيل ما عليك من حساب رزقهم أي من فقرهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا تؤاخذ بحسابهم ولاهم بحسابك حتى يهلك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنون طمعا فيه (فتظردهم) فتبعدهم وهو جواب النبي (فتكون من الظالمين) جواب النهى ويجوز عطفه على فتظردهم على وجه التسبب وفيه نظر (وكذلك فتنا بعضهم ببعض)

الذين يخافون الاشعار بعدهم والخوف لانهما أمور بانذار الكل (قوله تعالى ليس لهم من دون الله ولي ولا شفيع) أي ليس لهم شفيع غير دعوى فقيه اشعار بان الشفاعة الخاصة للمؤمنين ونصرتهم بشفاعة الله تعالى ونصرتهم ليس لغيره مدخل فيه فالظاهر ان المراد ليس لجنس الخائفين ولي وشفيع غيره (قوله وفيه نظر) اذ يلزم منه ان يكون ما ذكر وهو قوله تعالى ما عليك من حسابهم من شئ الخ سببا لكونه صلى الله عليه وسلم ظالما لان المعطوف عليه كذلك ولانه مدخول الفاء السببية (قوله أي ليس عليك حساب ايمانهم) أي تحقيق قدر ايمانهم وربته

(قوله واللام للعاقبة أولتعليل) فان قيل التعليل ليس هنا بمعناه الحقيقي لان أفعاله تعالى منزّهة عن العلل والأغراض فيكون بمعناه المجازي وهو مجرد الترتيب فيكون في الحقيقة لام العاقبة فلا وجه للتريد قلنا لام مختلفة بالاعتبار فان اعتبر تشبيه الترتيب بالتعليل كانت اللام للتعليل وان لم يعتبر (١٩٠) كانت للعاقبة (قوله على ان فتنا متضمن معنى خذلنا) الظاهر انه متعلق

ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف أحوال الناس في أمور الدنيا فتنا أي ابتلينا بعضهم ببعض في أمر الدين فقدمناه هؤلاء الضعفاء على أشرف قريش السابق الى الإيمان (ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) أي أهؤلاء من أنعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم ودناو نحن الاكبراء الرؤساء وهم المساكين والضعفاء وهوانكار لأن يخص هؤلاء من بينهم بأصالة الحق والسبق الى الخير كقوطلهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه واللام للعاقبة أولتعليل على أن فتنا متضمن معنى خذلنا (أليس الله بأعلم بالشاكرين) بمن يقع منه الإيمان والشكر فيوفقه ومن لا يقع منه فيخله (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم وصفهم بالإيمان بالقرآن واتباع الحجج بعد ما وصفهم بالمواظبة على العبادات وأمره بان يبدأ بالتسليم أو يبلغ سلام الله تعالى اليهم ويشرهم بسعة رحمة الله تعالى وفضله بعد الهوى عن طردهم ايذا بانهم الجامعون لفضائلي العلم والعمل ومن كان كذلك ينبغي أن يقرب ولا يتردد ويعز ولا يذل ويشمر من الله بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة قيل ان قوما جازأ الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا أصبنا ذنوبا عظيما فلم يرّ عليهم شيئا فأنصرفوا فزرت (انه من عمل منكم سوءا) استئناف بتفسير الرحمة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها (بجهالة) في موضع الحال أي من عمل ذنبا جاهلا بتحقيقه ما يتبعه من المضار والمفاسد كعمر فإشارته الى أنه ملتبس بفعل الجهالة فان ارتكاب ما يؤدي الى الضرر من أفعال أهل السفه والجهل (فتمتاب من بعده) بعد العمل أو السوء (وأصلح) بالتدارك والعزم على أن لا يعود اليه (فانه غفور رحيم) فتحه من فتح الأول غير نافع على اضمار مبتدأ أخبر أي فأمره أو فله غفرانه (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) أي آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والادابين (ولاستبين سبيل المجرمين) قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولتستوضح يا محمد سبيلهم فاعمال كلامهم بما يحتمل فصلنا هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتبين سبيلهم والباقيون بالياء والرفع على تذكير السبيل فانه يذكرو يؤنث ويحوز أن يعطف على علة مقدرة أي فنصل الآيات ليظهر الحق وليستبين (قل اني نهيت) صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأنزل على من الآيات في أمر التوحيد (أن أعبد الذين يدعون من دون الله) عن عبادة ما تعبدون من دون الله وما تدعونوا أهله أي تسعونها (قل لا أنبع أهواءكم) تأ كيد لقطع اطماعهم وإشارة الى الموجب للنهي وعلة الامتناع عن متابعتهم واستجھالهم وبيان لبدا ضلالهم وأن ما هم عليه هوى وليس بهدى وتنبيه لمن تحرى الحق على أن يتبع الحق ولا يقا (فدلت اذا) أي ان اتبع أهواءكم فقد دلت بأنهم (وما أنا من المهتدين) أي في شئ من الهدى حتى أكون من عداهم وفيه تعريض بأنهم كذلك (قل اني بينة) تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين مالا يحوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحى

بكلا المعنيين ويوجب اعتبار الضمير المذكوران القول المذكور لا يحصل الا من الخندول (قوله وصفهم بالإيمان بالقرآن واتباع الحجج) الوصف بانواع الحجج يفهم من الوصف بالإيمان بالقرآن لانه لا يكون الا بعد اتباع المرجح الإيمان به وهو الحجج (قوله أي من عمل ذنبا جاهلا الخ) لك أن تقول اذا كان جاهلا بتحقيقه ما يتبعه من المضار والمفاسد لم يعلم انه ذنب اذ لو علم انه ذنب لعلم ما يتبعه من المضار والمفاسد فاذا لم يعلم انه ذنب لم يكن صدره عنه ذنبا اذ لا يؤاخذ به اذ الجاهل معذور فلا حاجة الى التوبة بل لا وجه له اذ التوبة انما تكون عن الذنب فالاولى الوجه الثاني مما قاله وتوضيحه ان يقال المراد ان من فعل منكم سوءا مع علمه بانه ذنب ملتبس بجهالة أي بسببه لان من علم ان عمل كذا ذنب وفعله فلا يتلو عن جهالة وسفه أو يقال من

عمل سوءا أي ذنبا بجهالة أي مع قصيره في تحقيق العلم بانه ذنب مع وجوب تحقيقه تاب وأصلح لانه مؤاخذ بالتقصير (قوله ايذا بانهم الجامعون بين العلم والعمل) فالعمل يستفاد مما سبق وهو قوله تعالى يؤمنون بآياتنا (قوله ولتستوضح يا محمد الخ) فيكون وليستبين معطوفا على الجملة التي هي قوله تعالى وكذلك فنصل الآيات (قوله صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة الخ) يمكن أيضا أن يكون النهي المذكور بحصول علم ضروري بالتوحيد

(قوله ويجوز أن يكون صفة) يعني ان الوجه الاول ان يكون من ربي متعلقا بخبر يعني ان كوني على بينة من أجل معرفتي ربي وسببها
 واذا كان صفة لمينة كان المعنى على بينة كائنه من ربي (قوله تعالى وكذبتم به الخ) جملة حالية من بينة بتقدير قد وقوله تعالى ما عندي
 ما تستجيبون به خبر ثان لري في وترك العطف لان القاعدة ان العطف وتركه في هذا الموضع جائز (قوله تعالى قل لو ان قل عندى ما تستجيبون
 به لقضى الامر بينى وبينكم) فان قيل هذا يناقض حرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فكيفهم من الآيات تنحوقوله تعالى فلهلك باخ
 نفسك لان شدة حرص طلب اسلامهم يستلزم طلب طول بقائهم حتى (١٩١) يؤمنوا قلنا الاستزام بمنوع اذ يجوز أن

يكون صلى الله عليه وسلم
 طالب الاسلامهم ماداموا
 أحياء وهذا لاني ارادة
 هلاكمهم فكأنه صلى الله
 عليه وسلم طالب االحياهم
 بشرط الاسلام واما هلاكمهم
 (قوله والمعنى انه المتوصل
 الى المغيبات الخ) فيكون
 من قبيل المجاز المرسل فان
 كون مفاتيح الغيب عنده
 تعالى مستلزم للتوصل اليه
 فاستعمل ما هو موضوع
 الاول في الثاني وقد صرح
 العلامة التفنيزاني بانه كما
 يكون المجاز المركب بطريق
 التشبيه قد يكون بغيره
 كقوله هوى مع الركب
 اليمانين مصعد البيت فان
 الركب موضوع للاخبار
 والمقصود منه اظهار
 التحزن والتحسر (قوله
 وفيه دليل على انه تعالى
 الخ) فان الغيب شامل
 للاشياء التي لم توجد في
 الخارج فاذا علم في الازل
 كل ما لم يوجد ثبت علمه

أو اخرج العقلية وما يعنها (من ربي) من معرفته وأنه لا معبود سواه ويجوز أن يكون صفة لمينة
 (وكذبتم به) الضمير لري أي كذبتم به حيث أثمرتم به غيره أولمينة باعتبار المعنى (ما عندي
 ما تستجيبون به) يعني العذاب الذي استجابه بقولهم فأطمر علينا سحارة من السماء وأرتنا بعذاب
 أليم (ان الحكم الا الله) في تعجيل العذاب وتأخيره (يقضى الحق) أي القضاء الحق أو يصنع
 الحق و يدره من قولهم قضى السرع اذا صنعها فيا قبضى من تعجيل وتأخير وأصل القضاء الفصل بتمام
 الامر وأصل الحكم المنع فكأنه منع الباطل وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم بقص من قص الاثر ومن
 قص الخبر (وهو خير الفاصلين) القاضين (قل لو ان عندى) أي في قدرتي ومكنتي
 (ما تستجيبون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتمكم عاجلا غضبا لري
 واقطع ما بينى وبينكم (والله أعلم بالظالمين) في معنى الاستدراك كأنه قال ولكن الامر الى الله
 سبحانه وتعالى وهو أعلم بمن ينبئ أن يؤخذ ومن ينبئ أن يعجل منهم (وعنده مفاتيح الغيب)
 خزائنه جمع مفتاح مفتاح المم وهو الخزن أو ما يتوصل به الى المغيبات مستعار من المفاتيح التي هو جمع
 مفتاح بكسر الهم وهو المفتاح ويؤيده أنه قرئ مفاتيح والمعنى أنه المتوصل الى المغيبات المحيط علمه بها
 (لا يعلمها الا هو) فيعلم أوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته
 وتعلق به مشيئته وفيه دلائل على أنه سبحانه وتعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها (و يعلم ما في البر
 والبحر) عطف للاخبار عن تعلق علمه تعالى بالشهادات على الاخبار عن اختصاص العلم
 بالمغيبات به (وماتسقط من ورقة الايعامها) مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات (ولاحية في ظلمات
 الارض ولارطب ولا يابس) معطوفات على ورقة وقوله (الافى كتاب مبين) بدل من الاستثناء
 الاول بدل السكل على أن الكتاب المبين علم الله سبحانه وتعالى أو بدل الاشتمال ان أريد به اللوح
 وقرئت بالرفع للعطف على محل ورقة أو رفعاً على الابتداء والخبر الافى كتاب مبين (وهو الذي
 يتوفاكم بالليل) ينمكم فيه ويرافكم استعير التوفى من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة في زوال
 الاحساس والتجيز فان أصله قبض الشيء بتمامه (و يعلم ما جرحتم بالنهار) كسبتم فيه خص الليل
 بالنوم والنهار بالسكسب جى على المعتاد (ثم يبعثكم) يوقظكم أطلق البعث ترشيحا للتوفى
 (فيه) في النهار (لنقض أجل مسمى) ليبلغ المتيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا (ثم اليه
 مرجعكم) بالموت (ثم نبشكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة
 والمعنى أنكم ملبقون كالخيف بالليل وكاسبون للأثم بالنهار وأنه سبحانه وتعالى مطلع على
 أعمالكم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب

بالاشياء قبل وقوعها (قوله بدل من الاستثناء الاول) هو قوله تعالى الايعامها فان معناه الا في علمه وهو معنى قوله تعالى الافى كتاب
 مبين والمعنى و ماتسقط من ورقة ولا حجة في ظلمات الارض ولارطب ولا يابس الايعامها في كتاب مبين (قوله فان أصله قبض الشيء
 بتمامه) اذا كان أصل التوفى ما ذكر فلا حاجة الى الاستعارة من الموت بل يقال انه استعمل مجازا للزم لانه قبض في الجملة (قوله
 أطلق البعث للتأشيع الخ) لما استعير التوفى من الموت للنوم كان البعث الذي هو في الحقيقة الاحياء بعد الموت ترشيحا لانه أمر ملام
 المستعارة منه ولعل هذا كان سببا لاعتبار الاستعارة من الموت (قوله في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم) هذا التكلف لظاهر

مراجعة الضمير في فيه ومعنى في شأن ذلك الخ لاجل تعاطي الذي قطعتم به أعماركم حتى تكون في بمعنى الامم ومعنى ثم يبعثكم على ما ذكره المصنف انه يعلم ما جرحتم بالنهار المتقدم ثم يبعثكم في النهار التأخر ليقضي (قوله والحكمة فيه الخ) أي الحكمة في كتب الحفظة الاعمال ان المكاف الخ (١٩٣) وفيه اشارة الى انه لما علم الله تعالى اعمالهم لا يفوت شي منها عن علمه ففائدة

الكتب ان يطلع غيره على الاعمال حتى يشهد عليهم يوم العرض الا كبر (قوله لاحكم لغيره فيه) لا بحسب الظاهر ولا بحسب الحقيقة بخلاف الدنيا فانه وان لم يكن حاكم في الحقيقة غيره فيها لكن بحسب الظاهر حكم متعده (قوله وانما وضع تشركون الخ) أي المناسب بحسب الظاهر في هذا المقام ان يقال انهم لا تشكرون بناء على انه هو الموعود فوضع الشرك موضع عدم الشرك دلالة على ما ذكر في عدم شكره دلالة على عدم عبادته لان العبادة شكر لله تعالى (قوله قل هو القادر) لم يتعرض الى اثبات حصر القادر عليه كما هو الحق عند أهل السنة لان مجرد قدرته تعالى على ما ذكر كاف في التخويف ولا حاجة الى ما ذكرتم ان العلامة التفهاني صرح بان القدرة على الامور المذكورة ليست لغير الله على مذهبي أهل السنة والمعتزلة أقول فيه خفاء اذ لعلى المعتزلة يقولون بان

الآام بالنهار ليقضي الاجل الذي سباه وضر به البعث الموتى وجزأهم على أعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم يبعثكم بما كنتم تعملون بالجزاء (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة تحفظ أعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه أن المكاف اذا علم أن أعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان أزعج عن المعاصي وأن العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلقين عليه (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفيته رسلنا) ملك الموت وأعوانه وقرأ أجزءة توفاه بالانفصال (وهم لا يقرطون) بالتواني والتأخير وقرى بالتخفيف والمعنى لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة أو نقصان (ثم ردوا الى الله) الى حكمه وجزأه (مولاهم) الذي يتولى أمرهم (الحق) العدل الذي لا يحكم الا بالحق وقرى بالنصب على المدح (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم لغيره فيه (وهو أسرع الحاسبين) بحسب الخلائق في مقدار حبل شاة لا يشغله حساب عن حساب (قل من ينسجكم من ظلمات البر والبحر) من شدائدهما استعيرت الظلمة للشدة لشاركتهم في الهول وابطال الابصار فقبل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذكوا كب أو من الخسف في البر والغرق في البحر وقرى يعقوب ينسجكم بالتخفيف والمعنى واحد (تدعونه تضرعا وخفية) معلنين ومسررين أو اعلانا واسرارا وقرأ أبو بكر هنا وفي الاعراف وخفية بالكسر وقرى خيفة (لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول أي تقولون لئن أنجيتنا وقرأ الكوفيون لئن أنجيتنا بالوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة (قل الله ينسجكم منها) شدة الكوفيون وهشام وخفقه الباقون (ومن كل كرب) غم سواها (ثم أنتم تشركون) تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشكرون تنبيه على أن من أشرك في عبادة الله سبحانه وتعالى فكأنه لم يعبد رأسا (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كإفعل يقوم نوح ولوط وأصحاب الفيل (أو من تحت أرجلكم) كما غرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم كبركم وحكامكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم (أو يأسكم) يخلطكم (شيعا) فرقا متحزبين على أهواء شتى فينسب القتال بينكم قال

وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبت نفضت لها يدي

(ويذيق بعضكم بأس بعض) يقاتل بعضكم بعضا (انظر كيف نصرف الآيات) بالوعد والوعيد (لعلهم يتقون وكذب به قومك) أي بالعذاب وبالقرآن (وهو الحق) الواقع لا محالة أو الصدق (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى أمركم فأمنعكم من التكذيب وأجازيكم انما أنا منذر والله الحفيظ (الكل نبا) خبر يريد به اصابا العذاب أو الابعاده (مستقر) وقت استقرار ووقوع (وسوف تعلمون) عند وقوعه في الدنيا والآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) بالتكذيب والاستزاء بها والاطعن فيها (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) أعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن (واما ينسبك الشيطان) بان يشغلك

اذافة بعض بأس بعض هو القتل بمعنى قدرة البشر (قوله من فوقكم أي كبركم) أي عذابا مبتدأ بوسوسته من كبركم أو بسبهم (قوله وهو الحق الواقع لا محالة أو الصدق) فالاول بالنظر الى التفسير الاول وهو العذاب والثاني بالنظر الى الثاني وهو القرآن (قوله وقت استقرار) يحتمل أن يكون المستقر بمعنى اسم الزمان ويحتمل أن يكون مصدرا وبقدر الوقت عليه

(قوله لان من حسابهم بأبأه) قال العلامة التفتازاني لانه اذا عطف مفرد على مفرد بحرف الاستدراك فالقوله معتبرة في المعطوف عليه السابق في الذكرك عليه باعتبار في المعطوف البتة بحكم الاستعمال تقول ما جاءني في يوم الجمعة أو في الدار أكأ ومن هذا القوم رجل ولكن امرأة يلزم ان يكون محي المرأة في يوم الجمعة في الدار بصفة الركوب وتكون هي من ذلك القوم البتة لا يجوز الاستعمال بخلافه في فهم من الكلام سواء بخلاف ما جاءني في رجل من العرب ولكن امرأة فانه لا يبعد (١٩٣) ان تكون من غير العرب أقول السبب انه

يفهم بما ذكر ان ما تقدم على العطف عليه في مثل ما جاءني من العرب رجل وهو كونه الجاني من العرب أمر مقرر لكن لا رجل بل امرأة بخلاف ما اذا أخر (قوله ولا على شيء لذلك) أي لا يصح ان يكون معطوفاً على لفظ شيء لئلا المحذور الذي ذكر (قوله ولان من لاتزاد في الاثبات) يعني ان لكن ذكرى مثبت فلو كان ذكرى معطوفاً على لفظ شيء لكان من واردة عليه أيضاً فكان التقدير ولكن من ذكرى فيلزم ما ذكر (قوله وههنا الفداء) دل على مغايرة القدية والفداء بان تكون القدية ما يجعل عوضاً عن شيء كقدية الصوم فانه جعل عوضاً عنه وأما الفداء فهو مصدر لكن قال صاحب الصحاح القدية وفداء واحد (قوله لا إلى ضميره) أي لا إلى ضمير العدل لان العدل ههنا بمعنى المصدر فلا يناسب استناد يؤخذ اليه بخلاف قوله لا يؤخذ منها عدل

بوسوسته حتى نفسى انتهى وقرأ ابن عامر بنسبته بك بالتشديد (فلا تقعد بعد الذكركى) بعد ان تذكره (مع القوم الظالمين) أى معهم فوضع الظاهر موضع المضمر دلالة على أنهم ظهروا بوضع التكنيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام (وما على الذين يتقون) وما يلزم المتقين من قبائح أعمالهم وأقوالهم الذين يحاسبونهم (من حسابهم من شيء) شيء مما يحاسبون عليه (ولكن ذكركى) ولكن عليهم أن يذكروهم ذكركى وينتفعوهم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وهو يحتمل نصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكركى ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم بأبأه ولا على شيء لذلك ولان من لاتزاد في الاثبات (اعلمهم يتقون) يحتجبون ذلك حياءً أو كراهة لسألتهم ويحتمل أن يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلمهم بثبوتهم على تقواهم ولا تنكلم بمجالستهم روى أن المسلمين قالوا لئن كنا نقوم بكل استهزاء بالقرآن لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام ونطوف فنزلت (وذرك الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً) أى بنوا أمر دينهم على الشهى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجل ولا آجال كعبادة الاصنام وتحريم البحار والسواحب أو اتخذوا دينهم الذى كافوا لعباً ولهواً حيث سخروا به وأوجعوا عيدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زماناً لهو ولعب والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم ويجوز أن يكون تهديداً لهم كقوله تعالى ذركى ومن خلقت وحيداً ومن جعله منسوخاً بآية السيف حمله على الأمر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرتهم الحياة الدنيا) حتى أنكروا إلى البعث (وذكركيه) أى بالقرآن (أن تبسل نفس بما كسبت) مخافة أن تسلم إلى الهلاك وترهن بسوء عملها وأصل الإبسال والبسل المنع ومنه أسد بأسل لان فرسته لا تفلت منه والباسل الشجاع لا تمتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أى حرام (ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) وان تفعل فداء العدل القدية لانها تعادل المقدس وههنا الفداء وكل نصب على المصدرية (لا يؤخذ منها) الفعل مسند إلى منال إلى ضميره بخلاف قوله لا يؤخذ منها عدل فانه المقدس به (أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) أى ساموا إلى العذاب بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة (لهم شراب من حميم وعذاب أليم) كما كانوا يكفرون) تأكيدياً وتفصيل لذلك والمعنى حين ماء مغلي يتجرى في بطونهم و نار تشتعل بآبدانهم بسبب كفرهم (قل أذعوا) أنعبد (من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) ما لا يقدر على نفعنا وضرنا (وزد على عقابنا) ونرجع إلى الشرك (بعد اذ هدانا الله) فآتينا منه ووزقنا الاسلام (كأننى استهوت الشياطين) كأننى ذهبت به مرددة الجن في المهامه استفعال من هوى يهوى هو ياذ ذهب وقرأ أجزأ استهواً بالفعالة ومحل الكاف نصب على الحال من فاعل ردأى مشبهين الذى استهوته أو على المصدر أى ردأى الذى استهوته (في الارض حيران) متحيراً صلاً عن الطريق (له أصحاب) لهذا المستهوى رفقة (يدعونه إلى الهدى) إلى

(٢٥ - ميساوى) - ثانی

الذى الخ) هذا رد على الكشف وفيه ان الرد ههنا بمعنى الرجوع الى الحالة الاولى والتأفسر به بقوله ورجع الى الشرك ولك أن تقول ما معنى رجوع الذى استهوته الشياطين ويمكن أن يقال معناه رجوع الذى استهوته الشياطين من عندهم فان الرجوع من عندهم تغلب عليه الخبرة واختلال العقل والاولى أن يقال الرد ههنا بمعنى الدفع والمعنى كدفع الذى استهوته الشياطين في الارض حيران

(قوله تسمية للمفعول بالصدر) أى تسمية للمفعول الذى هو الطريق الهدى اليه بالصدر (قوله أمر نأبذك) أى بالاسلام كما صرح به صاحب الكشف يعنى ان المقصود من الامر بالاسلام نفسه لاشئ آخر حتى يكون الامر به لغرض آخر بل هو المقصود بالذات فتكون الامم لامكى (قوله أو على موقعه) قال العلامة التفزازنى قيل المراد كثيرا ما يقع في مثل هذا الموضع ان نسل فعطف وان أقيموا بهذا الاعتبار على طريقة فاصدق بأكن وهذا يشعر بقوله كأنه قيل أمرنا ان نسل وان أقيموا لكن لا يخفى أن فى ان نسل مصدرية وناصبة المضارع وفى ان أقيموا مفسرة انتهى كلامه وفيه انه لم لا يجوز ان تكون ان فى ان أقيموا مصدرية ونقل العلامة النيسابورى عن الزجاج أنه لا بد ههنا من تأويل يصح (١٩٤) العطف والتقدير أمرنا ان نسل ولا نقيم أو أمرنا ان نسلوا وان أقيموا

أن يهدوه لطريق المستقيم أو الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالصدر (اثنتا) يقولون له اثنتا (قل ان هدى الله) الذى هو الاسلام (هو الهدى) وحده ومعاده ضلال (وأمرنا نسل لرب العالمين) من جملة المقول عطف على ان هدى الله والام لتبلي الامم أى أمرنا بذلك لنسلم وقيل هى بمعنى الباء وقيل هى زائدة (وأن أقيموا الصلاة واتقوا) عطف على نسل أى للاسلام ولإقامة الصلاة وعلى موقعه كأنه قيل وأمرنا ان نسل وأن أقيموا الصلاة روى أن عبد الرحمن بن أبى بكر دعا أباه الى عبادة الاوثان فزلت وعلى هذا كان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا القول اجابة عن الصديق رضى الله تعالى عنه تعظيما للشأن واطهارا للاتحاد الذى كان بينهما (وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) قائما بالحق والحكمة (ويوم يقول كن فيكون قوله الحق) جملة اسمية قدم فيها الخبر أى قوله الحق يوم يقول كقولك القتال يوم الجمعة والمعنى أنه الخالق للسموات والارضين وقوله الحق فأنفذ فى الكائنات وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات وأهلها فى واتقوا أو بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر أو فاعل يكون على معنى وحين يقول أقوله الحق أى تمضاه كن فيكون والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها وحين تقوم القيامة فيكون التكون بحشر الاموات واحياءها (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) كقوله سبحانه وتعالى لمن انك اليوم لله الواحد القهار (عالم الغيب والشهادة) أى هو عالم الغيب (وهو الحكيم الخبير) كالفلدسكة للآية (واذ قال ابراهيم لأبيه أزر) هو عطف بيان لآيه وفى كتب التواريخ ان اسمه تارح فقبل هما علمان له كاسرائيل ويعقوب وقيل العارح أزر وصف معناه الشيخ والوعوج ولعل منه صرفه لانه أعجمى حمل على موازنه أو زنت مشتق من الازر أو الوزر والاقرب انه علم أعجمى على فاعل كعابرو شالخ وقيل اسم صنم يعبد فلقب به للزوم عبادته أو أطلق عليه بحذف المضاف وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمير يفسره ما بعده أى أتعبد أزر ثم قال (أنتخذ أصناما آلهة) تفسير أو تقريرا وبدل عليه انه قرى أازرا أنتخذ أصناما بفتح حمزة أزر وكسرها وهما اسم صنم قرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على انه علم (انى أراك وقومك فى ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر الضلالة (وكذلك نرى ابراهيم) ومثل هذا اتبعه نبصره وهو حكاية حال ماضية وقرى نرى بالتاء ورفع المسكوت ومعهذا تبصره

قيل والسرفى العبدول عن الظاهر ان المكاف كالأغالب مالم يسلم فإذا أسلم صار كالحاضر (قوله وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات وأهلها فى فاتقوا) على التقديرين بقدر شئ فعلى الاول خلق ما فى اليوم المذكور وعلى الثانى اتقوا أهواله وانتعاج مجازى كالاسناد المجازى (قوله أو بمحذوف دل عليه بالحق) والمعنى وقوله بالحق متحقق يوم يقول كن فيكون أو فاعل يكون على معنى وحين يقول أقوله الحق الخ هذا التفسير لا يناسب أن يكون قوله فاعلا ليكون بل المناسب له أن يقال وحين يقول كن فيكون قوله الحق أى أثر قوله الحق ويراد بالتوسل ما تعلق بالقول أى يكون ما تعلق به قوله وأراد به بالتكوين (قوله

لانه أعجمى حمل على موازنه) أى اذا كان صفة فتع صرفه لانه أعجمى حمل على موازنه أى على ما هو على وزنه كشالح دلائل الذى هو غير منصرف للجممة والعامة لان عدم صرفه بالاستقلال لفتق شرطه الذى هو العامة (قوله أو زنت الخ) أى ليس بأعجمى بل عربى مشتق فيكون عدم صرفه للوصف والوزن لانه على وزن فاعل (قوله والاقرب انه علم أعجمى) لوجود نظائره فى الاعجمى وعدم التكاف فيه اذا كان عالما بخلاف ما إذا كان أعجميا حمل على موازنه أو مشتقا مما ذكر (قوله اذ أطلق عليه بحذف المضاف) والاصل عابد أزر (قوله وهو يدل على انه علم) هذا مما زاد على الكشف وفيه انه يحتمل أن يكون وصفا فى الاصل على ما ذكره ينادى به كإياهم فإعلم فان النداء لا يختص بالعلم غاية الامر أن نداء العلم يكون أكثر فعله نظر الى كونه راجعا للكثرة (قوله ومثل هذا التبصير نبصره) إشارة الى الهداية الى التوحيد وابطال الشرك (قوله وقرى نرى بالتاء ورفع المسكوت) أى باتاء لئلا هو الحرف

الثالث ويكون فاعله ملكوت السموات أى تبصره أحوال المحلوقات كما تبصرناه أحوالهم (قوله للبالغة) أى فى الملك اعظم الملكوت وكثرتها (قوله أو على وجه النذر والاستدلال) هذا لا يناسب منصب مقام الخليل صلوات الله وسلامه عليه فالأولى الاقتصاد على الوجه الأول ولذا اقتصر عليه الزخمشرى (قوله فإن الانتقال والاحتجاب بالاستار بنافى الألوهية) لأن الاحتجاب والانتقال تغير والتغير حادث والحادث لا يصلح للألوهية لأن الألوهية يجب قدمه (قوله تعالى فى برىء مما تشركون) فإن قيل لا يلزم من بطلان كون النجوم شركاء فى الألوهية بطلان الشرك مطلقا فلنأزوم (١٩٥) بطلانه أمالانهم كانوا عابدين للكواكب

والاصنام لا غير وإذا بطل كونهم شركاء بطل الشرك بالانفاق مطلقا لان هذه الاجرام الشريفة الثيرة العالية لم تصلح للألوهية لم تصلح غير هالها (قوله استدلالا واطهارا للشبهة الخصم) يعنى استدلالا بكونه أكبر الاجرام الثيرة على انه الرباذ الظاهر ان الخصم وهو المشرك ادعى ربوبية الشمس بواسطة ما ذكره (قوله لتعدد دلالاته) أى لدلالة الافول على الحدوث من وجهين أحدهما الاستار والخفاء والثانى ان حدوث أقوله يدل على حدوث بزوغه فظهر له انه اذا زال الظهور والبروز دل زواله على حدوثه اذ لو كان قديما لما زال وحدوث البروز دال على حدوث البازغ لما ذكر ان كل متغير حادث (قوله لانها لا تقصر بنفسها ولا تنفع بل لا تقصر ولا تنفع مطلقا فان النافع والضار هو الله

دلائل الربوبية (ملكوت السموات والأرض) ربوبيتها وملكها وقيل مجابها وبدانها والملكوت أعظم الملك والتاء فيه للبالغة (وايكون من الموقنين) أى ليدل تبدل وليكون أو وفعلنا ذلك ايكون (فلهما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى) تفصيل وبيان لذلك وقيل عطف على قال ابراهيم وكذلك ترى اعتراض فان أباه وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب فأراد أن ينهيهم على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان لزهرة أو المشتري وقوله هذاربى على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يتكبه على ما يقوله الخصم ثم يكره عليه بالافساد وعلى وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مرافقته أو أول أو ان بلوغه (فلما أفل) أى غاب (قال لأحب الآدين) فضلا عن عبادتهم فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضى الامكان والحدوث وينافى الألوهية (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا فى الطولوع (قل هذاربى فلما أفل) قال لئن لم يدركنى لاكون من القوم الضالين استعجز نفسه واستعان بربه فى درك الحق فانه لا يهتدى الى التوفيقه ارشادا لقومه وتنبها لهم على أن القمر أيضا تنغير حاله لا يصلح للألوهية وأن من اتخذها الها فهو ضل (فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربى) ذكر اسم الإشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التأنيث (هَذَا كَبْر) كبره استدلالا واطهارا للشبهة الخصم (فلما أفلت قال يا قوم انى برىء مما تشركون) من الاجرام المحدثه المحتاجة الى محدث يحدثها ويخصص يخصصها بما يختص به ثم لما تبرأ منها توجه الى موجد هاهو بعد الله الذى دلت هذه المعكنات عليه فقال (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خنيقا ومأثنا من المشركين) وانما احتج بالافول دون البروز مع أنه أيضا انتقال اتهمه دلالاته ولانه رأى لكوكب الذى يعبدونه فى وسط السماء حين حاول الاستدلال (وحاجبه قومه) وخاصموه فى التوحيد (قال أتحاجونى فى الله) فى وحدانيته سبحانه وتعالى وقرأ نافع وابن عامر بخلاف عن هشام بخفيف النون (وقد هذان) الى توحيدهم (ولا أخاف ما تشركون به) أى لا أخاف معبودانكم فى وقت لانها لا تقصر بنفسها ولا تنفع (الأن يشاء فى شيا) أن يصيبني بكمروه من جهتها وله جواب تنخوفهم اياه من آلهتهم وتهدى بهم بعباد الله (وسع ربى كل شىء علما) كأنه علة الاستثناء أى احاط به علما فلا يبعد أن يكون فى علمه أن يحق فى كمروه من جهتها (أفلا تذكرون) فتميز وبين الصحيح والفساد والقادر والعاجز (وكيف أخاف ما أشركتم) ولا يتعاق به ضرر (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله) وهو حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لانه اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور والعاجز بالقادر الضار النافع (الم يهزل بعليكم سلطانا) الم يهزل بأشراكه كتابا

تعالى وحده وعلى هذا فقوله تعالى الآن يشاء فى شأ مستثنى منقطع والمعنى لكن أخاف أن يشاء فى شيا مكره والى أماد اجعل مقصلا كما هو مفهوم كلام المصنف فهو بناء على مقاله من ان ما أشركوه ضار ومافع لكن لا بنفسه بل بارة الله ومعنى الاستثناء على الاتصال لا أخاف ما تشركون فى شىء من الاوقات الا زمت شيعة فى مكره من جنسها (قوله الم يهزل بعليكم سلطانا) لا بقال ما يصلح للشرك لاجابة الى نصب الله دلالة على اننا نقول من المعلوم ان الاشياء التى كانوا يعبدونها ليست آلهة مستقلة كالواجب فائبات كونهم شركاء له يحتاج الى دليل من الله تعالى

(قوله) ولم ينصب عليه دليلا) هذا يحصل معنى ما لم ينزل به عليكم سلطانا والمقصود تعميم الدلائل بحيث يشمل الدليل العقلي والنقلي (قوله لما روى الخ) ولان هذا هو المناسب للمقام لانه جواب الاستفهام المذكور وهو عن احقية الشرك بالامن أو الموحد وهذه أسئلة وهوان المفهوم من الاحقية ان الشرك حقيق بالامن البتة لكن التردد في انه احق به أم الموحد لكن الواقع ان ليس للشرك أمن أصلا والجواب ان المراد من الاحق الحقيق وانما اعتبر عنه بالاحق للبالغة بمعنى انه الحق ببالامن أى كامل الاستحقاق به (قوله عايه السلام ليس ما تظنون الخ) فان قيل المؤمن الفاسق الذى ماتا من الفسق ليس له الامن فها وجه جعل الظلم على الشرك مع انه يقتضى ان من لم يشرك آمن وان كان فاسقا قلنا على التقدير المذكور يكون المراد من الامن الامن من خلود العذاب ومن الاهداء الى طريق يوجب الامن من الخلود فاذا كان المراد (١٩٦) من الظلم المعصية كان الامن الامن من العذاب والمقال لا يخفى ان الحديث المذكور

انما يناسب المقام اذا كان الصحابة فهموا من الظلم المعصية معا فومن الامن الامن من خلود العذاب لان الامن من خلود العذاب يحصل من عدم الشرك أما اذا كان الصحابة فهموا من الامن الامن من العذاب مطلقا فالحديث لا يناسب المقام لان الامن من العذاب لا يحصل من عدم الشرك (قوله وليس الايمان به الخ) رد لما يقال لبس الايمان بالكفر أى خاطبه به غير متصور فاجاب المصنف بان المراد من الايمان ههنا ليس الايمان التام بل المراد منه التصديق بوجود الصانع وهذا يتصور خلطه بالكفر كما قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون (قوله متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك

أول منصب عليه دليلا) (قاي الفرقين احق بالامن) أى الموحدون أو المشركون وانما لم يقل أيضا أما أم أتم احترازا من تركية نفسه (ان كنتم تعلمون) ما يحق أن يخاف منه (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون) استئناف منه أو من الله الجواب عما استفهم عنه والمراد بالظلم ههنا الشرك لما روى أن الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا أينما لم يظلم نفسه فقل عليه الصلا والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك اظلم عظيم وليس الايمان به أن يصديق بوجود الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الا لشرك به وقيل المعصية (وتلك) اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون أو من قوله أتحاجوني اليه (نحجتنا آتيناها ابراهيم) أرشدناه اليها وأعلمناه اياها (على قومه) متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك ومحذوف ان جعل بدله أى آتيناها ابراهيم بحجة على قومه (رفع درجات من نشاء) في العلم والحكمة وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتثنية (ان ربك حكيم) في رفعه وخفضه (علم) بحال من رفعه واستداده (وهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا) أى كلا منهما (ونوحا هدينا من قبل) من قبل ابراهيم عده هداية نعمة على ابراهيم من حيث انه أبوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد (ومن ذريته) الضمير لابراهيم عليه الصلوة والسلام اذ الكلام فيه وقيل لنوح عليه السلام لانه أقرب ولان يونس ولوطا الياسمن ذرية ابراهيم فلو كان لابراهيم اخنوخ الياسمن في تلك الآية والتي بعدها وانذ كورون في الآية الثالثة عطف على نوحا (داود وسليمان وأيوب) أيوب بن اموص من أسباط عيص بن اسحق (ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين) أى ونجزي المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم برفع درجاته وكثرة أولاده والنسبة فيهم (وزكريا ويحيى وعيسى) هوابن مريم وفي ذكره دليل على أن الذرية تتناول أولاد البنت (والياس) قيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا عن في الآية الاولى وقيل هو من أسباط هرون أخى موسى (كل من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي (واسماعيل واليسع) هو اليسع بن أخطوب وقرأ حزة والكسائي واليسع وعلى القراءةتين هو علم أعجمي أدخل عليه اللام كما دخل على اليزيد في قوله

الخ) فيكون تلك مبتدأ ونحجتنا خبرا وآتيناها ابراهيم خبر بعد خبر أحوال بتأويل أشير المستفاد رأيت من تلك وان جعل نحجتنا بدلا كان آتيناها ابراهيم خبر تلك واعلم أن صاحب الكشف لم يتعرض لما ذكره المصنف ولعل السبب فيه انه اذا كان نحجتنا بدلا من تلك وكان على قومه متعلقا بحجتنا لزم ذكر الخبر قبل تمام المبتدأ لان البدل عن المبتدأ في حكمه (قوله ولان يونس ولوطا الخ) نقل العلامة الطيبي عن جامع الاصول أن يونس بن متى كان من الاسباط فبقى لوط خارجا من الذرية ولما كان ابن أخيه وأمن به وهاجر معه أمكن أن يجعل من الذرية على سبيل التغليب (قوله فيكون البيان مخصوصا بن في الآية) الاولى ان المراد من البيان بيان الذرية وهو من قوله داود وسليمان الخ لانه على هذا التقدير لا يمكن أن يكون ما في الآية الثانية بيان للذرية ابراهيم أو نوح كما لا يخفى

(قوله دليل على أنه متفضل بالهداية) لأنه عاقبها على مشيئته لأنه أمر واجب عليه (قوله ليسوا بها كافرين) لم يقل فقد وكتابها قوماً وممن ليكون قبضاصر يحاكيه. بل لان عدم الكفر الايمان فيبطل. مذهب المعتزلة من اثبات الواسطة (قوله فإيس فيه دليل على أنه عليه السلام متعبد بشرع من قبله) لك ان تقول ظاهر الآية يدل (١٩٧) على عموم الافتداء في الأصول والفروع

خص ما اختلفوا فيه اذ لا يمكن الاقتداء بهم فيها فقي انتفى عليه فيثبت أنه صلى الله عليه وسلم متعبد بشرع من قبله فيما اتفقوا عليه من الأصول والفروع (قوله على أنها كناية الصدر) أي الهاء ضمير راجع الى الاقتداء الذي هو مصدر اقته (قوله وفي السخط على الكفار) عطف على قوله في الرحمة والانعام على العباد (قوله وتضمن ذلك توبيخهم) هذا مبتدأ خبره قوله ببدء بعض الخ أي التوبيخ ولتم لا بمجرد تجزئتها بل لبب ابدء بعض أجزائها واخفاء بعضها (قوله روى ان مالك بن الصيف الخ) هذا جواب عما طعن به عض الملاحدة في هذه الآية وهو انه اما ان يكون المراد من قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ان أهل الكتاب قالوا ذلك وهو باطل لانهم لم يقولوا ذلك وكيف يقولون وهم أهل التوراة والانجيل أو المراد ان المشركين قالوا ذلك فلا فائدة لقوله تعالى

رأيت الوليد بن البرز بن مبركا * شديد بأعباء الخلافة كاهله
(ويونس) هو يونس بن متى (ولو ط) هو ابن هاران أخى إبراهيم (وكلا فضنا على العالمين) بالنبوة وفيه دليل على فضلهم على من عداهم من الخاق (ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم) عطف على كلا ونوحا أي فضنا كلا منهم أو هدينا هؤلاء و بعض آباءهم وذرياتهم واخوانهم فإن منهم من لم يكن نبيا ولا هديا (واجتنبناهم) عطف على فضنا أو هدينا (وهديناهم الى الصراط مستقيم) تكرر ليبيان ما هدى الله (ذلك هدى الله) اشارة الى ما دنا به (يهديهم من يشاء من عباده) دليل على أنه متفضل عليهم بالهداية (ولو أنكر كوا) أي ولو أنكر هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع فضلهم وعلا شأنهم (لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لكن انوا كفرهم في حبوط أعمالهم بسقوط نواهم (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد به الجنس (والحكم) الحكمة أو فصل الامر على ما يتضيئه الحق (والنبوة) والرسالة (فان يكفر بها) أي بهذه الثلاثة (وهؤلاء) يعنى قريشا (فقد وكتابها) أي بمرعاتها (قوما ليسوا بها كافرين) وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام المدكورون ومتابعوهم وقيل هم الانصار أو أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو كل من آمن به أو الفرس وقيل الملائكة (أولئك الذين هدى الله) يريد الانبياء عليهم الصلاة والسلام المتقدم ذكرهم (فهداهم اقتده) فاخص طر يقهم لاقتداء والمراد بهداهم ما وافقه وأعليه من التوحيد وأصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها ليست هدى. ضاف الى الكل ولا يمكن التأسى بهم جميعا فليس فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام متعبد بشرع من قبله والهاء في اقتده للوقف ومن أنبتها في الدرج ساكنة كابن كثير ونافم وأبي عمرو وعاصم أجرى الوصل مجرى الوقف ويحذف الهاء في الوصل خاصة حزة والكسائي وأشبعها بالكسر ابن عاصم رواية ابن ذكوان على أنها كناية المصدر وكسر ها غير اشباع رواية هشام (قل لأأسألكم عليه) أي على التبليغ أو القرآن (أجرا) جعلنا من جهنكم كالم يسأل من قبل من النبيين وهذا من جهة ما أمر بالاقتداء بهم فيه (ان هو) أي التبليغ أو لقرآن أو الغرض (الاذ كرى للعالمين) الانذ كبرا وموعظة لهم (وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوه حق معرفته في الرحمة والانعام على العباد (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) حين أنكروا الوحي وبعثه الرسل عليهم الصلاة والسلام وذلك من عظام رحمة وجلال نعمته وأفى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسرنا على هذه المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن بدليل نقض كلامهم والزامهم بقوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس) وقراءة الجمهور (نحوه) لونه قرطيس تبدو نها وتحفون كثيرا) بالطاء وانما قرأ بالياء ابن كثير وأبو عمر وجل على قالوا وما قدروا وضعن ذلك توبيخهم على سوء جعلهم بالتوراة وذهبهم على تجزئتها ببدء بعض اتخيوه وكتبوه في درقات متفرقة واخفاء بعض لا يشتهونه وروى ان مالك بن الصيف قال لما غضبه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله لا أشد لك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يفيض الخبر السمين قال نعم ان الله يفيض الخبر السمين قال عاذ الصلاة والسلام فانت الخبر السمين

قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى لانهم غيروا تعريفين بنزل التوراة وحينئذ نقول الجواب الذي ذكره انصف بقوله روى الخ اختيار اللشق الاول من التردد وقوله وقيل هم المشركون اختيار اللشق الثاني منه وقوله فلا عليك بعد التبليغ أي لا بأس عليك

(قوله أحوال من المفعول أفعال يعلبون) عطف على قوله صلة أى الظرف صلة ما ذكر أحوال من مفعول ذرهم والمعنى ذرهم كائنين في خوضهم أو من فاعل يعلبون (١٩٨) أى يعلبون كائنين في خوضهم (قوله أو من هم الثاني) عطف على قوله

وقيل هم المشركون والزاهم بانزال التوراة لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو اننا نزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم (وعلمهم) على اسان محمد صلى الله عليه وسلم (المالم نعلموا أنهم ولا أبأؤكم) زيادة على ما في التوراة وبما المالم التبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا أعلم منكم ونظيره ان هذا القرآن قصص على بنى اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش (قل الله) أى أنزله الله أو الله أنزله أمره بأن يجيب عنهم اشعار ابان الجواب تبين لا يمكن غيره وتبينها على أنهم يهتدون بها حيث انهم لا يقدر ورون على الجواب (ثم ذرهم في خوضهم) في أباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ والزمام الحجة (يعلبون) حال من هم الاول والظرف صلة ذرهم أو يعلبون أحوال من مفعوله أو فاعل يعلبون أو من هم الثاني والظرف متصل بالاول (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) كثير الفائدة والنفع (مصدق الذي بين يديه) يعنى التوراة أو الكتب التي قبله (ولتندر أم القرى) عطف على ما دل عليه مبارك أى للبركات ولتندر أو لعله لتحذو أى ولتندر أهل أم القرى أى أنزلناه وانما سميت مكة بذلك لما قبله أهل القرى ومحجهم ومجتبهم وأعظم القرى شأما وقيل لان الارض دحيث من تحتها ولانها مكان أول بيت وضع للناس وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء أى ولتندر الكتاب (ومن حولها) أهل الشرق والغرب (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملهم ما يحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لها عماد الدين وعلم الايمان (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم أنه بعثه نبيا كسميعة والاسود العنسى أو اختلق عليه أحكاما كعمرو بن لحي ومتابعيه (أو قال أوحى الى يوحنا الميشتي) كعبدة بن سعد بن أبى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فمالم يقله ثم أنشأنا خلقا آخر قال عبد الله فتبارك الله أحسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه الصلاة والسلام كتبها فكذلك نزل فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد أوحى الى كأوحى اليهم وإن كان كاذبا لقد قلت كذا قال (ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله) كالذين قالوا للنساء لقد مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون) حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه أى ولو ترى الظالمين (في غمرات الموت) شدائده من غمر الماء اذا غشيه (والملائكة باسطوا أيديهم) بقبض أرواحهم كالمقتضى المظ أو بالعذاب (أخرجوا أنفسكم) أى يقولون لهم أخرجوها اليها من أجسادكم تغليظا وتعنيفا عليهم أو أخرجوها من العذاب وخلاصها من أيدينا (اليوم) يريدون وقت الامامة أو الوقت الممتد من الامامة الى الملاحية لانه تجزى عذاب الهون أى الهوان بيدون العذاب المتضمن اشدة واهانة فاضافته الى الهون لعراقة وتمكنه فيه بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كادعاء الولد والشرىك له ودعوى النبوة والوحى كاذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون (ولقد جئتمونا للحساب والجزاء) (فرادى) منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آرتقوه من الدنيا وعن الاعوان والاولاد التي زعمتم انها شفعاؤكم وهو جمع فرد والاولاد لأنك كسالى وقرى ففردا كخال وفردا كشلال وفردى ككبرى (كخلقناكم

من هم الاول أى ويكون يعلبون حال من هم الثاني وهو هم في خوضهم وعلى هذا فالظرف وهـ وفي خوضهم متصل بالاول أى يذرهم لا يعلبون لانه لما كان يعلبون حال من هم في خوضهم يكون متأخرا بحسب الرتبة عنده لان مرتبة المفعول التأخر عن العامل فلو كان الظرف المذكور متعلقا متقدما بحسب الرتبة لزم التناقض (قوله لانها قبله أهل القرى ومحجهم ومجتبهم) فيتوجه أهل القرى اليها كاتوجه الاولاد الى أمهم ويجتمعون عندها كما يجتمعون عندها أو أعظم القرى شأنها فى أصل والباقي تبين (قوله لان الارض الخ) فكأن اقترى أخرجت منها كما أخرج الولد من الام ولانها مكان أول بيت فكانت أصلا واذ كانت كذلك كانت أصلا لجميع الارض (قوله حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه) فان مفعوله هو الظالمين فكأنه قيل ولو ترى الظالمين اذهم في غمرات الموت الخ فلما

حذف الظالمين قام الظرف مقام الضمير والمعنى لو رأيت الظالمين في الوقت المذكور رأيت أمرا عجيبا ولا يخفى ان قوله اذ الظالمون في غمرات الموت الاية دال عليه (قوله تغليظ الخ) أى ليس المراد من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايدأهم وتغليظ الامر عليهم (قوله لعراقة وتمكنه فيه) أى لاصالة الهون وتمكنه من العذاب

(قوله غرلا) الاغرل بالغين المججمة والراء المهملة الاقالف (قوله بهما) أى لا يقدرون على الكلام (قوله أى وقع التقطع) لان الفعل المبني للفاعل الا لازم أسند الى ضمير مصدره (قوله وأقيم مقام موصوفه) أى أقيم مقام ما فان المعنى تقطع شئ حصل بئسكم بان يكون ما بمعنى شئ ويكون موصوفا بالظرف أى شئ حصل بئسكم (١٩٩) وهو معطوف على قوله أسند الى الفعل أى

سند إليه الفعل بلاملاحظة
موصوف أو يقدر
موصوف ويقام الظرف
الذي هو صفة مقامه (قوله
ليتناق ماقبله) لا يخفى ان
للمناسبتام ماقبله هو
النبات لالحيوان (قوله
فان قوله يخرج الحى الخ)
ولذا لم يطع عليه فكانه
قيل ان الله قال الحب
ولنوى ويخرج الحى من
الميت (قوله وأوعن بياض
الهار) أى يشق الصبح
ويخرج منه بياض النهار
فكانه قيل فأتى الاصباح
كاشفاً عن بياض النهار
بقلعه وكان بياض النهار
أدخل فى الصبح وانشق
الصبح منه ثم انتشر فى
السما فيكون المراد فأتى
الاصباح ككشف الاصباح
(قوله فانه بمعنى الماضى)
دليل تقدير العامل لان
اسم الفاعل اذا كان بمعنى
الماضى لا يعمل فى المفعول
و يكون التقدير جاعل
الليل جدهل سكنا (قوله أو
به الخ) أى أو نصبه بجاعل
لانه بمعنى الاستمرار وهو
عامل اذا كان كذلك هذا
هو الاولى للاحتجاج الى

أول مرة) بدل منه أى على الحقيقة التى ولدتم عليها فى الأفراد أحوال ثانية إن جواز التعدد فيها أحوال من الضير فى فرد أى مشيئة ابتداء خلقكم عرا حفاة غرا لاهمأ أوصفة مصدر جثمونا أى جثينا كما خلقناكم (وتركتم ما حولناكم) ما تظننا به عليكم فى الدنيا فشتلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) ما قدمت منه مشياً ولتحملتموا نقيرا (وما ترى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) أى شركاء الله فى ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم (لقد تقطع بينكم) أى تقطع وصلكم ونشئت جمعكم والبين من الأضداد يستعمل الوصل والفصل وقيل هو الظرف أسند إليه الفعل أن سألوا المعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قراءة نافع والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على إضمار الفاعل دلالة على أنه عليه وأقيم مقام موصوفه وأصله لقد تقطع ما بينكم وقريء به (وصل عنكم) ضاع وبطل (ما كنتم تزعمون) أنها شفعاءكم أو أن لا باعث ولا جزاء (إن الله فائق الحب والنوى) بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى فى الخلطة واللواء (يخرج الحى) يريد به ما يعمون الحيوان والنبات ليطابق مقابله (من الميت) مما لا ينجو كالنطف والحب (ويخرج الميت من الحى) ويخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم جلا على فائق الحب فإن قوله يخرج الحى واقع موقع البيان له (ذلكم الله) أى ذلكم المحيى الميت هو الذى يحق له العبادة (فأنى تؤفكون) تصرفون عنه إلى غيره (فائق الاصباح) شاق عموذ الصبح عن ظلمة الليل أو عن بياض النهار أو شاق ظلمة الاصباح وهو الغدش الذى يليه والاصباح فى الأصل مصدر أصبح إذا دخل فى الصباح سمي به الصبح وقرئ يفتح الهمزة على الجمع وقرئ فائق الاصباح بالنصب على المدح (وجاعل الليل سكناً) يسكن إليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن إليه إذا اطمان إليه استئناسه أو يسكن فيه الخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لآبه فاه فى معنى الماضى ويدل عليه قراءة الكوفيين وجعل المائل جلا على معنى المعطوف عليه فإن فائق بمعنى فاق ولذلك قرئ به أو به على أن المراد منه جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة وعلى هذا يجوز أن يكون (والشمس والقمر) عطف على محل الليل ويشهد له قراءة تمها بالجر والاحسن نصهما بمحل مقدرا وقرئ بالفرد على الابتداء والخبر محذوف أى مجمعان (حسانا) أى على أدوار مختلفة بحسب بهما الأوقات ويكونان علمي الحسبان وهو مصدر حسب بالفتح كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان (ذلك) إشارة إلى جعلهما حسباً أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (نقدبر اعز بن) الذى قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص (العليم) بتدبيرهما والنافع من التداوى بالمعنة لهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها لكم (لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) فى ظلمات الليل فى البر والبحر وأضافها إليهما للملابسة أو فى مشبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو أفراد بعض منافعها بالذكر بعد ما أجملها بقوله لكم (قد فعلنا الآيات) بينها فاصلاً فضلاً (لقوم يعلمون) فأنهم المستنفعون به (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) هو آدم عليه الصلاة والسلام (فستقر ومستمودع) أى فلنكم استقرار فى

(قوله وعلى هذا الخ) أى على تقدير أعمال جاعل يكون الليل منصوباً بحالائه منفعوله (قواضافتها إليها للابسة) أى أراد أن لا يقع ما فيها فان الظامة عبارة عن أمر عديمى ليست بعرض قائم بشئ (قوله وسماها ظلمات الخ) أى سمي الطرق المذكورة ظلمات لاشتراكها في سببية الضلال (قوله بينا ههنا فصلا) أراد ان المراد من التفصيل الذى هو المصدر من باب الفعل التكمير

(قوله لان الاستقرار من ادون الاستيداع) هذا دليله انه قرئ المستقر بلفظ اسم الفاعل ولم يقرأ المستودع كذلك (قوله لان انشاء هم من نفس واحدة الخ) أى الفقه العظيمة وتدقيق النظر فان انشاء خالق بنى آدم من آدم والاستيداع فى أصلاب الآباء يحتاج الى نظر ولما كان المذكور محتاجا لهما (٢٠٠) فصل الآية ينفقهون (قوله على تلوين الخطاب) أى على تغيير الكلام من الغيبة

الى التكلم بطريق الالتفات (قوله ثبت كل صنف من النبات) الظاهر ان المراد هو شئ يخرج من الجب أول الامر بقرينة قوله تعالى فأخرجنا منه خضرا (قوله أخرجننا من النخل نخلا من طلها فنوان) انما قدر نخلا المنكر ليكون صالحا لكونه موصوفا بجملة قوله ومن النخل الخ فيكون هذا الاحتمال والذي يليه جملة معترضة بين المعطوف عليه الذى هو نبات كل شئ والمعطوف الذى هو جنات (قوله وانما اقتصر هنا على ذكرها من مقابله) أى اقتصر على دانية ولم يذكر غير دانية أيضا لما ذكر (قوله) ان العنب لا يخرج من النخل) يعنى لو عطف جنات على فنوان لزم اخراج العنب من النخل ولك ان تقول اذا كان فنوان مبتدأ ومن النخل خبره كان جنات عطفا على فنوان ومن اعصاب عطف على النخل ولا يلزم ذكر من اخراج العنب من

الاصلاب أو فوق الارض واستيداع فى الارحام أو تحت الارض أو موضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصر بان بكسر الفاف على انه اسم فاعل والمستودع اسم مفعول أى فنكم قار ومثكم مستودع لان الاستقرار من ادون الاستيداع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكر جمع ذكر النجوم يعاءون لان أمرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لان انشاء هم من نفس واحدة وتصرفهم بين أحوال مختلفة دقيق غامض يحتاج الى استعمال فطنة وتدقيق نظر (وهو الذى أنزل من السماء ماء) من السحاب وأمن جانب السماء (فأخرجنا) على تلوين الخطاب (به) بالماء (نبات كل شئ) ثبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار القدرة فى ان نبات الانواع المختلفة المفضلة المسقية بماء واحد كفى قوله سبحانه وتعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل (فأخرجنا منه) من النبات أو الماء (خضرا) شئ أخضر يقال أخضر وخضر كأعور وعور وهو الخارج من الحبة التشعب (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل (من النخل من طلها فنوان) أى وأخرجنا من النخل نخلا من طلها فنوان أو من النخل شئ من طلها فنوان ويجوز أن يكون من النخل خبر فنوان ومن طلها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع النخل فنوان وهو الاعتقاد جمع فنوك فنوان جمع صنو وقرئ بضم القاف كذنب وذو بان وبفتحها على أنه اسم جمع اذ ليس فعلا من أبنية الجمع (دانية) قريبة من تناول أو متلفة قريب بعضهم بعض وانما اقتصر على ذكرها عن مقابلها لدالتها عليه وزيادة النعمة فيها (وجنات من اعصاب) عطف على نبات كل شئ وقرأ نافع بالرفع على الابتداء أى ولكم أو ثم جنات أو من الكرم جنات ولا يجوز عطفه على فنوان اذ العنب لا يخرج من النخل (والزيتون والمان) أيضا عطف على نبات أو نصب على الاختصاص لعة هذين الصنفين عندهم (مشبهات وغير متشابهة) حال من الزمان أو من الجميع أى بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه فى الهيئة والقدر واللون والطعم (انظر الى ثمره) أى ثمرة واحد من ذلك وقرأ حجة والسكائى بضم الناء والميم وهو جمع ثمرة كخشب وخشب أو ثمار ككتاب وكتب (اذا أثمر) اذا أخرج ثمرة كيف يثمر فضيلا لا يكاد ينقطع به (وينعم) والى حال فضجه أو الى فضجه كيف يعود ضخما ذائعا وهو فى الأصل مصدر ينعت الثمرة اذا أدركت وقيل جمع يانع كساجر ونجر وقرئ بالضم وهو لغة فيه ويأنه (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى لآيات دالة على وجود القادر الحكيم وتوحيده فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفضلة من أصل واحد ونقلها من حال الى حال لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفصيلها ويرجع ما تقتضيه حكمته مما يمكن من أحوالها ولا يعوقه عن فعله تدبيره أو ضد يهتده ولذلك عقبه بتوبيخ من أشرك به والرد عليه فقال (وجعلوا لله شركاء الجن) أى الملائكة بأن عبدوهم وقالوا الملائكة نبات الله وسماهم جنات الله تحقيرا لشأنهم أو الشياطين لانهم أطاعوهم كما يطاع الله تعالى أو عبدوا الأوثان بتسوى بهم وتحريضهم أو قالوا الله خالق الخير

النخل غاية ما فى الباب ان يكون المعطوف على المبتدأ وهو جنات نكرة محضة ولم يعرف امتناعه كما صرح به العلامة الشافعى (قوله ولا يعوقه نفعه الخ) لا يقال يمكن ان يكون له تدبيره أو ضد ولكن لا يعارضه وعلى هذا لا يلزم اختلال النظام فى فعله تعالى لاننا نقول هذا بناء على ان الفطرة السليمة تحكم بانه لو كان له تدبيره أو ضد لابدان يقع التنارع والاختلال فى نظام العالم كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا لله لفسدنا فآتمل

وكل

النخل غاية ما فى الباب ان يكون المعطوف على المبتدأ وهو جنات نكرة محضة ولم يعرف امتناعه كما

صرح به العلامة الشافعى (قوله ولا يعوقه نفعه الخ) لا يقال يمكن ان يكون له تدبيره أو ضد ولكن لا يعارضه وعلى هذا لا يلزم اختلال النظام فى فعله تعالى لاننا نقول هذا بناء على ان الفطرة السليمة تحكم بانه لو كان له تدبيره أو ضد لابدان يقع التنارع والاختلال فى نظام العالم كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا لله لفسدنا فآتمل

(قوله أى وجعلوا له اختلافهم) يعنى على تقدير العطف على الشركاء لا يراد بتخلّفهم الاصنام والتمسّح على شركاء لان الاصنام داخلية فى الشركاء فيجب ان يكون الخالق بمعنى الكذب فتأمل (قوله ثبت الغدر) الغدر بفتح الغين المججمة والبال المهملة ثابت فى كلام وقتال (قوله وقرئ بالياء للفصل) لان القاعدة ان الفعل المضارع اذا نسب الى المؤنث الحقيقي يجب ان يكون بالتاء الا اذا كان بينهما فصل نحو يجيى القاضى امرأه فانه يجوز الزامه ان (قوله لتطرق التخصص الى الاول) أى شئ الاول لان بعض الاشياء غير مخلوق له تعالى فان ذاته وصفاته معلومان له تعالى وليس بمخلوقين له فلو قيل وهو به علم تتوهم ان بعض الاشياء غير معلوم له تعالى كما انه غير مخلوق له (قوله الاول ان مبدعائه الخ) هذا الوجه من الاستدلال يفهم من قوله تعالى بديع السموات والارض (قوله لاستمرارها وطول مدتها) يعنى ان فائدة الولدان ان يكون خليفة للوالد مقامه بعده ولما كانت السموات والارض مستمرين على حالهما مع طول مدة بقائهما لا حاجة لها الى وليد يتخلّف مع انهما من جنس ما يصلح للولادة أى (٢٠١) داخلية فى الممكن الذى يصلح لذلك وان كان فى ضمن بعض الافراد

(قوله والثانى ان المعقول من الولد الخ) هذا الوجه يستفاد من قوله تعالى انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (قوله والثالث ان الولد كف الوالد) هذا يستفاد من قوله تعالى وخلق كل شئ الآتية وفى الوجه الثانى من هذين الوجهين مناقشة ظاهرة وهى ان التفاوت فى العلم بل فى سائر الكالات لا ينافى الكفاءة فكثيرا ما يلد العالم النحر برجاهلا فى الغاية بل ولد النبى كافرا وبالعكس ويمكن ان يقال مراده ان البارئ تعالى عالم بكل المعلومات فلو كان غيره كذلك اى بان يكون مما تاله فى حقيقته لكان هو ايضا صالحا لذلك

وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كاهو رأى الشنوية ومفعولاجعوا لله شركاء والجن بدل من شركاء أو شركاء الجن ولله متعلق بشركاء أو حال منه وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن والجن بالجر على الاضافة للتبيين (وخلقهم) حال بتقدير وقد والمعنى وقدره وان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرئ وخلقهم عطف على الجن أى وما يخلقونه من الاصنام أو على شركاء أى وجعلوا له اختلافهم للافك حيث نسبوه اليه (وزخرواله) افتعلوا واقترواله وقرئ نافع بشديد الراء للتكثير وقرئ وحرفوا أى وزروا (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوه وبروا عليه دليلا وهو فى موضع الحال من الواو والمصدر أى خرفا بغير علم (سبحانه وتعالى عما يصفون) وهوان له شريكاً أو ولداً (بديع السموات والارض) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها أو الى الظرف كقولهم ثبت الغدر بمعنى انه عديم النظر فيها وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه ورفع على الخبر والمبتدأ محذوف أو على الابتداء وخبره (أنى يكون له ولد) أى من أين وكيف يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) يكون منها الولد وقرئ بالياء للفصل أو لان الاسم ضمير الله أو ضمير الشأن (وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم) لا تخفى عليه خافية وأعماله يقلبه لتطرق التخصص الى الاول وفى الآية استدلال على نفي الولد من وجوه الاول انه من مبدعائه السموات والارضون وهى مع انهما من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو أولى بأن يتعالى عنها وأن ولد الشئ نظيره ولا نظيره فلا ولد والثانى ان المعقول من الولد ما يتولد من ذكر أو أنثى متجانسين والله سبحانه وتعالى منزّه عن المجانسة والثالث أن الولد كفو الوالد ولا كفو له وجهين الاول أن كل ما عدا مخلوقه فلا يكافئه والثانى أنه سبحانه وتعالى لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع (ذلكم) اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ (الله بكماله الا هو خالق كل شئ) اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلاً لوصفة والبعض خبراً (فاعبدوه) حكم مسبب عن مضمونها فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة

(٢٦ - (يضاهى) - ثانى)

لذلك فتأمل (قوله أخبار مترادفة) أى أخبار عن شئ واحد وهو ذلك لان بعضها خبر عن بعض والجملة خبر عن الاول كما فى زيد أبوه قائم (قوله ويجوز ان يكون البعض بدلاً لوصفة والبعض خبراً) بان يكون الله بدلاور بك صفة والباقي خبراً (قوله فان من استجمع هذه الصفات الخ) الاولى ان يقال من وجد فيه أحده هذه الصفات فهو حقيق بالعبادة ويمكن ان يقال لما كان المراد من العبادة غاية التعظيم يلزم من عبادة الله عدم عبادة الغير لان الشرك فى العبادة يقدر فى غاية الاعتظيم لان غاية تعظيمه تقتضى عدم تعظيم غيره لان غاية التعظيم تقتضى الانفراد فيلزم ان لا تكون عبادة أحد مع عبادة غيره لانه لا تكون غاية التعظيم وهذا من سوانح الوقت وعلى هذا يقدر فها ذكره صاحب الكشف ومن تبعه كالصنف من ان تقديم المفعول فى قوله اياك نعبد

يفيد الاختصاص اذ على ما ذكرنا الاختصاص يفهم من مجرد العبادة لاجابة الى الاشعار بالتخصيص الى تقديم المفعول (قوله) لانه ليس الادراك مطلق الرؤية) بل اخص منه فان الادراك على مافسره هو الاحاطة ولا يخفى ان الاحاطة به تعالى متمنة وهذا لا ينافي مطلق الرؤية فان الاحاطة عبارة عن ادراكه تعالى بذاته وبجميع صفاته على ما هو عليه من غير جهل بشئ من ذاته وصفاته وهذا غير لازم من رؤيته (قوله فيدركه لا تدركه الابصار كالا بصار) أى لا تدرك الابصار انفسها وهو تعالى يدركها (قوله فيكون اللطيف مستعاراً الى ادراك بالحاسة ولا ينطبع فيها) فيه انه يلزم تكرار اذ هذا بعينه هو معنى لا تدركه الابصار الان يقال المراد بما لا يدرك بالحاسة ما لا يدرك بحاسة من الخواص (قوله ولا ينطبع فيها) لا يخفى ان ليس محسوس من المحسوسات منطبعاً في الحاسة وانما ينطبع فيها مثاله اذ لا معنى للقول بان الجبل والسماء انفسهما منطبعان في الحاسة وانما انطبعت صورتها ما ان ينطبع فيه اشعاراً بترجيح مذهب القائل بان الابصار انما هو على (٢٠٢) وجه الانطباع وقد ذكر عليه شكوك وشبه ليس ههنا موضع ذكرها

(وهو على كل شئ وكيل) أى وهو مع تلك الصفات متولى أموركم فيكواها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح ما تريدكم قريب على أعمالكم فيجازيكم عليها (لا تدركه) أى لا تحيط به (الابصار) جمع بصر وهي حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واسم تدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف اذ ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفي في الآية علماً في الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا في الاشخاص فانه في قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع أن النفي لا يوجب الامتناع (وهو يدرك الابصار) يحيط علمه بها (وهو اللطيف الخبير) فيدرك ما لا تدركه الابصار كالا بصار ويجوز أن يكون من باب اللف أى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعاراً من مقابل الكشف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها (قد جاءكم بصار من ربكم) البصار جمع بصيرة وهي النفس كالبصر للبدن سميت بها للدلالة لانهما تجلي لها الحق وتبصرها به (فمن أبصر) أى أبصر الحق وآمن به (فلنفسه) أبصر لان نفسه لها (ومن عي) عن الحق وضل (فعلما) وباله (وما أنا عليكم بحفيظ) وانما أنا منذر والله سبحانه وتعالى هو الحفيظ عليكم بحفظ أعمالكم وبجازيكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول عليه الصلاة والسلام (وكذلك نصرف الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف وهو اجراء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشئ من حال الى حال (ويقولوا درست) أى ويقولوا درست صرفناو اللام العاقبة والدرس القراءة والتعلم وقرأ ابن كثير وأبو عمر ودارست أى دارست أهل الكتاب إذا كرتهم وابن عامر ويعقوب درست من الدروس أى قدمت هذه الآيات وعقت كقولهم أساطير الآتين وقرئ درست بضم الراء مبالغته في درست ودرست على البناء لأفعل بمعنى قرئت أو عقيبت ودارست بمعنى درست وأدارست اليهود محمد ا صلى الله عليه وسلم وبجاز اضمارهم بلا ذكر اشهرتهم بالدراسة ودرس أى عفون ودرس أى درس محمد صلى الله عليه وسلم ودارسات أى قديمات أو ذوات درس كقوله تعالى في عيشة راضية (ولدينه) اللام على أصله لان التبيين مقصود

والتحقيق ان العلم بالمبصرات حضوري بان يدرك نفس المبصر من غير انطباع كاهو مذهب الاشراقين لاعلى طريق الانطباع كاهو مذهب أرسطو وشيعته ولاعلى طريق الخروج كاهو مذهب الرياضيين (قوله سميت بها الدلالة) أى سمي الدليل بالبصيرة لانه أى الدليل يحل أى يظهر للنفس الحق أى سبب ظهوره كإمكان البصيرة الحقيقية كذلك ويمكن ان تبقى الدلالة على معناها الحقيقي اذ بواسطة دالة الدليل يظهر للنفس الحق (قوله وانما أنا منذر والله هو الحفيظ) التخصيص يفهم من ايلاء الضمير حرف النفي (قوله وهذا كلام

وارد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم) فكانه قيل قل قد جاءكم بصار من ربكم الآية (قوله واللام العاقبة) اذ ليست على أصلها ان تدخل على ما هو المراد لكن المقصود من التصريف اللام كور فاللام لام العاقبة وهي اللام التي تدخل على ما يترب على شئ وليس مقصوداً (قوله والدرس القراءة والتعليم) فيكون المعنى ليقولوا قرأت على الغير وتعلمت منه لان الآيات نزلت من عند الله عليكم (قوله اللام على أصله) لانهما دخلت على ما هو المراد وتوجه اليه قصد فان قلت اللام الاولى داخل على ما هو المراد لان كل ما وقع فهو لا بد ان يكون مراداً له تعالى فقوله بدارسته صلى الله عليه وسلم أيضاً مراد الله فتكون اللام باقية على أصلها قلنا المراد من ابقاء اللام على أصلها ان تدخل على الفائدة المطلوبة من الشئ وظاهر ان القول بالدراسة ليس الفائدة المطلوبة من التصريف بخلاف التبيين هذا توضيح كلام المصنف والكشاف وقال أبو البقاء يمكن ان تكون اللام الاولى على أصلها بان المقصود قولهم الحمد كور لزيادة العقوبة عليهم

(قوله اعتراض) كدبه إيجاب الاتباع أي اعتراض بين المعطوف عليه الذي هو الاتباع والمعطوف الذي هو هذا الاعراض (قوله أو) حال مؤكدة من ذلك الخ فإن الانفراد بالالوهية يؤكّد وجوب الاتباع المذكور (قوله فلا تحتفل بأقوالهم ولا تلتفت إلى آرائهم) فلا يكون الكلام منسوخاً وهذا جواب على كل حال وأما داحل الاعراض (٢٠٣) على ما يعم ترك القتال لزم النسخ بآية

السيف والقتال (قوله فاتهم يعلمون) فاتهم المنتفعون به (اتبع مأوى السيف) بالتدين به (لا اله الا هو) اعتراضاً كدبه إيجاب الاتباع أحوال مؤكدة من ربك بمعنى منفرداً بالالوهية (وأعرض عن المشركين) ولا تحتفل بأقوالهم ولا تلتفت إلى آرائهم ومن جعله منسوخاً بآية السيف جعل الاعراض على ما يعم السيف عنهم (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم إشراكهم (مأشركوا) وهو دليل على أنه سبحانه وتعالى لا يراد إيمان الكافر وأن مراده واجب الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظاً) رقيباً (وما أنت عليهم بوكيل) تقوم بموهرهم (ولاستبوا الذين يدعون من دون الله) أي ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من الضلال (فيسبوا الله عدواً) تجاوزاً عن الحق إلى الباطل (بغير علم) على جهالة بالله سبحانه وتعالى وما يجب أن يذكر به (وقرأ يعقوب عدواً) يقال عدوا فلان عدوا وعدواً وعداء وعدواً وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يطعن في آلهتهم فقالوا التنهين عن سب آلهتنا وإنه يحق أن يكون المسامحة يسبونها فأنهوا لئلا يكون سبهم سباً لسب الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدى إلى الشر شر (كذلك زيناً لكل أمة عملهم) من الخير والشر بأحداث ما يمتكئهم منه ويحلمهم عليه توفيقاً وتخيلاً لا يجوز تخصيص العمل بالشر وكل أمة بالكفر لأن الكلام فيهم والمشيئة بين سب الله لهم (ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) بالحاسبة والمجازاة عليه (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) مصدر في موقع الحال والداعي لهم إلى هذا القسم والتأكيدهم التحكم على الرسول صلى الله عليه وسلم في طلب الآيات واستحقاق مارأوا منها (لئن جاءتهم آية) من مقتراحهم (ليؤمنن بها قل إنما آيات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها يقدر في إرادته (وما يشعركم) وما يدركهم استفهام انكار (أنها) أي أن الآية المقتربة (إذا جاءت لا يؤمنون) أي لا تدرن أنهم لا يؤمنون أنكر السب مبالغة في نفى السب وفيه تنبيه على أنه سبحانه وتعالى إنما ينزل علمه بأنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لا من بعدة وقيل أن بمعنى لعل أذ قرئ لعلها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم ويعقوب أنها بالكسر كأنه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بمآلهم منهم والخطاب للمؤمنين فاتهم بخون محي الآية طمعا في إيمانهم فزلات وقيل للمشركين إذ قرأ ابن عاصم وحزرة لا يؤمنون بالآءة وقرئ وما يشعركم أنها إذا جاءت منهم فيكون انكاراً لهم على خلفهم أي وما يشعركم أن قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) عطف على لا يؤمنون أي وما يشعركم ما حينئذ نقلب أفئدتهم عن الحق فلا يفتقرونها وأبصارهم فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها (كألم يؤمنوا به) أي بما أنزل من الآيات (أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) ونذعهم متحيزين لنهليهم هداية المؤمنين وقرئ و يقاب و يفرهم على الغيبة وتقلب على البناء للمفعول والاستناد إلى الفائدة (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) كما فترحوا فقالوا لولا أنزل علينا الملائكة

التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى وللقرآن وإن لم يذكر لكونه معلوماً والمصدر (لقوم يعلمون) فاتهم المنتفعون به (اتبع مأوى السيف) بالتدين به (لا اله الا هو) اعتراضاً كدبه إيجاب الاتباع أحوال مؤكدة من ربك بمعنى منفرداً بالالوهية (وأعرض عن المشركين) ولا تحتفل بأقوالهم ولا تلتفت إلى آرائهم ومن جعله منسوخاً بآية السيف جعل الاعراض على ما يعم السيف عنهم (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم إشراكهم (مأشركوا) وهو دليل على أنه سبحانه وتعالى لا يراد إيمان الكافر وأن مراده واجب الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظاً) رقيباً (وما أنت عليهم بوكيل) تقوم بموهرهم (ولاستبوا الذين يدعون من دون الله) أي ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من الضلال (فيسبوا الله عدواً) تجاوزاً عن الحق إلى الباطل (بغير علم) على جهالة بالله سبحانه وتعالى وما يجب أن يذكر به (وقرأ يعقوب عدواً) يقال عدوا فلان عدوا وعدواً وعداء وعدواً وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يطعن في آلهتهم فقالوا التنهين عن سب آلهتنا وإنه يحق أن يكون المسامحة يسبونها فأنهوا لئلا يكون سبهم سباً لسب الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدى إلى الشر شر (كذلك زيناً لكل أمة عملهم) من الخير والشر بأحداث ما يمتكئهم منه ويحلمهم عليه توفيقاً وتخيلاً لا يجوز تخصيص العمل بالشر وكل أمة بالكفر لأن الكلام فيهم والمشيئة بين سب الله لهم (ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) بالحاسبة والمجازاة عليه (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) مصدر في موقع الحال والداعي لهم إلى هذا القسم والتأكيدهم التحكم على الرسول صلى الله عليه وسلم في طلب الآيات واستحقاق مارأوا منها (لئن جاءتهم آية) من مقتراحهم (ليؤمنن بها قل إنما آيات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها يقدر في إرادته (وما يشعركم) وما يدركهم استفهام انكار (أنها) أي أن الآية المقتربة (إذا جاءت لا يؤمنون) أي لا تدرن أنهم لا يؤمنون أنكر السب مبالغة في نفى السب وفيه تنبيه على أنه سبحانه وتعالى إنما ينزل علمه بأنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لا من بعدة وقيل أن بمعنى لعل أذ قرئ لعلها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم ويعقوب أنها بالكسر كأنه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بمآلهم منهم والخطاب للمؤمنين فاتهم بخون محي الآية طمعا في إيمانهم فزلات وقيل للمشركين إذ قرأ ابن عاصم وحزرة لا يؤمنون بالآءة وقرئ وما يشعركم أنها إذا جاءت منهم فيكون انكاراً لهم على خلفهم أي وما يشعركم أن قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) عطف على لا يؤمنون أي وما يشعركم ما حينئذ نقلب أفئدتهم عن الحق فلا يفتقرونها وأبصارهم فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها (كألم يؤمنوا به) أي بما أنزل من الآيات (أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) ونذعهم متحيزين لنهليهم هداية المؤمنين وقرئ و يقاب و يفرهم على الغيبة وتقلب على البناء للمفعول والاستناد إلى الفائدة (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) كما فترحوا فقالوا لولا أنزل علينا الملائكة

محروصون على حصول الآية التي اقترحوها حرصاً على إيمانهم كأنكم تعلمون أنهم يؤمنون عند وجودها مع انكم لم تعلموا أنها إذا جاءت يؤمنون وإذا كانت غير زائدة أذ في علمي أنهم لا يؤمنون مع وجود الآية وأتم لتعلمون فلم تحروصوا على الآية المقترحة (قوله فقالوا لولا أنزل علينا الملائكة) هذا ملامح أننا نزلنا إليهم الملائكة وقوله فأتوا بآياتنا مناسب لقوله وكلمهم الموتى وقوله أو تأتى بالله

والملائكة قبيلا ملائمة وحشرنا عليهم كل شيء قبلا (قوله وانما جاز ذلك لعمومه) أي انما جاز كون كل شيء ذالاحال مع كونه منكرا بكونه عاما كجاز وقوعه مقيدا لانه اذا دعاهم الحكم خرج من الابهام الذي يوجب عدم العلم بانه أي شيء هو (قوله وهو حجة واضحة على المعتزلة) في بطلان قولهم ان الايمان والكفر بمشيئة العبد لا بمشيئة الله (قوله ولذلك أسند الجهل الى أكثرهم) أي نسب الجهل المذكور وهو أي الجهل بانهم أولوا تباهل آية لم يؤمنوا عارض لأكثرهم لاجل جمعهم (اذلعل بعضهم يصممون على الكفر بحيث انهم اعتقدوا انهم لا يؤمنون على أي حال فمن الحالات (٢٠٤) (قوله غرورا مفعول له أو مصدر الخ) ففعل في الاول كان من قبيل قعدت

عن الحرب جينا لان الغرور وهو الغفلة سبب الايحاء وعلى الثاني يكون الغرور بمعنى الغار (قوله وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بمشيئة الله) فهو دليل واضح على رد المعتزلة أيضا (قوله ولكل متعلق به أو حال منه) فعلى تقدير الحالية معناه عدوا كنا للكل نبي وحيتن يكون تقديم لسكر نبي واجبا لكونه حالا من نكرة هي عدوا وأما اذا كان متعلقا به يكون تقديمه للشرف وهو دليل أيضا على المعتزلة اذ يفهم من تفسير لوشاء ربك ايمانهم انه تعالى لم يشأ ايمانهم لكن المعتزلة على انه تعالى يريد بشأ ايمانهم لكونهم لم يؤمنوا (قوله والمعتزلة لما اضطر وايقه الخ) اضطرارهم بسبب انه علم من الآية ان تقليب أفئدة الكافرين الخ ماذا كرم فعل الله تعالى وهذا قبيح

فأولوا بائنا وتأتى بالله والملائكة قبيلا وقيل جاع قبيل بمعنى كفيل أي كفلاء بما بشر وا به وأذروا به أوجع قبيل الذي هو جمع قبيلة بمعنى جعأت أو مصدر بمعنى مقابلة كقبلا وهو قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعمومه (ما كانوا لا يؤمنوا) لما سبق عليهم القضاء بالكفر (الأن يشاء الله) استثناء من أعم الاحوال أي لا يؤمنون في حال من الاحوال الاحال بمشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن أكثرهم يجهلون) أنهم أولوا أن مطلق الجهل بجمعهم أو أولئك أكثر المسلمين يجهلون أنهم لا يؤمنون فيتمنون نزول الآية طمعا في ايمانهم وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا أي كما جعلنا لك عدوا وجعلنا لكل نبي سبقك عدوا وهو دليل على أن عداوة الكفرة للانبياء عليهم الصلوة والسلام بفعل الله سبحانه وتعالى وخلقه (شياطين الانس والجن) مردة القرنيين وهو بدل من عدوا أو أول مفعولي جعلنا وعدا ومفعوله الثاني ولكل متعلق به أو حال منه (يوسوس بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس أو بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض (زخرف القول) الاباطيل الممقوّهة منه من زخرفه اذ اذينه (غرورا) مفعول له أو مصدر في موقع الحال (ولوشاء ربك) ايمانهم (ما فعلوه) أي ما فعلوا ذلك بمعنى معاداة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وإيحاء الزخارف ويجوز أن يكون الضمير للإيحاء أو الزخرف أو الغرور وهو أيضا دليل على المعتزلة (فذرهم وما يفترون) وكفرهم (ولتصني اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) عطف على غرورا ان جعل علة أو متعلق بمحذوف أي وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا والمعتزلة لما اضطر وايقه قالوا اللام لام العاقبة أو لام القسم كسرت لالم يؤكّد الفعل بالنون أو لام الامر وضعفه أظهر والصغور الميل والضمير له الضمير في فعلوه (وليرضوه) لانفسهم (وليقترفوا) وليكتسبوا (ما هم مقتربون) من الآثام (أفغير الله أتقنى حكما) على ارادة القول أي قل لهم يا محمد أفغير الله أطلب من يحكم بيني وبينكم وفصل الحق منامن المبطول وغير مفعول أتقنى وحكما حال منه ويحتمل عكسه وحكما بلغ من حاكم ولذلك لا يوصف به غير العادل (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) القرآن المجيد (مفصلا) ميّنا فيه الحق والباطل بحيث ينفى التخليط والالتباس وفيه تنبيه على أن القرآن بالمجازة وتقر به من عن سائر الآيات (والذين آتيناهم الكتاب يعامون أنه منزل من ربك بالحق) تأييد للدلالة على أن القرآن حق منزل من عند الله سبحانه وتعالى يعلم أهل الكتاب به لتدقيقه معاندهم مع أنه عليه الصلوة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخاطب عاماهم وانما ووصف جميعهم بالعلم لان أكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن منه بأدنى تأمل وقيل

المراد

عند المعتزلة فان الاضلال قبيح عندهم (قوله أولام الامر وضعفه أظهر) اذ لو كان اللام لام الامر لم

انجز الم فعل فلزم حذف الالف لانه ثابتة وانما قال وضعفه أظهر لان الاحتمال المتقدم عليه أيضا ضعيف وهو كون اللام المكسورة للقسم (قوله ويحتمل العكس) أي يحتمل أن يكون حكما مفعولا وغير الله حالا لان الغير وان اضيف الى المعرفة فهو باق على تنكيره (قوله وفيه تنبيه الخ) يعني انه يفهم من قوله تعالى وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا أي يبين فيه الحق من المبطول فيلزم استقلاله بالحجة ثم ان فيه اشعارا بان القرآن ينفي أخذ غير الله حكما فيلزم استقلال القرآن بالحجة (قوله وانما ووصف جميعهم بالعلم الخ) لا أن تقول

على هذا لا يمكن جعل يعلمون بالمعنى الحقيقي لأن بعضهم لا يعلمون حقيقته بالمعنى المجازي لأن كثيرهم يعلمون حقيقته فإن قيل لرب الى الشكل بطريق التغليب قلنا التغليب يعتبر فيه التجوز والاولى أن يقال المراد بالذين آتيناهم الكتاب أحبارهم وعلماءهم وأما تخصيصهم بمؤمنى أهل الكتاب فلا حاجة اليه لأن غير المؤمنين منهم يعلمون ذلك (قوله فلا تكون من المعتبرين من المعتبرين من المعتبرين ذلك الخ) لما كان هذا الخطاب غير ملامح بحسب الظاهر أجب عنه بوجوه أربعة الاول متعلق بالمعتبرين علم أهل الكتاب بحقيقة القرآن الثاني المقصود من الخطاب تهيج النبي وتحريضه على تقوية الدين وتأنيده والثالث أن المقصود خطاب الامة الرابع أن الخطاب عام لكل أحد (قوله بلغت الغاية اخباره وأحكامه ومواعيده صدق الخ) لا يخفى أن الصدق مما لا يقبل الشدة والضعف فالمراد أنه ظهر صدقه غاية الظهور (قوله وانصهم ما على التمييز والخال والمفعول) على (٢٠٥) الاول والثالث يكون الصدق باقيا على

معناه الحقيقي وعلى الثاني يكون بمعنى الصادق وعلى الثالث يعتبران سبب تمام الكلمات الصدق والعدل كان الجنب سبب للتعود عن الحرب في قوله قدمت عن الحرب جبنا (قوله بفعل بدل عليه اعمل) والمعنى ان ربك هو أعلم من كل أحد يعلم من يصل عن سبيله (قوله فان أفعّل لانصب الظاهر في مثل هذا الموضع) لك ان تقول يفهم منه انه قد نصب المفعول في موضع آخر لكن الرضى قال ان كلهم متفقون على انه لا ينصب المفعول به ولا شبه المفعول به وذلك اضعف مشابته للقول ثم قال وفي مثل أنا أعلم منك يزبد منطلقا نصب منطلقا على نفسه عند الكوفيين للاضطراب

المراد مؤمنوا أهل الكتاب وقرأ ابن عامر وخفص عن عاصم منزل التشديد (فلا تكون من المعتبرين) في أنهم يعلمون ذلك أو في أنه منزل لجحود أكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التيسيع كقوله تعالى ولا تكون من المشركين أو خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم لخطاب الامة وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الادلة لما تعاضدت على محته فلا ينبغي لأحد أن يتربى فيه (تمت كلماتك) بلغت الغاية أخباره وأحكامه ومواعيده (صدق) في الاخبار والمواعيد (وعدلا) في الاقضية والاحكام وانصهم ما يحتمل التمييز والخال والمفعول (لا يبذل لكلماته) لأحد يبذل شيئا منها عما هو أصدق وأعدل وألا أحد يقدر أن يحرفها شائعا ذاعا كفاعل بالتوراة على أن المراد بها القرآن فيكون ضما نالهما من الله سبحانه وتعالى بالحفظ كقوله وانه لحافظون أولا نبي ولا كتاب بعدها ينسخها ويبدل أحكامها وقرأ الكوفيون ويعقوب كامة ربك أي ماتكم به أو القرآن (زهو السميع) لما يقولون (العليم) بما يضمرون فلا يهملهم (وان قطع أكثر من في الأرض) أي أكثر الناس يرد الكفار أو الجهال أو اتباع الهوى وقيل الأرض أرض مكة (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل اليه فان الضال في غالب الامر لا يأمر إلا بما فيه ضلال (ان يتبعون الاظن) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق أو جهال انهم وآراءهم افسادة فان الظن يطاق على ما يقابل العلم (وان هم الايخرون) يكذبون على الله سبحانه وتعالى فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البحار أو يقدرون أنهم على شيء وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين (ان ربك هو أعلم من يصل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي أعلم بالفرقيين ومن موصولة أو موصوفة في محل نصب بفعل دل عليه أعلم به فان أفعّل لا ينصب الظاهر في مثل ذلك أو استقهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يصل والجملة معلقة عنها الفعل المقدّر وقرئ من يصل أي يصله الله فتكون من منصوبة بالفعل المقدّر أو مجرورة بزيادة أعلم اليه أي أعلم المضلين من قوله تعالى من يصل الله أو من أضلته اذا وجدته ضالا والتفصيل في العلم بكثرة واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها وزومه وكونه بالذات لا بالغير (فكوا لعماد كرام الله عليه) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحلون الحرام والمعنى كوا لعماد كرام الله على ذبحه لعماد كرام

اليه وعند البصريين نصبه بفعل مقدّر مدلول عليه باعلم والتقدير أنا أعلم منك يزبد أعلم منطلقا فعلى هذا امراده بقوله لا ينصب الظاهر في مثل ذلك أنه لا ينصب المفعول به وأن كان ينصب الخال وغيره (قوله أعلم المضلين) لا يخفى أن ظاهر المعنى لا جدوى فيه لأن كونه تعالى أعلم المضلين يفتح أيضا من الضالين أمر في غاية الظهور فلا جدوى في ذكره فيجب ان يكون ههنا تقدير أي أعلم الذين هم عالمون بالمضلين كما قد ركة بين في قولهم محمد أفضل قر يش أي التقدير انه صلى الله عليه وسلم أفضل الناس من بين قر يش والوجه للاقتصار على الوجه الاول وهو ان يكون منصوب بفعل مقدّر والزحشرى اقتصار على التفسير المذكور ولم يفصل هذا التفصيل (قوله والتفصيل في العلم بكثرة الخ) فالاولان يفيدان التفصيل بحسب الكمية والآخرا يفيدان التفصيل بحسب الكيفية ويفهم مما ذكر ان الزيادة المتبعة في اسم التفصيل أعظم من الزيادة أن تكون بحسب الكم والكيف

(قوله وأولوهم) كرام غير الله عليه فيكون وانه لفسق نها عما ذكر اسم غير الله عليه وقوله تعالى وان الشياطين الخ نهى عن الميتة لان أولياء الشيطان جادلوا المؤمنين في تحريم الميتة بالدليل الفاسد كإفصائه المصنف ولم يعلموا ان الميتة قد فسده بفساد الدم الذي بقي فيه ولم يخرج بالذبح (قوله وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضي) لا يخفى ان ما علم من كتب النحويين ان جلة الجزاء اذا كانت جلة اسمية وجب دخول الفاء على الجزاء الا اذا اعتبر ما يجوز عدم دخول الفاء ولم يجعلوا كون الشرط ماضيا من جلة ما يجوز عدم الفاء قال الرضى قوله (٢٠٦) تعالى وان أطمعتموهم انكم لمشركون ان عدم الفاء على الجزاء لا اعتبار

القسم فانه اذا كان القسم مقدما على الشرط كان الجواب للقسم لفظا وان توسط بين الشرط والجزاء جاز ان يعتبر القسم واذا اعتبر القسم لم يجب دخول الفاء في الجزاء (قوله صفته وهو مبتدأ خبره في الظلمات) الى قوله للفصل لقائل ان يقول أى فائدة في لفظة مثله وما معنى حاله في الظلمات فالواجب ان يقال كمن هو في ظلمات والجواب ان المراد من مثله في الظلمات ليس ان المثل حاصل في الظلمات حتى يكون في الظلمات ظرفا لمثله بل المراد مثله في الظلمات بعينه أى حال الشخص المذكور من الجار والمجرور فيكون الظلمات ظرفا للشخص لا للمثل وليس الغرض ان مثله حاصل في الدار حتى تكون الدار ظرفا للمثل كما قال المعلقون على الكشف ان المقصود ان جلة في الظلمات ليس

عليه اسم غيره أو مات حتف أنفه (ان كنتم بآياته مؤمنين) فان الايمان بها يقتضى استباحة ما أحله الله سبحانه وتعالى واجتناب ما حرمه (ومالكم ألا تأكلوا مما أذن لكم الله عليه) وأى غرض لكم في أن تتحرجوا عن أكله وما يمنعه عنكم (وفد فصل لكم ما حرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عاصم فصل على البناء للمفعول ونافع و يعقوب وحفص حرم على البناء للفاعل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه أيضا حلال حال الضرورة (وان كثيرا ليضلون) بتحليل الحرام وتحريم الحلال قرأ الكوفيون بضم الياء والباقيون بالفتح (بأهواءهم بغير علم) بنهيهم من غير تعليل بدليل فيفيد العلم (ان ربك هو أعلم بالمعتدين) بالمجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الانتم وباطنه) ما يعلن وما أسر أو ما بالجوارح وما بالقلب وقيل الزاني في الحوائط واتخاذ الاخدان (ان الذين يكذبون الانتم سيحزنون بما كانوا يتفرون) يكذبون (ولأنكم لم تعملوا بآية كرام الله عليه) ظاهر في تحريم متروك التسمية عمدا أو نسيانا واليه ذهب داود وعن أحمد مثله وقال مالك والشافعي بخلافه لقوله عليه الصلاة والسلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذ كرام الله عليه وقرئ أبو حنيفة رحمه الله بين العمدة والنسيان وأوله بالميتة أو بما ذكر غير اسم الله عليه لقوله (وانه لفسق) فان الفسق مأهل لغير الله به والضامير لما لا يجوز أن يكون للكل الذي دل عليه لآنا كانوا (وان الشياطين ليوحسون ليوسوسون (الى أوليائهم) من الكفار (ليجادلوكم) بقولهم تأكلون ما فتنتهم وأثم وجوارحكم وتدعون ما فتله الله وهو يؤيد التأويل بالميتة (وان أطمعتموهم) في استحلال ما حرم (انكم لمشركون) فان من ترك طاعة الله تعالى الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد أشرك وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضي (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا عيسى به في الناس) مثله من هداة الله سبحانه وتعالى وأتقده من الضلال وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها في الاشياء فيميز بين الحق والباطل والحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل (كمن مثله) صفته وهو مبتدأ خبره (في الظلمات) وقوله (ليس بخارج منها) حال من المستكن في الظرف لامن الهاء في مثله للفصل وهو مثل لمن بقي على الضلالة لا يفارقها بحال (كذلك) كذا بين المؤمنين اجماعهم (زين للكافرين ما كانوا يعملون) والآية نزلت في حجة وأبي جهل وقيل في عمر أو عمار وأبي جهل (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها) أى كجعلنا في مكة أكابر مجرميها ليمكروا فيها وجعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وجعلنا في صيريا ومغفولا أكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني وفى كل قرية أكابر مجرميها

بخارج منها وقدر خبر المبتدأ الذي هو مثله على سبيل الحكاية بمعنى أنه اذا وصف يقال له ذلك وعلى هذاتين ان الضمير المستكن في ليس راجع الى من لا الى المثل (قوله حال من المستكن في الظرف لامن الهاء في مثله للفصل) أى لو قوع الفصل بين الهاء في مثله وبين الحال بالخبر وهو الجار والمجرور وهو غير جائز لانه لا يخبر عن المبتدأ الا بعد ذكر ما هو من تنه ويمكن أن يقال لا يجوز أن يكون حالا من ضمير مثله لان الحال انما يكون عن الفاعل والمفعول والضمير المذكور ليس واحدا منهما (قوله على تقديم المفعول الثاني على الاول) انما جعل أكابر مغفولا ثانيا لامحط الفائدة أى جعلنا مجرميها أكابر ليمكروا فيها فان المسكر

اثماننا من صفة الكبر كانه بقوله وتخصيه من الاكبر الخ (قوله ان فمرا جعل بالتحسين) يعني لو فسر الجعل بالتصير كما قاله أولا وجب أن يكون له مفعولان فيكون المعنى فصرنا كابر مجرى القرية في القرية وليس له معنى (قوله وافعل التفضيل اذا أضيف الخ) أطلق الحكم لكن المستأثر أن فعل التفضيل اذا أضيف ويقصد به الزيادة على من أضيف اليه جاز فيه الافراد والمطابقة وهنا كذلك لان الاكبرية انما هي بالنسبة الى المجرمين (قوله فوضع الظاهر موضع المضمرة للتعليل) أى وضع الذين لا يؤمنون موضعهم للتصريح بعله وضع الرجس فان عدم الايمان هلكه (قوله الطريق الذى (٢٠٧) ارتضاه أو عادته وطريقه الذى اقتضته

حكيمته) هذا على طريق الف والنشر فالاول ناظر الى أن المشار اليه بهذا البيان الذى جاء به القرآن والاسلام والثاني ناظر الى ما سبق من التوفيق والخذلان وهذا مناسب لما في الكشف فانه قال وهذا طريقه الذى اقتضته الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان (قوله حال مؤكدة) هذان قيل بان الاستقامة تفهم من صراط ربك وقوله أو مقيدة اذ لم يقل به فان صراط الرب يمكن أن يكون معناه صراط جعله الرب وهو لا يستلزم الاستقامة فان طريق الخذلان والضلال مما جعله الرب وهو لا يوصف بالاستقامة وأما صاحب الكشف فقال فاعله انما جعله تأكيذا ولم يقل لغيره بناء على ان الصراط المضاف الى

بدل ويجوز أن يكون مضافا اليه ان فمرا جعل بالتحسين وأفعول التفضيل اذا أضيف جاز فيه الافراد والمطابقة ولذلك قرئ أكبر مجرميها وتخصيص الاكبر لانهم أقوى على استتباع الناس والمكر بهم (وما يكررون الا بانفسهم) لان وبالله يحق بهم (وما يشعرون) ذلك (واذا جاءتهم آية قالوا لن تؤمن حتى نفوتي مثل ما أوفى رسل الله) يعني كفار قريش لما روى أن أبا جهل قال زاجنا بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كافرين رى هان قالوا ما نبنى بوحى اليه والله لا نرضى به الا أن يأئتنا وحي كآياتيه فزالت (الله أعلم حيث يجعل رسالته) استئناف للرد عليهم بان النبوة ليست بالنسب والمال وانما هي بفنائل نفسانية يخص الله سبحانه وتعالى بهما من يشاء من عباده فيجئني رسالته من علم انه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته (سصيب الذين أحرموا صغار) ذل وحقارة بعد كبرهم (عند الله) يوم القيامة وقيل تقديره من عند الله (وعذاب شديد بما كانوا يكررون) بسبب مكرهم أو جزاء على مكرهم (فن برد الله أن يهديه) يعرف طريق الحق ويوفقه للايمان (يشرح صدره للاسلام) فيفسح له ويفسح فيه مجاله وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيا لخلوله فيها بصفاته سبحانه وتعالى في قلب المؤمن فيشرح له الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال نور يتقدف الله سبحانه وتعالى في قلب المؤمن فيشرح له وينفسح فقالوا له لتلك من أمارة يعرف بها فقال نعم الابابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد لموت قبل نزوله (ومن برد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) بحيث ينبوع قبول الحق فلا يدخله الايمان وقرأ ابن كثير يضيق بالتحفيف ونافع وأبو بكر عن عاصم حرجا بالكسر أى شدة الضيق والباقون بالفتح وصفنا المصدر (كأنما يصعد في السماء) شبهه بالمعالة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يتقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستقامة ونوبه على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع الصعود وقيل معناه كأنما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعد في الهرب منه وأصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير يصعد وأبو بكر عن عاصم يصعد بمعنى يتصاعد (كذلك) أى كما يضيق صدره ويبعد قلبه عن الحق (يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يجعل العذاب أو الخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المضمرة للتعليل (وهذا) اشارة الى البيان الذى جاء به القرآن الى الاسلام وألى ما سبق من التوفيق والخذلان (صراط ربك) الطريق الذى ارتضاه أو عادته وطريقه الذى اقتضته حكمته (مستقيما) لا عوج فيه وأعدلا مطردا وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا ومقيدة والعامل فيها معنى اشارة (فدفعنا الآيات لقوم

الرب تعالى لا يكون المستقيم وهو انما افسر صراط الرب بالتوفيق والخذلان فإردان صراط الرب اذ أراد به التوفيق يصح وصفه بالاستقامة وأما اذا أرد به الخذلان كيف يصح وصفه بالاستقامة والجواب ان الاستقامة تفسر بتفسيرين أحدهما ما لا عوج فيه وهذا يناسب التفسير المذكور غير الخذلان والآخرا العادل المطرد فالعادل ما لا جور فيه والمطرد هو الطريق الذى يوصل الى المقصود من ذلك الطريق فطرير التوفيق يقصد منه التوفيق وطريق الخذلان يقصد منه الخذلان ويوصل اليه ويمكن أن يقال ان المراد بما لا عوج فيه الطريق الذى يصل السالك فيه الى المنتهى من غير اعوجاج وانحراف واقع في ذلك الطريق وطريق

الخذلان مستقيم بهذا المعنى فتأمل

(قوله وهو اعتراف الخ) لا يخفى انه ليس باعترا ف بما فعلوا في طاعة الشيطان وانما هو اعتراف بالبعث والاعتراف بطاعة الشيطان يستفاد من قوله تعالى ربنا استمتع بعضنا ببعض (قوله ومعنى الاضافة ان جعل مكانا) قال الرضى قال بعضهم العامل في المضاف اليه معنى الاضافة وليس بشئ لانه ان (٢٠٨) أريد بالاضافة كون الاسم مضافا فهذا المعنى يقتضى للاعراب والعامل

ما به يتقوم المعنى يقتضى وان أريد به النسبة التي بين المضاف والمضاف اليه فينبغي أن يكون العامل في الفاعل والمفعول أيضا النسبة التي بينهما وبين الفعل كما قال خلق العامل في الفاعل هو الاستناد الى الفعل اه وبه يظهر ما ذكره المصنف من جعل الفاعل معنى الاضافة (قوله) لكن لما جعوا معهم الجن في الخطاب صرح بذلك (اذ) المعنى رسل من مجموعكم أى بعض منكم ولا يخفى ان الرسل الذين هم من الانس بعض من المجموع المذكور (قوله تعالى وغرثهم الحياة الدنيا) حال من ضمير قالوا بتقدير قد والمعنى قالوا شهدنا على أنفسنا حال كونهم متصفين بهم اغتروا بالحياة الدنيوية (قوله) تعليل للحكم الحكم هنا مأفهم من السابق وهو ارسال الرسل اليهم لينذروهم بالبعث والخزاء (قوله وأظالم الخ) فيكون حالاً من بك يفهم منه أنه تعالى لو عاقبهم قبل ارسال الرسل لكان ظلماً وهذا خلاف مذهب أهل

يدكرون) فيعلمون أن القادر هو الله سبحانه وتعالى وان كل ما يحدث من خير أو شر فهو بقضائه وخلقهم وانه عالم بحال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم (لم دار السلام) دار الله اضاف الجنة الى نفسه تعظيماً لها ودار السلامة من المكارة أودار تحيتم فيها سلام (عند ربهم) في ضمانه أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره (وهو وليهم) مواليتهم أو ناصرهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم وأمتولهم بجزائها فيتولى إيصاله اليهم (ويوم نحشرهم جميعاً) نصب باضاراً ذكر وتقول والضير لمن يحشر من الثقلين وقرأ حفص عن عاصم ورو عن يعقوب يحشرهم بالياء (يامعشر الجن) يعنى الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أى من اغوائهم واضلالهم وأمنهم بأن جعلتموهم اتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثرنا الامير من الجنود (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) أى اتفق الانس بالجن بان دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها والجن بالانس بان أطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتع الانس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم في المفاز وعند المخاوف واستمتعاعهم بالانس اعترافهم بهم يقتضون على اجازتهم (و بلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) أى البعث وهو اعتراف بما فعلوه من طاعة الشيطان واتباع أهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم (قال النار مثواكم) منزلكم وذات مثواكم (خالدين فيها) حال والعامل فيها مثواكم ان جعل مصداق ومعنى الاضافة ان جعل مكانا (الامام شاء الله) الا الاوقات التى يتنقلون فيها من النار الى الزمهرير وقيل الامام شاء الله قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم أبداً الامام أهلكم (ان ربك حكيم) فى أفعاله (عليهم) بأعمال الثقلين وأحوالهم (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً) نكل بعضهم الى بعض وأنجعل بعضهم يتولى بعضاً فيغويهم وأولياء بعض وقراءهم فى العذاب كما كانوا فى الدنيا (بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (يامعشر الجن والانس) ألياً تكلم رسل منكم) الرسل من الانس خاصة لكن لما جعوا مع الجن فى الخطاب صرح بذلك ونظيره يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من المعبدون العذب وتعلق بظاهره قومه وقالوا بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم لقوله تعالى ولوالى قومهم منذرين (يقصون عليك آياتى وينذرونك لقاء يومك هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا) جواباً (شهدنا على أنفسنا) بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستيجاب العذاب (وغرثهم الحيوه الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) ذلمهم على سوء نظيرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية والذات المخلجة وأعرضوا عن الآخرة السلكية حتى كان عاقبة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيراً للسامعين من مثل حالهم (ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وهو خير مبتدأ محذوف أى الامر ذلك (أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) تعليل للحكم وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة أى الامر ذلك لا تشاء كون ربك أولان الشأن لم يكن ربك مهلك أهل القرى بسبب ظلم فعلوه أو امتسكين بظلم وظلمنا وهم غافلون لم ينهوا برسل أو بدل من ذلك (واسكل) من المكلفين (درجات) مراتب (بما

عملوا

الحق وان أريد بالظلم عدم السفه بارسال الرسل لم التكرار لانه يفهم من قوله وأهلها غافلون لم ينهوا برسل

(قوله أو بدل من ذلك) عطف على قوله تعليل للحكم أى يكون ان لم تكن الآية بدلا من ذلك ويكون المعنى الامر أن لم يكن ربك وهما احتمال آخر وهو أن يقال ذلك مبتدأ وان لم يكن خبر والمعنى ذلك أى ارسال الرسل بان لم يكن ربك الآية بالمعنى الذى ذكره المصنف

(قوله يترحم عليهم بالتكليف)
 فان نفس التكليف راحة
 لانه هداية الى ما يوجب
 الكمال ورفع الدرجات
 (قوله فحلها للرفع) لانها
 في الاصل مبتدأ وما علق
 عنه الفعل ولم يعمل فيه بقي
 على رفعه الاصل (قوله
 ثم رجعوه عليه الخ) هذا
 تفسير قوله تعالى فما كان
 لشركائهم فلا يصل الى الله
 وما كان لله فهو يصل الى
 شركائهم (قوله وهو ضعيف
 في العربية) تبع الزمخشري
 في تضعيف القراءة التي هي
 من السبعة وقال العلامة
 التفقازاني القراءة مما
 يستشهد بها اللفاظا وقد
 الفصل بين المضاف والمضاف
 اليه بغير الظرف في القرآن
 ينبغي ان يحكم بالجواز وحله
 صاحب المفتاح على حذف
 المضاف اليه من الاول
 واضمار المضاف من الثاني
 والتقدير قتل شركائهم
 اولادهم قتل شركائهم
 وذكر صاحب الاتصاف
 ان اضافة المصدر الى معموله
 وان كانت محضة لكنها
 تشبه غير المحضة فاقصاها
 بالمضاف اليه ليس كاتصال
 غيره وقد جاز في الغير الفصل
 بالظرف فيه وهو عن الغير
 بالغسل بغير الظرف

عملوا) من أعمالهم أو من جزائها أو من أجلها (ومار بك بقافل عما يعملون) فيخفي عليه عمل
 أو قد مر ما يستحق به من ثواب أو عقاب وقرأ ابن عامر بالتاء على غلب الختاب على الغيبة (وربك
 الغنى) عن العباد والعبادة (وذو الرحمة) يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم ويمهلهم على المعاصي
 وفيه تنبيه على أن ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس لما بعده وهو
 قوله (ان يشأ يذهبكم) أي مابه اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم
 ما يشاء) من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي قريبا بعد قرن لكنه أبقاكم ترجسا
 عليكم (اعمالوعدون) من البعث وأحواله (لآت) لسكائن لا محالة (وما أنتم بمعجزين) طابكم
 به (قل يا قوم أعمالوا على مكاتكم) على غاية تمسككم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكنت
 أبلغ التمكن أو على ناحيتكم وجهتكم التي أنتم عليها من قوطهم مكان ومكانة مقام ومقامة
 وقرأ أبو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع في كل القرآن وهو أمر تهديد والمعنى ائتبعوا على كفركم وعداوتكم
 (اني عامل) ما كنت عليه من المصاراة والثبات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر بمبالغة في الوعيد
 كأن المهدد يتردد عليه مجعاع عليه فيحمله الامر على ما يفضي به اليه وتسجيل بان المهدد لا يتأثر منه
 الا لشركائهم لما مور به الذي لا يقدر أن يتفصى عنه (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) ان
 جعل من استغفامية بمعنى أينما تكون له عاقبة الدار الحسنى التي خلق الله لها هذه الدار فجعلها الرفع
 وفعل العلم معلق عنه وان جعلت خبرية فالنصب يعلمون أي فسوف تعرفون الذي تكون له عاقبة
 الدار وفيه مع الانذار انصاف في المقال وحسن الادب وتنبيه على وثوق المنذر بانه محق وقرأ حزة
 والكسائي يكون بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقي (انه لا يبلغ الظالمون) وضع الظالمين موضع
 الكافرين لانه أعم وأكثر فائدة (وجعلوا) أي مشركو العرب (لله محاذرا) خلق (من
 الحرب والانعام نصيبا فقالوا هذه الله بنعمهم وهذا الشركا نفا كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان
 لله فهو يصل الى شركائهم) روى أنهم كانوا يعينون شيئا من حرث وتناجى الله ويصرفونه الى الضيفان
 والمساكين وشيئا منهما لأهلهم وينفقونه على سديتها ويذبحونه عند هاتم ان رأوا ما عينوا الله أركي
 بداهة ما لأهلهم وان رأوا ما لأهلهم أنركي تركوه ما لحبال أهلهم وفي قوله محاذرا تنبيه على فرط جهالهم
 فانهم أشركوا الخالق في خلقه جادا لا يقدر على شيء ثم يرجعوه عليه بان جعلوا الزكاه وفي قوله بنعمهم
 تنبيه على أن ذلك ما اخترعوه لم يأمرهم الله به وقرأ الكسائي بالضم في الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء فيه
 الكسر أيضا كالود والود (ساع ما يحكمون) حكمهم هذا (وكذلك) ومثل ذلك التزيين في قسمة
 القربان (زين لسكيتين من المشركين قتل أولادهم) بالوأة ونحرمهم لأهلهم (شركاؤهم) من
 الجن أو من السدة وهو قاعل زين وقرأ ابن عامر زين على البناء للفعل الذي هو القتل ونصب
 الاولاد وجز الشركاء باضافة القتل اليه مقصود لا يبينهما بمفعوله وهو ضعيف في العربية معدود من
 ضرورات الشعر كقوله

فزين ججتها بمزجة * زج القالوص أبي مزادة

وقرى بالبناء للفعل وسر أولادهم ورفع شركاؤهم باضمار فعل دل عليه زين (ليردوهم) ليهلكوهم
 بالاغواء (وليبدوا عليهم دينهم) وليخطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل أو ما وجب
 عليهم أن يتدينوا به واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين والعاقبة ان كان من السدة (ولو شاء
 الله ما فعلوه) ما فعل المشركون ما زين لهم أو الشركاء التزيين أو الفرقان جميع ذلك (قدروهم
 وما يفترون) افتراءهم أو ما يفترونه من الافلاك (وقالوا هذه) اشارة الى ما جعل لأهلهم (أنعام

(قوله لان ما قالوه نقول على الله الخ) أراد ان افتراء مصدر قالوا لان قالوا ههنا بمعنى افتروا لان قولهم المذكور نقول وافتراء على الله (قوله والجار متعلق بقالوا أو بمحذوف) المراد من الجار لفظ على فيكون المعنى قالوا عليه افتراء هذا على الاحتمال الاول وعلى الثاني معناه افتراء واقعا عليه فيكون متعلقا بمحذوف هو أى المحذوف صفة للافتراء وانما لم يتعلّق بالافتراء لان المفعول المطلق لا يعمل (قوله أو على الحال أو المفعول الخ) عطف على قوله على المصدر أى أو يكون افتراء منصوب على الحال بمعنى اسم الفاعل فيكون الجار المذكور متعلقا به أو على المفعول (٢١٠) وانما لم يذكر أن يكون متعلقا بقالوا على هذين الاحتمالين لانه لما جاز

تعلق الجار بما هو قريب منه لوجه اتعلقه بما هو كثير التقدم ولما على الوجه الاول فلهذا لم يصح ان يتعلّق بالافتراء جازان يتعلّق بالمحذوف الذى هو بعيد وهو قالوا ولك ان تقول لما جاز على الاول ان يتعلّق بالمحذوف الذى هو صفة للافتراء لضرورة داعية الى تعلقه بما هو بعيد وهو قالوا ثم ان هذه العبارة تحتل وجهين أحدهما ان التقديرين المذكورين على كل من هذين الاحتمالين والثاني ان يكون بطريق اللف فتمل (قوله فان ما فى معنى الاجنبة) أى ما فى قوله قالوا ما فى بطون هذه الانعام (قوله وقرئ) بالنصب على انه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا) والتقدير ما فى بطون هذه الانعام يخلص لذكورنا خالصة فيكون خالصة تأكيذا بمعنى الكلام السابق اذ يفهم من

وحش حجر) حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذ كروا لا تقرأ بحجر بالضم ووحش أى مضيق (لا تطعمها الا من نشاء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (برعهم) من غير حجة (وانعام حرمت ظهورها) يعنى البحائر والسوابب والحوامى (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) فى الذبح واعباد كرون اسماء الاصنام عليها وقيل لا يحججهم على ظهورها (افتراء عليه) نصب على المصدر لان ما قالوه نقول على الله سبحانه وتعالى والجار متعلق بقالوا أو بمحذوف هو صفة له أو على الحال أو على المفعول له والجار متعلق به أو بالمحذوف (سيجزيهم بما كانوا يفترون) بسببه أو بدله (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام) يعنون أجنة البحائر والسوابب (خالصة لذكورنا ونوحى على أزواجنا) حلال لذكور خاصة دون الاناث ولذبح القول (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) فالذكور والاناث فيه سواء ونأيت الخالصة للغة فان ما فى معنى الاجنبة ولذلك وافق عاصم فى رواية أبى بكر ابن عامر فى تكسب بالناء وخالفه هو وابن كثير فى ميتة فنصب كغيرهم أو التاء فيه للبالغة كفى راو بالشرع أو هو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص وقرئ بالنصب على أنه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا أو حال من الضمير الذى فى الظرف لامن الذى فى لذكورنا ولامن الذى كورنا لانها لا تتقدم على العامل المعنوى ولا على صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب وخالصة بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما أو مبتدأ ثمن والمراد به ما كان حيا والتذكير فيه لان المراد بالميته ما يعنى الذكر والانثى فغاب الذكر (سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله سبحانه وتعالى فى التحريم والتحليل من قوله ونصف ألسنتهم الكذب (انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا أولادهم) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبي والفقر وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التسكين (سفهوا بغير علم) تخفة عقابهم وجهالهم بأن الله سبحانه وتعالى رازق أولادهم لاهم ويحوز نصبه على الحال والمصدر (وحرموا ما رزقهم الله) من البحائر ونحوها (افتراء على الله) يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) الى الحق والصواب (وهو الذى أنشأ اجنات) من الكرم (معروشات) مرفوعات على ما يحملها (وغير معروشات) ملقيات على وجه الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت فى البرارى والجبال (والنخل والزروع مختلفة أكله) ثمرة الذى يؤكل فى الطبيعة والكيفية والضمير للزروع والباقي مقيس عليه أول النخل والزروع داخل فى حكمه لكونه معطوفا عليه والجميع على تقدير أكل ذلك أو كل واحد منهما ومختلفا لما لا مقدرة لانه لم يكن ذلك عند الانشاء (والزيتون والريمان متشابهان وغير متشابه) يتشابه بعض أفرادهما فى اللون والطعم ولا يتشابه بعضهما (كلوا من

ثمرة

لذكورنا الخلوص) (قوله من الضمير) الذى فى الظرف وهو فى بطون أى ما حصل

فى بطون هذه الانعام خالصة (قوله لانها لا تتقدم على العامل المعنوى وعلى صاحبه المجرور) فلو كان حالا عن الضمير الذى فى ذكورنا لزم تقدم الحال على العامل المعنوى ولو كان حالا عن الذكور لزم تقدم الحال على صاحبه المجرور (قوله وخالصة بالرفع والاضافة الى الضمير) فيكون الماهى فى خالصة هاء الضمير لاء التانيث (قوله سفهوا بغير علم) المراد من السفه الظنون الفاسدة وبعدهم العلم الجهل بما هو الحق فيكون المعنيان متغايرين

نومه) من غير كل واحد من ذلك (اذا اقم) وان لم يدرك ولم يبيع بعد وقيل فاندته رخصة المالك في الاكل منه قبل أداء حق الله تعالى (وأتوا حقه يوم حصاده) يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لان الزكاة المقدرة لانهما فرضت بالمدينة والآية بمدينة والامر بايتائهما يوم الحصاد لهما به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الأداء ويعلم أن الوجوب بالادراك لا بالتسليم وقرأ ابن كثير ونافع وحزرة والكسائي حصاده بكسر الحاء وهولعة فيه (ولانسرفوا) في التصديق كقوله تعالى ولا تبسطوا كل البسط (انه لا يحب المسرفين) لا يرتضى فعلهم (ومن الانعام حولة وفرشا) عطف على جنات أي وأنشأ من الانعام ما يحمل الانتقال وما يفرش للذبح أو ما يفرش المنسوج من شعره وصفوه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض مثل القرش المفروش عليها (كواكما رزقكم الله) كوا كما أحل لكم منه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) في التحليل والتحرير من عند أنفسكم (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (غماية أزواج) بدل من حولة وفرشا وفعول كوا ولا تتبعوا معترض بينهما وفعل دل عليه وحال من ما يعني مختلفة ومتعددة والزواج مامعه آخر من جنسه بزواجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول (من الضأن اثنين) زوجين اثنين الكبش والنجعة وهو بدل من ثمانية وقرى اثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل وجمعه ضئان أوجع ضائن كتناسخ ونحوه وقرى بفتح الحاء وهولعة فيه (ومن المعز اثنين) التيس والعز وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز كما صاحب وصحب وحارس وحرس وقرى المعزى (قل آله كرين) ذكر الضأن وذكر المعز (حرم أم الاثنين) أم اثنين ما ونبض لذكرين والاثنين بحرم (أما اشتملت عليه أرحام الاثنين) أو ما حملت أم الاثنين ذكرًا كان أو أنثى (نبشوى بعل) بالمر معلوم يدل على أن الله تعالى حرم شيأ من ذلك (ان كنتم صادقين) في دعوى التحريم عليه (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آله كرين حرم أم الاثنين) أما اشتملت عليه أرحام الاثنين (كسابق المعنى) ان كان الله حرم شيأ من الاجناس الاربعة ذكرًا كان أو أنثى أو ما تحمل انتم اعداء عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكر الانعام تارة وانثاهما تارة أخرى وأولادها كيف كانت تارة زاعمين أن الله حرمها (أم كنتم شهداء) بلأ كنتم شاهدين حاضرين (ذوصاكم الله بهذا) حين وصاكم بهذا التحريم إذ أنتم لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم الى معرفة أمثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع (فمن أظلم من افترى على الله كذبا) فذهب اليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراًؤهم المقرر ون لذلك وأعمرو بن لحى بن قعة المؤسس لذلك (ايضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحى الى) أي في القرآن أوفياً وحي الى مطلقا وفيه تنبيه على أن التحريم انما يعلم بالوحي لا بالهوى (محرم) طعاما محرما (على طعام يطعمه الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحزرة تكون بالثاء لتأنيث الخبر وقرأ ابن عامر بالياء ورفع ميتة على أن كان هي التامة وقوله (أو دما مسفوحا) عطف على أن مع ما في حيزه أي الوجود ميتة أو دما مسفوحا أي مصبوحا كالدم في العروق كالسكر والطحال (أو لحم خنزير فانه رجس) فان اختر برأوليه قدر لتعوداً لكل النجاسة وخيت محبت (أو فسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعامل (أهل لغبر الله به) صفته له موضحة وانما سمي ما ذبح على اسم الصنم فسقا لتوغل في الفسق ويجوز أن يكون فسقا مفعولا لمن أهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن

التين وغيره فعمل من الامر بالأداء يوم الحصاد المبالغة في وجوب الأداء وفي وقته (قوله عطف على جنات) والتقدير وهو الذي أنشأ جنات وحولة وفرشامن الانعام (قوله أوجع ماعز كما صاحب وصحب أو حارس وحرس) فالاول بتقدير يسكون العين والثاني بتقدير تحريكه ولم يذكر احتمال كون المعز جنسا كما ذكر في الضأن لكن صاحب الصحاح صرح بأنه اسم جنس (قوله وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحي لا بالهوى) فيه أن ظاهر التركيب يدل على ان التحريم يعلم بالوحي واما انه لا يعلم الا به غير معلوم منه والجواب ان هذه الآية لمدارعة المشركون من تحريم ما لم يحرم الله يعني لم يوح الى تحريم ما ذكرتم وانما الوحي الى تحريم ما ذكر في الآية الكريمة فبطل زعمكم في تحريم الامور المذكورة فاولم يكن الحصر مقصودا لم يقد بطلان زعمهم (قوله أي الوجود ميتة) على تقدير قراءة ابن عامر واما على قراءة غيره فالعنى لا أجد طعاما محرما كائنا

على حال الاحال كونه ميتة أو دما مسفوحا (قوله والمستهك في راجع الى ما رجع اليه المستكن في تسكن) فيه نظر اذ يلزم ان يكون في اهل ضمير مستتر راجع الى الطعام المحرم ولا يخفى ان ضمير به راجع اليه ايضا فيكون المعنى اهل الطعام لغبر الله بالطعام ولا وجه له

كما لا يخفى بل الوجه ان يقال به قائم مقام الفاعل وليس في أهل على هذا التقدير ضمير ولقد وقع في هذا الخطأ من عدم التأمل في عبارة الكشف فانه قال ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له من أهل أي أهل لغرائبه فستفان قلت وعلام بعطف أهل والام بجمع الضمير في به على هذا القول قلت يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما يرجع اليه المستكن في يكون هذا كلام الكشف فعلى القاضي ان يقول والضمير في به راجع الى ما يرجع اليه المستكن في يكون وقد غير العبارة فوقع فيها وقع (قوله ولا على حل الاشياء الامع استصحاب) أي لا تدل الآية على حل شيء آخر اذ يمكن ورود دليل من الحديث على تحريمه نعم لو اعتبر الاستصحاب بان يقال المذكور في الآية حرمة هذه الاشياء المحصورة ولم يدل الدليل على تحريم غيرها في حقها بالاستصحاب لكان الاستدلال صحيحا ولا يخفى ان الاستصحاب فرع عدم ورود دليل على التحريم فلورود دليل كان محرما أيضا (قوله ولا اضافة لزيادة الربط) يعني يكفي ان يقال ومن البقر والغنم حرمتا عليهم الشحوم اذ يعلم منه ان الشحوم شحوم البقر والغنم فاضافة الشحوم الى الضمير لزيادة الربط وانما قصد الى زيادة الربط ليعلم اختصاص الحكم بما ذكره على ما ظاهره مؤكدا (قوله ولعل المسبب عن الظلم تعميم التحريم) يعني التصريح بلفظ كل يومى الى انه كان قبل ذلك تحريم بعض من الاشياء المذكورة عليهم (٢١٢) فملاحظه واحرم الكل (قوله تعالى وانا لصادقون في الاخبار والوعيد)

في يكون (فن اضطر) فن دعت الضرورة الى تناول شيء من ذلك (غير باغ) على مضطرمثله (ولا عاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ به والآية محكمة لاها تدل على أنه لم يحذفها أوحى الى تلك الغاية محر ما غير هذه وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الامع الاستصحاب (وعلى الذين هادوا حرمتا كل ذي ظفر) كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور وقيل كل ذي مخلب وحافر وسمى الحافر ظفرا بحجازا ولعل المسبب عن الظلم تعميم التحريم (ومن البقر والغنم حرمتا عليهم شحومهما) التروب وشحوم الكلى والاضافة لزيادة الربط (الاماحتل ظهورهما) الاماعلت بظهورهما (أو الحوايا) أو ما شتمل على الامعاء جمع حاوية أو حاويات كقصاصعاء وقواصع أو حوية كسفينة وسفائن وقيل هو عطف على شحومهما وأو بمعنى الواو (أو ما اختلط بعظم) هو شحم الالية لاتصالها بالعصص (ذلك) التحريم أو الجزاء (جزئناهم ببغيم) بسبب ظاههم (وانا لصادقون) في الاخبار والوعيد والوعيد (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة) يمهلكم على التكذيب فلان تروا بما هماله فانه لا يهمل (ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) حين ينزل أو ذو رحمة واسعة على الطيعين وذو بأس شديد على المجرمين فاقام مقامه ولا يرد بأسه لتضمنه التنبيه على ازال البأس عنهم مع الدلالة على أنه لا زبهم لا يمكن رده عنهم (سيعقول الذين أشركوا) اخبار عن مستقبل ووقع مخبره يدل على اعجازه (لوشاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) أي لوشاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء كقوله فلو شاء هذا كم أجعين لم افعلنا نحن ولا آباؤنا وأرادوا بذلك

والوعيد) مجرد هذا لا يكتفى في تخصيص هذا الكلام بقوله تعالى وانا لصادقون اذ لقلنا ان يقول ان صدق الله تعالى مشترك في كل خبر فواجبه تخصيص ذكره بهذا المقام والاولى ما قاله بعضهم معناه وانا لصادقون فيما أخبرنا من تحريم ذلك عليهم بالسبب المذكور لا كإخبار عن اسرائيل حرمة وليس من قبل ذنب صادر عنا ويمكن حل عبارة على ما ذكرنا (قوله وقيل هو عطف على شحومهما الخ) فعلى هذا تكون الحوايا من جملة

الحرمات عليهم واما على الاول فيكون داخل في المستثنى من المحرم (قوله فاقام مقامه ولا يرد بأسه الخ) يعني انهم أقيم ولا يرد بأسه مقام ذواب للدلالة عليه مع زيادة عدم رد العذاب عنهم اذ انزل ولوقيل فقل ربكم ذو رحمة واسعة وذو بأس لم يفهم ما ذكر (قوله ووقع مخبره يدل على اعجازه) يعني لما دعى النبوة وأخبر عن الغيب ووقع كما أخبر به لزم الاعجاز وهو أمر خارق للعادة ولك أن تقول لا يلزم من مجرد ذلك الاعجاز اذ قد يخبر الشخص عن الشيء في المستقبل بالظن ثم بعد ذلك يقع كما أخبر الآن يقال ان هذا الاخبار على سبيل الحزم بقرينة السنين التي تدل على التأكد (قوله مشيئة ارتضاء) أي المشيئة ههنا بمعنى الرضا والمعنى لورضى الله بعدم اشراكنا ما أشركنا واما واجب هذا التأويل لان الآية وردت في ذم الكفرة ولو أقيمت المشيئة على معناها لكان المعنى ولو أراد الله عدم اشراكنا ما أشركنا وهذا المعنى هو مذهب أهل الحق فليتوجه التمسك لكونه اذ جعلت المشيئة بمعنى الرضا كان المعنى ولورضى الله بعدم اشراكنا ما أشركنا وبفهم انه لم يرض بعدم الشرك وهو باطل عند أهل الحق فالتم على موقعه والدليل على ان المشيئة ليست على معناها قوله تعالى فلو شاء الله لهذا كم أجعين اذ يفهم منه أن مراد الله تعالى كائن البتة فلا يصح التمسك لوراد الكفرة هذا المعنى لقولهم المذكور ومعنى الكلام أنه تعالى رضى بالاشراك والتحريم المذكورين وانهم أي المشركين أشركوا بذلك ولو كان المرضي عند الله عدم

اشرك المشرک لما أشركوا (قوله حتى ينقض ذمهم به دليلا للمعزلة) أى المعزلة القائلة بعدم ارادة الله للقباح ومنها الشرك فلو كانت الشبهة بمعنى الارادة لا الرضا به كان المعنى لو أراد الله عدم اشرا كنا ما أشركنا فكوننا مشركين بسبب ارادة الله اشرا كنا ولما ذمهم الله تعالى بهذا القول لزم أن لا يكون الشرك مراءى الله وهو مذهب المعزلة (قوله ويؤيد ذلك قوله الخ) وجه التأييد ان معنى هذا الكلام انهم كذبوا الرسل في أن الله تعالى منع من الشرك ولم يرض به وإذا كان عدم رضائه بالشرك كاذبا كان راضيا بالشرك فيكون دعوى المكذبين إنه غير ممنوع بل مريض (قوله ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع) فان الآية في ظن المشرک الذى يعارضه القاطع الذى هو دليل التوحيد ودليل عدم تحريم ما حرموه وانما قال ذلك اذ الظن يتبع (٢١٣) في الفروع الفقهيّة التي لم يبدل عليها

قاطع (قوله ولذلك قيد الشهداء بالاضافة) يعنى لما كان المراد من الشهداء قدوتهم في التحريم قيد الشهداء بالضمير ليقيد أن الشهداء شهداء أو هم لا شهداء غيرهم فيكون فيه اشارة الى عدم التمسك بكل منهما (قوله وبين لهم فساد) اشارة الى أن المقصود من لا تشهد معهم ابطال كلامهم وتبين فساد ما مجرد عدم موافقتهم في الشهادة اذ هو قليل الجدوى (قوله للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى) ووجه الدلالة أنه يفهم من الكلام المذكور ان المكذبين للآيات اجتمع فيهم الافتراء وهو تحريم ما أحل الله والتكذيب فيكون فيهم اجتماع اتباع الهوى مع التكذيب (قوله أى لا تشركوا) جعل أن مفسرة فأورد عليه أنه

أنهم على الحق المشرع والمرضى عند الله لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح براءة الله إياهم منهم حتى ينقض ذمهم به دليلا للمعزلة ويؤيد ذلك قوله (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى مثل هذا التكذيب لك في أن الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب الذين من قبلهم الرسل وعطف آياؤنا على الضمير في أشركنا من غير تأكيد للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذى أنزلنا عليهم بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (فتخرجوه لنا) فتظهروه لنا (ان تتبعون الاظن) ما تتبعون في ذلك الا الظن (وان أنتم الاخرصون) تكذبون على الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سببا في الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع اذ الآية فيه (قل فله الحجة البالغة) البيئة الواضحة التي بلغت غاية امانة والقوة على الاثبات وبلغ مصاحبها دعوة وهي من الحجج بمعنى القصد كأنها تقصد اثبات الحكم وتطلبه (فلو شاء طردكم أجمعين) بالتوفيق لها والجل عليها ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين (قل لهم شهداءكم) أحضرهم وهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الحجاز وفعل يؤث ويجمع عند بني تميم وأصله عند البصريين ها لم من لم اذ قصد حذف الافعال تقدير السكون في اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل أم خذفت الهمزة بقاء حرف كنهها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كفى الآية ولازما كقوله لم البينا (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) يعنى قدوتهم فيه استحضرهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالهم وأنه لا متمسك لهم كمن يقادهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضى العهد بهم (فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلا تصدقهم فيه وبين لهم فساد فان تسليمه موافقة لهم في الشهادة الباطلة (ولاتبغ أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع المظهر موضع المضمحل للدلالة على أن مكذب الآيات متبع الهوى لا غير وأن متبع الحجة لا يكون الا مصدقها (والذين لا يؤمنون بالآخرة) كعبدة الاوثان (وهم يربهم بعدلون) يجعلون له عديلا (قل تعالوا) أمر من تعالى وأصله أن يقول من كان في علوان كان في أسفل فأتبع فيه بالتعميم (أتل) اقرا (ما حرم بكم) منصوب بأتل وما احتمل الخبرة والمصدرية وتوحيو زان تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول أتل لانه بمعنى أقل فكأنه قيل أتل أى شئ حرم بكم (عليكم) متعلق بحرم وأتل (لا تشركوا به) أى لا تشركوا به ليصح عطف الامر عليه ولا يمنع تعليق الفعل المفسر بما حرم فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى أضادها ومن جعل أن ناصبة فعلها التنب

عطف في الآية الاوامر على النواهي مع انها أى الاوامر غير سالحة لبيان المحرمات بل لبيان الواجبات والى هذا السؤال أشار بقوله ولا يمنع تعليق الفعل المفسر بما حرم وأجيب عنه بان الاوامر ههنا مبتأ وبيل المنهيات فقوله تعالى وبالوالدين احسانا مبتأ وبيل لا تسبوا بالوالدين والى هذا الجواب أشار المصنف بقوله فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى أضادها فان قيل اذا كانت ان مفسرة فالمفسر أى شئ قلنا ان كانت مأمومة كان المفسر تلاوة المحرمات وان كانت مصدرية كان المفسر تلاوة تحريم المحرمات فان قيل لا تشركوا ليس تلاوة المحرمات ولا تلاوة تحريمها قلنا هو وان لم يكن تلاوتها ولا تلاوة تحريمها صريحا الآن عدم الشرك ليس حراما لكن يفهم منه ما حرم فتكون ان تفسير به هذا الاعتبار (قوله فعلها التنب

بعلكم على أنه لاغراء) قال العلامة التفتازاني بإياه عطف الاوامر الآن تجعل لابهية وان المصدرية موصولة بالنواهي والاوامر على قاعدة صاحب الكشف من جواز اجتماع الجوازم والنواصب لكون الجازم يعمل في نفس الفعل والناسب في لام الفعل (قوله أو بالبدل من ما أومن عائد المحذوف) والتقدير ما حرمه ربكم وعلى هذين الاحتمالين تكون لازائدة إذ لو لم تكن زائدة لكان لا تنشر كوا حينئذ بمعنى عدم الشرك وهو غير محرم بل المحرم هو الشرك وإذا جعلت لازائدة صار أن لا تنشر كوا بمعنى الشرك (قوله والجر بتقدير اللام) أي لا تنشر كوا والمعنى اتل ما حرم ربكم عليكم لعدم شرككم ويكون علة للتحريم أو التلاوة ومعنى الآية حينئذ أكل ما حرم ربكم عليكم من الشرك والاساءة بالوالدين (٢١٤) وقيل الأولاد وغيرها لا تنشر كوا (قوله وضعه موضع النهي عن الاساءة

للمبالغة) هذا الشارة الى ما سبق من ان الاوامر بمعنى النواهي وإفادة المبالغة باعتبار الاستدلال لأنه في الظاهر الأمر بالاحسان والأمر بالاحسان دليل على النهي عن الاساءة (قوله منع لوجوبه ما كانوا يفعلون لأجله) فان موجب الفعل هو حصول الاملاق أو خشية الاملاق وقوله نحن نرزقكم وإياهم وعد بالرزق فوجب وقوعه فلا وجه للقتل خشية الاملاق فهذا الاحتجاج على منع القتل (قوله كأنك) بالكاف وضم النون لان الاشد في الاصل الاشد بضم الدال الاولى ثم نقل الضم الى الشين فادغم الدال الاولى في الثانية وهو الاشد قال صاحب الصحاح افعل من أبنية الجمع ولم يجيء عليه الواحد الا أنك وأشد (قوله

بعلكم على أنه لاغراء أو بالبدل من ما أومن عائد المحذوف على أن لازائدة والجر بتقدير اللام أو الرفع على تقدير المتأول أن لا تنشر كوا والأحرمان نشر كوا (شيأ) يحتمل المصدر والمفعول (وبالوالدين احسانا) أي وأحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهي عن الاساءة بهما للمبالغة وللدلالة على أن ترك الاساءة في شأنهما غير كاف بخلاف غيرها (ولا تقتلوا أولادكم من املاق) من أجل فقر ومن خشية كقوله خشية املاق (نحن نرزقكم وإياهم) منع لوجوبه ما كانوا يفعلون لأجله واحتجاج عليه (ولا تقر بوالفواحش) كإثبات الذنوب أو الزنا (ما ظهر منها وما بطن) بدل منه وهو مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الخلق) كالقود وقتل المرتد ورجم المحسن (ذلكم) اشارة الى ما ذكره مفسرا (وصاكم به) بحفظه (لعلكم تعقلون) ترشدون فان كمال العقل هو الرشد (ولا تقر بوالذيهم الابن التي هي أحسن) أي بالفعلة التي هي أحسن ما يفعل بهالة كحفظه وتيميره (حتى يبلغ أشده) حتى يصير بالغا وهو جمع شدة كنعمة وأنتم أوشد كصروا صر وقيل مفرد كأنك (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل والقسوة (لا تكلف نفسا الا وسعها) الا ما يسرها ولا يعسر عليها وذكره عقيب الامر معناه ان إيفاء الحق عسر عليكم فليكن بما في وسعكم وما وراءه معفو عنكم (وإذا قلتم في حكومة ونحوها (فاعدلو) فيه (ولو كان ذا قرني) ولو كان المقول له أو عليه من ذوى قرابتكم (وبعد الله أوفوا) بمعنى ما عهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية أحكام الشرع (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) تتعظون به وقرأ جزء وحفص والكسائي تذكرون بتخفيف الذال حيث وقع إذا كان بالياء والباقيون بتشديد ياءها (وأن هذا صراطي مستقيما) اشارة فيه الى ما ذكر في السورة فأنها بأمرها في إثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقرأ أجزاء والكسائي ان بالكسر على الاستئناف وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف وقرأ الباقيون بها مشددة بتقدير اللام على أنه علة لقوله (فاتبعوه) وقرأ ابن عامر صراطي بفتح الياء وقرئ وهذا صراطي وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الادبانيون المختلفة والطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحق واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطباع والعادات (فتفرق بكم) فتفرقكم وتزيلكم (عن سبيله) الذي هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان (ذلكم) الاتباع (وصاكم به لعلكم تتقون) الضلال والتفرق عن الحق

الا ما يسرها ولا يعسر عليها) فان قلت عدم العسر معلوم من الوسع فان الوسع القدرة على الشيء وهو لا ينافي العسر بل العسر متلزم للوسع قلنا قد فسر قوله تعالى لا تكلف نفسا الا وسعها بتفسيرين أحدهما الا ما تسعه قدرتها والثاني ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ولا يتيسر عليها فاذا ذكره ههنا مبنيا على التفسير الثاني (قوله الاشارة فيه الى ما ذكر في السورة) الظاهر أن يجعل اشارة الى قوله تعالى أن لا تنشر كوا لايتين (قوله على أنه علة لقوله فاتبعوه) فان قيل يكون التقدير وفاتبعوه لان هذا صراطي مستقيما فلزم اجتماع حرفي العطف قلنا هذا التحوم من الاجتماع جائز كقوله تعالى وربك فكبر قال العلامة التفتازاني ورود الفاء مع الواو عند تقديم المفعول فضلا بينهما شائع في الكلام (قوله فان مقتضى) الحجة القائمة على أمرين مختلفين والازم وقوع المتناقضين وهو محال

(قوله عطف على وصاكم) فيه أنه يلزم أن يكون المعنى ثم ذلك آتينا موسى الكتاب ولا يخفى ما فيه والحق أنه أراد أنه معطوف على جملة ذلك وصاكم (قوله ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى الكتاب) فإن قيل وصية الله حديدته هو الوصية في القرآن والقرآن أعظم من التوراة فكيف قال ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى الكتاب والجواب (٢١٥) ان انازل التوراة أعظم من الوصية المذكورة لاشتمال التوراة

عليها وعلى غيرها ولا يلزم أن تكون التوراة أعظم من القرآن بل يلزم ان تكون معاني التوراة أعظم من بعض معاني القرآن (قوله ويؤيده أن قرئ على الذين أحسنوا) أراد به يمكن أن يكون المراد من قوله تعالى الذي أحسن موسى وأمثه المحسنون وظاهره أن يؤيده القراءة المذكورة ويمكن أن يكون المراد الذي أحسن تبليغه وهو موسى (قوله وعلى الوجه الذي هو أحسن ما يكون) فإن قلت يرد عليه أنه يلزم أن تكون التوراة أحسن من القرآن قلنا لا ومنه ممنوع إذ يمكن أن يكون الوجه الأحسن مشتركا بين كتابين بأن يكون كل منهما على الوجه الأحسن بق أنه يلزم أن يكون القرآن والتوراة متساويين لأن كلا منهما على الوجه الأحسن ويمكن أن يقال المراد على الوجه الذي يكون أحسن ما عليه

(ثم آتينا موسى الكتاب) عطف على وصاكم وثم للتاريخ في الاخبار وأللتفاوت في الرتبة كأنه قيل ذلكم وصاكم به قدما وحديثا ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى الكتاب (تماما) للكرامة والنعمة (على الذي أحسن) على كل من أحسن القيام به ويؤيده أن قرئ على الذين أحسنوا وعلى الذي أحسن تبليغه وهو موسى عليه أفضل الصلاة والسلام أو تمام على ما أحسنه أي أجاده من العلم والتشريع أي زيادة على علمه أو تمامه لوقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي على الذي هو أحسن أو على الوجه الذي هو أحسن ما يكون عليه الكتاب (وتفصيلا لكل شيء) وبينا ما مضى لا لكل ما يحتاج إليه في الدين وهو عطف على تمامها ونصه بما يحتمل العلة والحال والمصدر (وهدى ورحمة لعالمهم) لعل بني إسرائيل (يلقاهم ربهم يؤمنون) أي بلقائه للجزاء (وهذا كتاب) يعني القرآن (أنزلناه مبارك) كثير النفع (فانبعوه وانقوا لعلكم ترجون) بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا على لآلئنا (أنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلي) اليهود والنصارى وعلل الاختصاص في آئنا لأن الباقي المشهور حينئذ من الكتب السماوية لم يكن غير كتبهم (وان كنا) ان هي الخفية من الثقلية ولذلك دخلت اللام الفارقة في خبر كان أي وأنه كنا (عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لا ندري ما هي أو لا نعرف مثلها (أو تقولوا) عطف على الاول (لو أنما أنزل علينا الكتاب لكانا هدى منهم) لحدثة أذهاننا وتقلبه أفهامنا ولذلك تعلقنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب على أن الأمور (فقد جاءكم بينة من ربكم) حجة واضحة تعرفونها (وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه وعمل به (فن أظلم من كذب بآيات الله) بعد أن عرف صحتها أو تمكن من معرفتها (وصدف) أعرض أو صد (عنها) فضل أو أضل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون) باعراضهم أو صددهم (هل ينظرون) أي ما ينتظرون يعني أهل مكة وهم ما كانوا ينتظرون لذلك ولكن لما كان باعقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين (الآن تأتيتهم الملائكة) ملائكة الموت أو العذاب وقرأ أجرة والكسائي بالياء هنا وفي النحل (أو يأتي ربك) أي أمره بالعذاب أو كل آية يعني آيات القيامة والهلاك الكلي لقوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يعني أشرط الساعة وعن حذيفة بن اليمان والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة إذ شرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما نذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال أنها لا تقوم حتى وراقبها عشر آيات الدخان ودابة الأرض وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونار تخرج من عدن (يوم يأتي بعض آيات ربك) لا ينفع نفسا إيمانها) كالمحتضر إذ صار الأمر عيانا وإيمان برهاني وقرئ تنفع بالناء لاضافة الإيمان إلى ضمير المؤث (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (أو كذبت في إيمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى أنه

الكتب في زمان نزولها أو يقال ان القرآن مستثنى من الحكم فكان الذي هو أحسن ما يكون عليه الكتب غير القرآن (قوله وهم ما كانوا ينتظرون الخ) إذ الانتظار تقرب وقوع الشيء وهم غير متيقنين لذلك بل هم جازمون بعده وقد قصر المصنف وصاحب الكشف في بيان معنى ينتظرون إذ يعلم من كلامه أنه غير باق على معناه الحقيقي لكن لم يظهر أن معناه المجازي السبب في أي شيء والظاهر أن يقال ان المعنى ما يفعلون الأسباب آتيا الملائكة أو آتيا أمر الرب به الخ

(قوله وهذا دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل) اذ على التفسير المذكور بفهم انه لا ينفع الايمان في اليوم المذكور اذا كان الايمان مقدما على ذلك اليوم ولم يكن مقدورا بالعمل الصالح (قوله وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم) الكلام الأول كلام المعتزلة وهذا الكلام كلام أهل السنة يعني ان من اعتبر الايمان المجرد عن العمل له ان يقول يلزم من الآية الكريمة على التفسير المذكور عدم اعتباره الايمان المذكور راسخا لم لا يجوز ان يكون حكم عدم الاعتبار مخصوصا بذلك اليوم ولا يلزم عدم اعتباره في جميع الازمان ويؤيد ما ذكرنا تقدم الظرف على الفعل (قوله وحل التردد على اشتراط النفع بأحد امرين على معنى لا ينفع نفسا خلا عنها ايمانها) هذا جواب ثان عن كلام غير المعتبر وهو ان يقال يحصل التردد انه لا ينفع الايمان يومئذ لما لم يتقدم الايمان أو لم يتقدم الايمان مع العمل الصالح فيكون التي متوجها الى أحد الأمرين كما قال المحققون ان العموم أي عموم النكرة وأما في حكمها ألما يلزم اذا عطف أحد الأمرين على الآخر ثم سطر عليه التي فيصير مثل قوله تعالى ولا تطع منهم أثما أو كفورافان المعنى النهي عن اطاعة كل منهما فان قلت يلزم استدراك في الكلام (٢١٦) اذ لما ذكر في تقديم الايمان لاحاجة التي في تقدم الايمان المقرر وبالحيز

فنا معنى الكلام ان الايمان لا ينفع في ذلك اليوم ولم يتقدم الايمان المجرد عن العمل ولا الايمان المرفوع به وفائدة التفعيل المبالغة في نفي تقدم جميع أقسام الايمان وهذا سطر ما قاله العلامة التفتازاني من الاستدراك فعمل من عدم نفع الايمان في ذلك اليوم عند انتفاء الايمان بقسميه معا انه اذا كان أحد القسمين موجودا كان الايمان في ذلك اليوم نافعا سواء كان الايمان المقدم المجرد عن الخير أو المرفوع به (قوله والعطف على لم يكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي أحدثته حينئذ وان اكتسبت فيه

لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها ومقدمة ايمانها غير كاسية في ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحل التردد على اشتراط النفع بأحد الأمرين على معنى لا ينفع نفسا خلا عنها ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي أحدثته حينئذ وان كسبت فيه خيرا (قل انظر وانما تنظر ون) وعيد لهم أي انظر والاثان أحد الثلاثة فاما منظر ون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم الويل (ان الذين فرقوا دينهم) بدوده فأنشأ ببعض وكفروا ببعض أو افرقوا فيه قال عليه الصلاة والسلام افرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الطواية الواحدة وافرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الطواية الواحدة وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الطواية الواحدة وقرأ جزة والكسائي فارقوا أي بانوا (وكانوا شيعة) فرقا تشيع كل فرقة اماما (لست منهم في شيء) أي من السؤال عنهم وعن تفرقهم أو من عقابهم أو أنت برى عنهم وقيل هو نهى عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف (اعلمهم الى الله) يتولى جزاءهم (ثم نبئهم بما كانوا يفعلون) بالعقاب (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) أي عشر حسنات أمثالها فضلا من الله وقرأ أمة قب عشرة بالتونين وأمثالها بالرفع على الوصف وهذا أقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبع مائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة دون العدد (ومن جاء بالسئمة فلا يجزى الا مثلهما) قضية للعادل (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قل انني هادي ربي الى صراط مستقيم) بالوحي والارشاد الى مانصب من الحجج (دينا) بدل من محل الى صراط اذا المعنى هادي صراطا كقولوه يهديكم صراطا مستقيما أو مفعول فعل مضمر دل عليه الملفوظ (قبا) فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وجزة والكسائي قبا على انه

خيرا (هذا جواب ثالث وتوضيحه ان يقال انه يجوز ان يكون أو وهما بمعنى الواو وقد أثبتة الكوفون والاختش معسر والجري على ما ذكرنا صاحب المغنى فيكون المعنى لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل وكسبت في ايمانها خيرا أي لا ينفع الايمان ان لم تكتسب فيه خيرا وكذا ان كسبت فيه خيرا ثم ان صاحب المغنى نقل عن بعضهم ان وقد نجي بمعنى كلمة الشرط ومثله بقولهم لا تبسك أعطيتني أو سمرتني أي ان أعطيتني أو سمرتني واذ ثبت ذلك فلاك ان تحمل كلام المصنف عليه فتأمل (قوله بنقص الثواب وزيادة العقاب) يدل على ان نقص الثواب وزيادة العقاب ظلم وليس كذلك اذ الظلم غير متصور على الله تعالى لانه تصرف في حق الغير وكل ما في السكون ملك الله تعالى الا ان يفسر الظلم بغير ما ذكرنا فالأولى ان يقال انهم لا يظلمون بوجه من الوجوه فلا يكون جزاء السبئة بمثابة ظلمها وفيه دفع شبهة المعتزلة فانهم قالوا لما كان كل ما وقع من العبد فهو فعل الله موجود بآرادته وقد رنه على رأي أهل السنة لزم من عقاب العبد الظلم عليه تعالى أو يقال وهم لا يظلمون لوزن بدني جزء السبئة بمثلها (قوله وهو أبلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار الصيغة) يعني ان القيم بالمشي بدأبلغ من المستقيم باعتبار الوزن فانه صفة مشبهة تدل على الثبوت والاستمرار

والمستقيم أبلغ من القيم باعتبار الصيغة أى باعتبار كونه من باب الاستفعال الدال على الطلب فكانه نفسه الذى يطلب قوامه (قوله مله ابراهيم عطف بيان لدينا) كونه بياناً باعتبار اشتماله على الاضافة التى توجب التوضيح وقد تبع صاحب الكشاف فى ذلك وقال صاحب المغنى ان البيان لا يخالف المدين فى التعريف والتنكير وما قول (٢١٧) الزمخشري ان مقام ابراهيم عطف بيان على

مصدر نعت به وكان قياسه قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام (مله ابراهيم) عطف بيان لدينا (حنيفاً) حال من ابراهيم (وما كان من المشركين) عطف عليه (قل ان صلاتى ونسكى عبادتى كلها أوفى بأتى أوحى (وعماي وعماتى) وما أنا عليه فى حياتى وأهوت عليه من الايمان والطاعة وطاعات الحياة والخيرات المضافة الى المات كالوصية والتدبير والحياة والمات أنفسهما وقرأ نافع يحياى باسكان الياء اجراء للوصل مجرى الوقف (لنرب العالمين لاشريك له) خاصه لا اشرك فيها غيرا (وبذلك) القول أو الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام أمته (قل أغير الله أبغى ربا) فأشركه فى عبادتى وهو جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم (وهو رب كل شئ) حال فى موضع العلة لانكار والدليل له أى وكل ماسواه مر بوب مثلى لا يصلح للربوبية (ولانكسب كل نفس الاعمالها) فلا ينفعنى فى ابتغاء ربي غير ما أتم عليه من ذلك (ولا تزور وزارة وزر اخرى) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا وانحمل خطايكم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) بتبيين الرشدين التى وتميز الحق من المبط (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يخلف بعضكم بعضاً وخلفاء الله فى أرضه تنصرفون فيها على ان الخطاب عام وأخلفاء الامم السالفة على ان الخطاب للمؤمنين (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) فى الشرف والغنى (ليبلوكم فيما آتاكم) من الجاه والمال (ان ربك سريع العقاب) لانه هو أقرب الى نفسه ولانه يسرع اذا أراذه (وانه لغفور رحيم) وصف العقاب ولم يصفه الى نفسه ووصف ذاته بالغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة وأتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيه على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة بالمعالم فيها قبل العقوبة مسامح فيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة شيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتبسيط والتحميد فن قرأ الانعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعد كل آية من سورة الانعام يوم ما ليله

تم الجزء الثانى من تفسير البيضاوى وبليه الجزء الثالث أوله سورة الاعراف

آيات بينات فسهو واعلم ان الدين هو الطريقه المحصورة الثابتة عن النبى تسمى من حيث الاقيادها ديناً ومن حيث تملى وتبين للناس مله ومن حيث سنها لله تعالى أومن حيث يردها الوردون المتعاطشون الى زلال نيسل الكمال شرعاً وشرعية فالدين يضاف الى الله تعالى والى النبى صلى الله عليه وسلم والى آحاد الامه والملة الى النبى والى الامه وكذا الشرعية هكذا قال العلامة التفقازانى ويفهم منه ان الملة والشرعية لا يضافان الى الله تعالى فتأمل (قوله فلا ينفعنى فى ابتغاء ربي غير) أى لا يدفع عنى جزاء اتم ابتغائى ربا غيره كونه على هذا الابتغاء أى ان لا اغبرى حامل ائى وهم حاملون آتامهم ومعنى ولا تكسب كل نفس الاعمالها انه لا يكسب كل نفس سيئة الا عليها فلا يكون منافياً لقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت (قوله وأخلفاء الامم السالفة) الامم

(٢٨ - (بيضاوى) - ثانى) الذين خات مطلقاً يمكن الخطاب مختصاً بالمؤمنين (قوله وصف العقاب ولم يصفه الى نفسه) أى لم يصف نفسه بانه معاقب ووصفها بانه غفور (قوله غفور بالذات معاقب بالعرض) المغفرة صدرت منه تعالى بلا فعل صدر من العبد بوجهها لكن العقاب لم يصدر منه تعالى الا بسبب فعل صدر من العبد اسكن فى اشعار ما ذكر به خفاء لان ما دل عليه هو المبالغة فى وصفه بالرحمة فلا يلزم من مجرد ذلك كونه بالذات

صحيفة	صحيفة
٢٦ بيان ان اليهود كانت تزعم ان أموال المسلمين كانت مباحة لهم في كتابهم	٢ سورة آل عمران
٢٩ بيان ان الاسلام هو دين الفطرة وان الطالب لغيره واقع في الخسران	٣ بيان اثبات علمه تعالى بالجزيئات على وجه جزئى حتى على مذهب الفلاسفة
٣١ بيان ان أول بيت وضع للناس المسجد الحرام ومن بناه	٤ بيان معنى المحكم والمتشابه
٣٥ بيان ان الامر بالمعروف فرض كفاية وذ كشر وطه	٥ بيان الرد على تثبيت النصارى بانتقال اقنوم العلم الى المسيح
٣٦ بيان كون هذه الامة خير الامم والاستدلال على كون الاجماع حجة	٦ بيان صادق وعد الله بنبيه بقوله قل للذين كفروا ستغلبون بما حصل بيدروخير
٤٠ بيان ما حصل قبل غزوة أحد من استشارة النبي لاصحابه	٧ بيان معنى كون رضوان الله أكبر وما هو المراد بالرضوان
٤٦ بيان ما حصل للنبي في غزوة أحد من جرحه وكسر ربايته وغير ذلك	٨ بيان معنى شهادة بأنه لا اله الا هو
٤٨ بيان ما حصل للمسلمين من النصر باحد وأسباب انهزمهم بعد ذلك	٩ بيان الفرق بين التوحيد والايان والاسلام
٥٠ بيان الامر بالمشاورة	١١ بيان ان أول راية ترفع يوم القيامة راية اليهود ثم يفضحون
٥٣ بيان ان الانسان غير اهيكل المحسوس وانه جوهر مدرك بذاته	١٢ بيان ما ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم يوم اخذنق من الآيات
٥٤ بيان ان الايمان يزيد وينقص	١٤ بيان نسب موسى ومريم عليهما السلام
٥٦ بيان ان الانبياء لا يطاعون على الغيب الا باعلام الله لهم	١٦ بيان معنى مس الشيطان للولود حين وضعه
٥٨ بيان ان المعجزات جميعها توجب الايمان وان اليهود كذبوا في دعواهم التخصيص	١٨ بيان تكليم الملائكة لمريم وانه لم تنبأ امرأة
٦٠ بيان ان الاستدلال على وجود البارى طريقة تغير العالم	١٩ بيان المسيح وأصل معناه
٦٣ تفسير سورة النساء	٢٠ بيان معنى النسخ وان شريعة المسيح فيها نسخ لما في التوراة
٦٤ بيان ما قيل في القرآت السبع من ان كل حرف منها منقول بالتواتر أم لا	٢١ بيان معنى قوله تعالى لعيسى عليه السلام افي متوفيك وما ذهب اليه النصارى في ذلك
٦٦ بيان ما قيل في قوله تعالى فانكحو امماطاب لكم الآية وتحقيق ذلك من جهة العربية	٢٢ بيان المجادلة التي حصلت بين النبي وأساقف نجران ومعنى المباهلة
٦٨ بيان ان الشخص لا ينبغي له ان يعطى مافي يديه من المال لاهله ثم يقعد ناظر الماعطاهم	٢٣ بيان تنازع اليهود والنصارى في ابراهيم عليه السلام
	٢٤ بيان كون ابراهيم عليه السلام للمسلمين اختصاصا باتباعه

صحيفة	صحيفة
٧٠	بيان ان الانسان الوصى يلزمه ان يحب لمن تحت رعايته ما يحبه لبنه
٧٢	بيان معنى السكالة
٧٤	بيان ان التوبة تقبل قبل الموت
٧٧	بيان محرمات النكاح وان الرتبة لا تحرم الا بالدخول بامها
٧٩	بيان عدم جواز نكاح الامة الابشروط وبيانها
٨١	بيان ان ثمان آيات في النساء هن خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس
٨٢	بيان السكائر والاختلاف فيها
٨٤	بيان الميراث بالمخالفة ونسخه
٨٥	بيان الحكم الذي يكون من أهل الرجل والمرأة في الشقاق وظيفته
٨٦	بيان ان الاسراف مذموم كالبخل
٨٧	بيان ان الانسان اذا دعى لأمر لا ضرر فيه ينبغي له الاجابة
٩٢	بيان الاحتجاج على المعتزلة والخوارج في منعهم جواز غفران الذنوب
٩٣	بيان ان البخل والحسد شر الرذائل وان بينهما تلازما وتجاذا
٩٥	بيان ان الناس مأمورون بطاعة الامراء اذا حكموا بالعدل
٩٨	بيان ان المرضى عليهم من الناس أربعة وبيان ما تميز به كل فريق
١٠٢	بيان ان كل ما أصاب من بلية فن ذنب
١٠٣	بيان معنى سلامة القرآن من الاختلاف
١٠٥	بيان المواضع التي لا يستحسن فيها السلام
١٠٨	بيان القتل الخطأ وديته
١١٠	بيان الدليل على صحة إيمان المكروه وان المجتهد قد يخطئ وان خطاه معتقر
١١٢	بيان قصر الصلاة ولو في سفر فيه أمن
١١٣	بيان صلاة الخوف
١١٦	بيان حكم من فعل العبادة لغرض شرعي ودينوي
١١٩	بيان الخلوة وكيف اتخذ الله ابراهيم خليلا
١٢٠	بيان ما كانت العرب تفعله مع النساء وصغار الولدان من أكل حقوقهن
١٢٢	بيان ما يجب على الشاهد من اقامة الحق
١٢٥	بيان السبب في تغليظ عذاب المنافق وبيان النفاق الموجب للكفر
١٢٧	بيان ما فعلته اليهود مع المسيح وكيف رفعه الله
١٢٨	بيان نزول المسيح آخر الدنيا و ايمان كل العالم به
١٢٩	بيان ان بعثة الأنبياء من ضروريات مصالح الخلق
١٣٠	بيان ان النظريات ضروريات للملائكة
١٣٢	تفسير سورة المائدة
١٣٥	بيان ما كانت تفعله الجاهلية من الاستقسام بالازلام
١٣٦	بيان الطببات التي أحل أكلها
١٣٨	بيان ان المائدة من آخر القرآن نزولا وانه لا نسخ فيها
١٤٠	بيان ان العدل ولو مع الكفار مقتضى التقوى وان الجور مقتضى الهوى
١٤٢	بيان ما ذهب اليه بعض فرق النصارى من قوهم المسيح هو الله
١٤٣	بيان المدة والأنبياء بن موسى وعيسى وبين عيسى ومحمد عليهم السلام
١٤٥	بيان أن موسى عليه السلام مات بالتبته أو بعده
١٤٨	في بيان حدود قطاع الطريق من المسلمين
١٥٠	في بيان تحريف اليهود
١٥١	في بيان كفر من لم يحكم بما أنزل الله

صفحة	صفحة
١٩٤	في بيان النهي عن موالاة الكفار
٢٠٠	بيان الفرق التي ارتدت من العرب في
الشركة	أواخر حياة رسول الله
٢٠٥	بيان ان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه
٢٠٩	بيان المائدة التي نزلت من السماء وكلام
لشركائهم في الزرع والانعام	بعض الصوفية فيها
٢١٢	تفسير سورة الانعام
وغيرها	بيان من طلبت قریش ابعادهم عن النبي
٢١٦	ايضا السوء ونهى الله عنه ذلك
بيان الفرق في الدين وانه سنة قديمة	

* تم *

**University of Toronto
Library**

**DO NOT
REMOVE
THE
CARD
FROM
THIS
POCKET**

Acme Library Card Pocket
LOWE-MARTIN CO. LIMITED